

১ম খন্ড (ভূমিকা)

আব্দুল্লাহ বিন আব্দুর রাযযাক

منة الباري شرح صحيح البخاري মিন্নাতুল বারী শারহু ছহীহিল বুখারী

> ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা ১ম খন্ড (ভূমিকা)

আব্দুল্লাহ বিন আব্দুর রায্যাক



নিবরাস প্রকাশনী

منة الباري شرح صحيح البخاري প্রকাশ

গ্রন্থ মুহাম্ম এই গ্র

সংক্রি

মিন্নাতুল বারী শারহু ছহীহিল বুখারী আব্দুল্লাহ বিন আব্দুর রাযযাক

প্রকাশক

নিবরাস প্রকাশনী নওদাপাড়া (আমচত্বর), সপুরা, রাজশাহী। মোবাইল: ০১৯৬২-৬২২৫০৭

প্রথম প্রকাশ

নভেম্বর ২০১৭ খ্রিষ্টাব্দ ছফর ১৪৩৯ হিজরী অগ্রহায়ণ ১৪২৪ বঙ্গাব্দ

॥ লেখক কর্তৃক সর্বস্বত্ব সংরক্ষিত ॥

মুদ্রণে

ছিরাত প্রিন্টিং প্রেস

নির্ধারিত মূল্য

২৫০ (দুইশত পঞ্চাশ) টাকা মাত্র।

Minnatul Bari; Sharhu soheehil Bukhari by Abdullah Bin Abdur Razzak & Published by Nibras Prokashoni, Nawdapara, Sopura, Rajshahi. Mobile: 01962-622507, Fixed price:

প্রকাশকের নিবেদন:

আসমানের নীচে যমিনের উপরে পবিত্র কুরআনের পর সর্ব বিশুদ্ধ গ্রন্থ হচ্ছে 'ছহীহ বুখারী'। গ্রন্থটির লেখক হাদীছের আকাশের উজ্জল নক্ষত্র আমীরুল মু'মিনীন ফিল হাদীছ আবু আব্দুল্লাহ মুহাম্মাদ বিন ইসমাঈল আল-বুখারী। ইখলাছের সাথে দীর্ঘ ১৬ বছর ক্লান্তিহীন পরিশ্রম করে তিনি এই গ্রন্থটি রচনা করেন। তাঁর এই গ্রন্থটি ছহীহ হাদীছের ভিত্তিপ্রস্তুর ও মাইলফলক। মুসলিম উম্মাহের মুহাদ্দিছগণ যুগে যুগে এই বইয়ের খিদমত করেছেন। কেউ ব্যাখ্যা করেছেন কেউ সংক্ষিপ্ত করেছেন। তাঁদের খিদমাতের ফলে ছহীহ হাদীছ বুঝা ও তার উপর আমল করা মুসলিম উম্মাহর জন্য অত্যন্ত সহজ হয়েছে। কিন্তু দুঃখজনক হলেও সত্য যে, বাংলা ভাষা-ভাষী মুসলিমের জন্য হাদীছের এই মহান গ্রন্থের কোন ব্যাখ্যা ছিলনা। ফলত ছহীহ হাদীছ বুঝতে ও তদনুযায়ী আমল করতে সাধারণ জনগণ অনেক কন্ত ও সমস্যার সম্মুখীন হতেন। আল-হামদুলিল্লাহ সম্মানিত লেখক 'আব্দুল্লাহ বিন আব্দুর রায্যাক' প্রণীত 'মিন্নাতুল বারী' বহুদিনের এই প্রতীক্ষার অবসান ঘটাবে। আমরা আশা করি এই গ্রন্থের মাধ্যমে তৃষ্ণার্ত হদর সিক্ত হবে পানির পবিত্র সুধায়। বিভিন্ন সমস্যার যুগোপযোগী উত্তরে প্রশান্তি পাবে অন্তর। ইলমের পিপাসীগণ পাবে গবেষণার খোরাক। সাধারণ জনগণ পাবেন ছহীহ হাদীছ সঠিকভাবে অনুধাবন করে তদনুযায়ী আমল করার সহজ-সরল পথ।

আমরা এই গ্রন্থটি প্রকাশ করতে পেরে যার পর নাই আনন্দিত। মহান আল্লাহ সম্মানিত লেখককে এই গ্রন্থটি ধারাবাহিকভাবে পূর্ণ করার তাওফীক্ব দান করুন! তার এই গ্রন্থটিকে বাংলা ভাষাভাষী পাঠক সমাজের মাঝে উপকারী ও গ্রহণীয় করে দিন– আমীন!

সূচীপত্ৰ शृष्ठी বিষয় 18 💠 ভূমিকা 20 ▶বইয়ে যা আছে 36 ছহীহ বুখারীর সনদ 26 ▶ সনদ কী? 22 রাসূল (ছাঃ) পর্যন্ত আমার সনদ 29 সবচেয়ে উঁচু সন্দ 20 ▶ একটি ভুল ধারণা প্রথম অধ্যায় : ইমাম বুখারীর জীবনী 206-65 23 ইমাম বুখারীর জীবনী 23 ▶ইমাম বুখারীর জীবনী সংক্রান্ত তথ্যের উৎস ও তাহকীক 20 ইমাম বুখারীর জীবনীর উপর লিখিত আলাদা গ্রন্থ 20 ইমাম বুখারীর নাম ও বংশধারা 20 'মুহাম্মাদ' নাম সংশ্লিষ্ট মাসায়েল 36 রাসূল (ছাঃ)-এর পূর্বে কি কারো নাম মুহাম্মাদ ছিল 29 ছাহাবীগণের মধ্যে কারো নাম কি মুহামাদ ছিল 29 মুহাম্মাদ নামের কি কোন ফ্যীলত আছে 20 ইমাম বুখারীর পিতা ইসমাঈল 90 ইবরাহীম ও মুগীরা 90 বারদিযবা 60 বারদিযবার পিতার নাম কি 00 जाल-ज्रंकी जाल-इंग्रामानी 92 ▶ আল বোখারী 50 বোখারার ফ্যীলত ও মা ওরায়িন নাহার 99 ▶▶ আবু আব্দুল্লাহ 08 আমীরুল মুমিনীন ফিল হাদীছ ▶ সর্বপ্রথম কাকে এবং কতজনকে এই উপাধীতে ভূষিত করা হয়েছে 98 08 ইমাম বুখারীর জন্য 30 ▶ইমাম বুখারীর মা ও তার অন্ধ হওয়ার ঘটনার তাহকৢীক 96 ▶ শৈশবের একটি প্রসিদ্ধ ঘটনার তাহকীকৃ তি ▶ শৈশবের আরো কিছু ঘটনা 83 ▶ইলমের জন্য সফর 82 ইমাম বুখারীর শিক্ষকগণ

শিক্ষকগণের স্তর	88
 শিক্ষকগণের সাথে ইমাম বুখারীর সম্পরক 	88
 ছহীহ বুখারীতে কতজন শায়খের হাদীছ গ্রহণ করেছেন 	89
▶ ইমাম বুখারীর ছাত্রগণ	89
▶ আঠারো বছর বয়সে লিখিত 'তারীখ' ও ইমাম বুখারী	88
▶ ইমাম বুখারীর স্মৃতিশক্তি ও কিছু ঘটনা	63
▶বাগদাদে আগমন ও তাঁর স্মরণশক্তির পরীক্ষা	৫২
▶ সমরকন্দবাসীর পরীক্ষা	৫৩
▶ ইলম হাছিলে কট্ট সহ্য করা	€8
 ইমাম বুখারীর বিরুদ্ধে ষড়যন্ত্র ও অত্যাচার 	৫৬
▶ লাফ্যী বিল কুরআন মাখল্কু ও ইমাম বুখারী	ক্য
▶ সংশয় নিরসন	७२
▶ ইমাম যুহালীর সাথে ইমাম বুখারী ও ইমাম মুসলিমের ইনছাফ	\$8
▶ মিথ্যা অপবাদ	৬৫
▶ বোখারা থেকে বহিদ্ধারের মূল কারণ	৬৬
▶ সমরকন্দবাসীর মতনৈক্য	৬৯
▶ মৃত্যু কামনা	90
 মৃত্যুর সময় ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর অবস্থা 	95
 কবর থেকে সুগিন্ধি বের হওয়ার ঘটনার তাহক্বীকৃ 	92
▶ইমাম বুখারীকে নিয়ে বর্ণিত কয়েকটি স্বপ্লের তাহক্বীক	90
▶ সাগরে দিনার ফেলে দেওয়ার ঘটনার তাহক্বীক	96
▶ হাদীছ শাস্ত্রে ইমাম বুখারীর পান্ডিত্য	96
▶ ইমাম বুখারীর জীবদ্দশাতেই জনমনে তার সম্মান ও শ্রদ্ধা	pa
 বছরাবাসীর সম্মান 	৮৬
 ইমাম বুখারীর আয়ের উৎস ধন-সম্পদ ও দানশীলতা 	pp
 ইমাম বুখারীর তাকুওয়া ও পরহেয়গারিতা 	০৯
▶ ইমাম বুখারীর কিছু বিশেষ বৈশিষ্ট্য	গ্রন
 বাদশাহ এবং সুলতানদের থেকে দূরে থাকা 	৬৫
ইমাম বুখারীর বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের মন্তব্য	৯৭
▶ ইমাম বুখারীর লিখিত বই সমূহের পরিচয়	রর
 আত-তারীখুল কাবীর 	কক
▶ তারীখুল কাবীরের মানহাজ	কক
আত-তারীখুল আওসাত ও তারীখুছ ছাগীর	200
১ আল্-জামেউল কাবীর	202

▶ খালকু আফ'আলিল ইবাদ	202
আয-যু¹আফাউছ ছাগীর	202
 আল–আদাবুল মুফরাদ 	205
 জুয়উ রাফঈল ইয়াদায়ন 	३०२
 জুযউল ক্বিরাত খলফাল ইমাম 	205
▶ আসামিছ ছাহাবা	205
▶ কিতাবুল বিহদান	200
▶ কিতাবুল মাবসূত	200
▶ কিতাবুল কুনা	200
▶ ইমাম বুখারী কি বিবাহ করেছিলেন?	708
▶ইমাম বুখারী কোন্ মাযহাবের অনুসারী ছিলেন?	200
দ্বিতীয় অধ্যায় : ছহীহ বুখারীর পরিচয়	306-008
▶ ছহীহ বুখারীর পরিচয়	206
▶ ছহীহ বুখারীর নাম	206
►► आल-जाट्म [*]	30%
▶> মুসনাদ	309
भूगनाम भ्रष्टीश्	209
মুখতাছার	209
▶ ছহীহ বুখারী লেখার প্রেক্ষাপট	204
 ছহীহ বুখারী লিখতে কত সময় লেগেছে? 	220
ছহীহ বুখারী সংকলন কখন শুরু হয় ও কখন শেষ হয়?	222
ছহীহ বুখারী কোথায় সংকলন করেছেন?	222
▶ছহীহ বুখারী কিভাবে সংকলন করেছেন?	225
 যঈফ হাদীছ থেকে ছহীহ হাদীছ আলাদা করা 	225
 প্রথমে অধ্যায় রচনা করার পরে হাদীছ অনুসন্ধান করা 	220
 প্রতিটি হাদীছের পূর্বে গোসল ও ছালাত 	270
 ইন্তিখারা করা 	228
 আলেমগণকে দেখানো 	226
▶ তিনবার করে লেখা	226
▶ সকল ছহীহ হাদীছ কি ছহীহ বুখারীতে আছে	১১৬
▶ তারাজিমুল আবওয়াব বা অধ্যায়ের নামকরণ	228
► নাম বিহীন অধ্যায়	279
▶ তাকরার বা বারংবার উল্লেখিত হাদীছ	779
▶ ছহীহ বুখারীর তা'লীকু বা টীকা	250

6	৭ সূচীপত্ৰ	
202	▶ ছহীহ বুখারীতে তা'লীকৃ বা টীকা কেন?	252
202	ছহীহ বুখারীর তা'লীকু বা টীকার হুকুম কী?	252
205	▶ ছহীহ বুখারীর বিশেষ কিছু বৈশিষ্ট্য	255
302	▶ছহীহ বুখারীর শর্ত সমূহ	250
302	 কেমন রাবী থেকে ইমাম বুখারী ও ইমাম মুসলিম হাদীছ গ্রহণ করেছেন 	258
302	▶ছহীহ বুখারীতে বিদ'আতীর রিওয়ায়েত	258
200	▶ ইমাম বুখারী বনাম ইমাম মুসলিম	250
200	▶ সর্ব বিশুদ্ধ কিতাব কোন্টি	250
200	▶ মুওয়াত্তা মালেক বনাম ছহীহ বুখারী	250
208	⇒ ছহীহ মুসলিম বনাম ছহীহ বুখারী	252
500	▶ ছহীহ মুসলিম যেখানে এগিয়ে	200
300 08-008	▶ ছহীহ বুখারীর বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের মন্তব্য	200
30b	▶ ছহীহ বুখারীর হাদীছ সংখ্যা	202
200	হাদীছের সংখ্যায় তারতম্যের কারণ	200
306	⇒ 'বা'যুন নাস' বা কিছু মানুষ	700
309	▶ বা'যুন নাস বিষয়ে লিখিত বই	208
309	▶হানাফী বা আহলুর রায়গণের সাথে ইমাম বুখারীর সম্পিক	208
209	▶ ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত গ্রন্থ	200
204	🕨 ছহীহ বুখারীর রাবীগণের উপর লিখিত গ্রন্থ	२०५
270	 রাবীগণের উপর লিখিত গ্রন্থের উপকারিতা 	200
222	 ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা গ্রন্থ 	204
222	(أعلام الحديث) आंलागूल रामीष्ट्र।	702
225	▶ শার্র্ল বুখারী লি ইবনিল বাতাল	त्र ८
225	े वाल-वाजिववा वाल-मुखा अग्नावा (الأجوبة المستوعبة)	১৩৯
220	▶ শারহ ছহীহ আল-বুখারী	রতের
220	শার্হু ইবনিল মুনায়্যির	\$80
228	🕨 আত-তালবীহ। (التلويح)	\$80
276		383
১১৬	আল-কাওয়াকিবুদ দারারী (الكواكب الدراري) আল-কাওয়াকিবুদ দারারী অলিক ক্রিকিল ক্রিকিল অলিক	383
226	 আত তানকীহ লি আলফাযিল জামিয়িছ ছাহীহ 	\$8\$
229	▶ আত-তাওয়ীহ। (التوضيح)	
229	ফাৎহুল বারী। (فتح الباري)	784
229	▶ ফাৎহুল বারী ও হাফেয় ইবনু হাজার আসকালানী	784
250	▶ ফাৎহুল বারীর জনপ্রিয়তা অর্জনের কারণ	784

ъ

d

₩ইম **₩** ছহী **≯** নুস

) ওল) হুই) আ

भप्र **भ**ष्टि

₩ 3 H 0 **₩**@

₩ 0 **₩**国 m= H-27 ₩-5

্বিচ্ছ ব্যৱস্থানী (বচ্ছ) এব মানুহাজ	\$88
 ফাৎহল বারীতে আসকালানী (রহঃ)-এর মানহাজ 	\$88
ভিমদাতৃল কারী। (عمدة القاري)	
▶ হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী বনাম ইমাম আইনী	\$86
▶ ফাৎহুল বারী বনাম উমদাতুল কারী	\$89
 ইরশাদুস সারী শারহ ছহীহ আল-বুখারী 	784
ফার্যুল বারী	789
 হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী বনাম আল্লামা কাশ্মিরী 	289
▶ আওনুল বারী	789
 ছহীহ বুখারীর অধ্যায়ের উপর লিখিত গ্রন্থ 	760
 আল-মুতাওয়ারি আলা আবওয়াবিল বুখারী 	260
▶ তরজুমানুত তারাজিম	262
 শারহ তারাজিম আবওয়াবিল বুখারী 	262
 মুনাসাবাত তারাজিমিল বুখারী 	765
 আবওয়াব ওয়াত তারাজিম 	205
▶ছহীহ বুখারীকে সংক্ষিপ্ত করে লিখিত গ্রন্থ	265
▶ ছহীহ বুখারীর উপর ইস্তিখরাজ	200
মুস্তাখরাজ কাকে বলে?	200
 মুস্তাখরাজ গ্রন্থগুলোর নাম 	১৫৬
 মাস্তাখরাজ গ্রন্থের উপকারিতা 	১৫৬
 মুস্তাখরাজ ও মুখতাছার গ্রন্থগুলোর মধ্যে পার্থক্য ও একটি সর্তকতা 	264
▶ ছহীহ বুখারীর ইন্তিদরাক	500
 মুস্তাদরাকে হাকেম ও ইমাম বুখারীর শর্তে ছহীহ 	५७६
▶ছহীহ আলা শারতিল বুখারী কাকে বলে?	५००
 মুস্তাদরাকে হাকেমের হাদীছের প্রকারভেদ 	১৬২
	১৬৩
 মুস্তাদরাকে হাকেমের হাদীছ বিষয়ে আমাদের করণীয় 	368
 ▶ ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমকে জমা করে লিখিত গ্রন্থ ▶ আল-জামউ বায়নাছ ছহীহায়ন-আবু নাছর মুহাম্মাদ আল হুমাইদী (৪৮৮ হিঃ) 	১৬৬
ত্যাল-জামত বায়নাছ ছহাহায়ন-আবু নাহুর মুহামান আবা হ্যাহনা (১৮১ হিঃ)	১৬৬
 ▶ আল-জামউ বায়নাছ-ছহীহায়ন- আব্দুল হকু আল-ইশবিলী (৫৮২ হিঃ) 	১৬৬
 মাশারিকুল আনওয়ার- ইমাম সগানী (৬৫০ হিঃ) 	369
 আল-লুলু ওয়াল মারজান 	369
 আল-লুলু ওয়াল মারজানের উপকারিতা ও অপকারিতা 	369
▶ বর্তমান যুগে লিখিত কয়েকটি গ্রন্থ	
মুন্তাফাকু আলাইহ ও জামউ বায়নাছ ছহীহায়ন বিষয়ে সতর্কতা	366
১১ ছঠীত বখারীর প্রসিদ্ধ রাবীগণ	792

সূচীপত্ৰ

8	
HIS!	5016
101	100

	▶ ইমাম ফিরাবরী থেকে ছহীহ বুখারী যারা রিওয়ায়েত করেছেন	292
	▶ছহীহ বুখারীর বিশুদ্ধ সংরক্ষণে যে চারজন আলেমের মৌলিক অবদান রয়েছে	290
	▶ নুসখা কী?	299
	 ছহীহ বুখারীর সবচেয়ে প্রসিদ্ধ নুসখা বা পাভুলিপি 	299
	 ছহীহ বুখারীর প্রকাশনা 	১৭৯
	 আমাদের নিকট ছহীহ বুখারী যেভাবে পৌছল 	299
	 ছহীহ বুখারীর ভারতীয় নুসখা ও ভারতীয় প্রকাশনা 	200
	 ভারতীয় নুসখার ভিত্তি ও বৈশিষ্ট্য 	200
	▶ ওলামায়ে কেরামের প্রতি আহব্বান!	240
	▶ ছহীহ বুখারীর যে হাদীছগুলোকে আলবানী (রহঃ) দুর্বল বলেছেন	245
	▶ আলবানী (রহঃ)-এর কৈফিয়ত	245
	▶ মুতাবা'আত ও শাওয়াহেদ	228
	▶ ছহীহ বুখারীর হাদীছকে যঈফ বলার মৌলিক জবাব	200
	▶ হাদীছ নং : ১	266
	▶ হাদীছ নং : ২	398
	▶ হাদীছ নং : ৩	200
	▶ হাদীছ নং : 8	२०५
	▶ হাদীছ নং : ৫	577
	▶ হাদীছ নং : ৬	२५१
	▶ হাদীছ নং-৭	220
	▶ হাদীছ নং- ৮	২২৯
	▶ হাদীছ নং- ৯	২৩০
	▶ হাদীছ নং-১০	২৩১
42	▶ ফিকুহ শাস্ত্রে মুহাদিছগণের অবদান	২৩২
	▶ ফক্বীহ কাকে বলে?	২৩২
	 ফকুীহ মুজতাহিদ হওয়ার জন্য শর্তাবলী 	২৩৬
	আরবী ভাষা ও সাহিত্যে মুহাদ্দিছগণ	২৩৬
	▶ তাফসীর শাস্ত্রে মুহাদ্দিছগণ	২৩৮
	▶ ক্বিরাআত কী?	२७४
	▶ ক্বিরাআত শাস্ত্রে মুহাদ্দিছগণ	২৩৮
	▶ তাফসীর শাস্ত্রে মুহাদ্দিছগণ	২৩৮
	▶ আকীদার ক্ষেত্রে মুহাদ্দিছগণ	280
	▶ এবার আমরা দেখব শুধু বাতিল ফিরকার তারদীদে লিখিত কিছু গ্রন্থ	282
	▶প্রত্যেক মুহাদ্দিছ হাদীছ বুঝেন	২৪৩
	▶ হাদীছের তাহকীকে মাতান বা মূল টেক্সটের প্রভাব	২৪৩

▶ মুহাদ্দিছগণ হাদীছ কিভাবে বুঝতেন ?	২৪৬
 কঠিন শব্দের অর্থ জানা 	289
 হাদীছ বিভিন্ন সূত্র থেকে জমা করার মাধ্যমে 	286
 সনদ জ্বমা করার মাধ্যমে হাদীছের ব্যাখ্যার উদাহরণ 	২৪৯
▶ ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেয়ীনে ইজামের ফতোয়ার মাধ্যমে	562
▶ পরস্পর বিরোধী দুটি হাদীছের মাঝে সামঞ্জস্যতা	202
▶ মুহাদ্দিছগণের অবদান	२७२
কিভাবে হাদীছের মধ্যে সামঞ্জস্য বিধান করতেন?	२०७
▶▶ নাসিখ-মানসূখ	208
 নাসিখ-মানসৃখ জানার স্বীকৃত কয়েকটি উপায় 	२.৫७
▶ উছুলে ফিকুহে মুহাদ্দিছগণ	২৫৬
 উছুলে ফিক্বাহ-এর উপর দর্নশাস্ত্রের প্রভাব 	२৫१
▶ উছলেফিকাহ প্রণয়নে মু'তাযিলা	209
▶ মুতাকাল্লিমীনদের দু*টি বৈশিষ্ট্য	२०१
▶ হাদীছের গ্রন্থগুলোই উছুলে ফিকুহের গ্রন্থ	২৬১
▶ উছলে ফিকুহে মুহাদ্দিছগণের লিখিত আলাদা গ্রন্থ সমূহ	२७२
▶ কিছু মুহাদ্দিছ ফক্বীহ নন মর্মে পেশকৃত দলীল সমূহের জবাব	२७२
▶ ইলমে হাদীছ কী?	১৬২
▶ মুহাদ্দিছের পরিচয়	২৬৪
▶ কিছু মুহাদ্দিছ ফক্বীহ নন মর্মে পেশকৃত দলীলসমূহের খণ্ডন	२७৫
▶ মুহাদ্দিছগণ শুধু ফকুীহ নন বরং তাদের ফিকুহ বেশী বিশুদ্ধ	२१৫
▶ মুহাদ্দিছগণের ফিকুহ কেন বেশী মযবুত?	299
▶ ফকুীহগণের নেতা ইমাম বুখারী	२१४
▶ ভারত উপমহাদেশে হাদীছ চর্চার ইতিহাস	527
 শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ পূর্ববর্তী যুগ 	527
 শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী পরবর্তী যুগ 	২৮৩
▶ ভারত উপমহাদেশের কিছু মহাদ্দিছের পরিচয়	২৮৪
 ১. শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী 	278
 ২. নওয়াব ছিজীক হাসান খান ভূপালী 	र्पट
 ৩, মিয়া নায়ীর ভ্সাইন দেহলভী 	र्कत
 ৪. শামসুল হকু আযিমাবাদী 	549
 ৫. আব্দুর রহমান মুবারকপুরী 	オタタ
 ৬. মুহাম্মাদ সাঈদ বানারাসী 	र्फर्न
 ৭. হাফেয ইবরাহীম আরাবী 	549
 ৮. মুহাম্মাদ বাশীর সাহসোয়ানী 	২৯০

Ī

289	 ৯. আব্দুল্লাহ গাযীপুরী 	২৯০
289	 ১০. আব্দুস সালাম মুবারকপুরী রহিমাহল্লাহ 	২৯০
287	 ऽऽ. जाकुल जायीय त्रीमातामी 	২৯১
২৪৯	 ১২. কাজী সুলায়মান মানছ্রপুরী (১৮৬৬-১৯৩০) 	222
202	 ১৩. আব্দুল হালিম শারার 	
202		272
202	 ১৪. মৃহামাদ জুনাগড়ী 	২৯৩
২৫৩	 ১৫. সানাউল্লাহ অমৃতসরী 	২৯২
২৫8	 ১৬. ইবরাহীম মীর শিয়ালকোটি 	286
২৫৬	১৭. আপুল্লাহ রৌপড়ী	286
২৫৬	১১৮. শায়খুল হাদীছ ইসমাইল সালাফী	২৯৬
२৫१	১৯. ইহসান ইলাহী যহীর (১৯৪৫-১৯৮৭)	২৯৭
२৫१	 ২০. হাফিয মুহাম্মাদ গোন্দলবী 	২৯৭
209	 ২১. আতাউল্লাহ হানীফ ভুজিয়ানী 	২৯৮
২৬১	 ২২. বিদিউদ্দীন শাহ রাশেদী 	২৯৮
262	 ২৩. ওবাইদুল্লাহ রহমানী মুবারকপুরী 	২৯৯
262	শাহ অলিউল্লাহ পরবর্তী যুগে হাদীছের খিদমাতের কিছু নমুনা	900
১৬২	▶ হাদীছের খিদমাতে আহলেহাদীছগণের অবদানের স্বীকৃতি	909
২৬8	তৃতীয় অধ্যায় : ছাত্র ও সাধারণ জনগণের জন্য যরূরী কিছু জ্ঞাতব্য	৩০৫-৩৬৭
২৬৫	ইল্মে হাদীছ	200
290	▶ জারাহ ও তা দীল	200
299	▶ জারহ্ করা কি জায়েয?	200
২৭৮	 ইমাম নববী (রহঃ) বলেন, ৬টি বিষয়ে মানুষের দোষ-ক্রটি বর্ণনা করা জায়েয 	७०७
542	 জারাহ ও তা দীলের ইতিহাস 	७०७
277	▶ জারাহ ও তা'দীলের শব্দের স্তর	909
২৮৩	▶ তাওছীকু বা ম্যব্তের স্তর	905
278	 জারাহ বা দুর্বলতাবাচক শব্দের স্তর 	৫০৩
278	▶ তাকুরীবুত তাহ্যীবের স্তর	020
२५७	 ▶ তাকুরীবৃত তাহ্যীবের ৬ ভর মাকুবুলের ব্যাখ্যা 	950
266	১৯ মাকুবৃলের পরিচয়	978
289	▶ নির্দিষ্ট কিছু ইমামগণের ব্যবহৃত বিশেষ কিছু শব্দ	७ ८७
255	ইমাম বুখারী	८८ ७
২৮৯	▶ ফীহি নাযর (فيه نظر)	920
277		৩২০
280	শাকাত্ আনহু (سكتوا عنه)	
400	১ মূনকারুল হাদীছ (شیک الحدیث)	920

	2	925
তিন্তুল হালীছছা বি শাইছিল (১৯৯০ ১০০০ ১০০০ ১০০০ ১০০০ ১০০০ ১০০০ ১০০	े 'ला वा' जा विशे' (ها بأس لا)	
ইউকতাব্ হালীছুহ (১৯৯৯ ন ক্রিম) ইমাম শাফের্ট (বহঃ) ইমাম শাফের্ট (বহঃ) ইমাম আহ্মাদ (বহঃ ইমাম আহ্মাদ (বহঃ) ইমাম আহ্মাদ (বহা বহা বহা বহা বহা বহা বহা বহা বহা বহা		923
		৩২৩
৵ইমাম শাফেল (রহঃ) ৵হয়াম আহ্মাদ (রহঃ) ৵আব্ হাতিম (রহঃ) ৵বর্তমান যুগের গবেষকগণ যেসব ক্লেক্রে ভুল করেন ৵লারহ্ ও তা'দীলে'র কিছু মূলনীতি ৵রারী মযবূত, না দুর্বল জানার পদ্ধতি ৵জারহ ও তা'দীলে' ইখতিলাফ ও সমাধানের উপায় ৵য়ারহ ও জারহ মূরহাম ০৩০ ৸য়ুহাদিছগণের প্রকার ৸য়ুহাদিছগণের প্রকার জারাহ ৵লারহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকৃীক ৵ত৩ ৵লারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকৃীক ৵লারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকৃীক ৵লারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকৃীক ৵ত৩ ৵য়ারাহ বিলারী যথন দুর্বল ৸য়ারাহবারী যথন দুর্বল ৵লারাহবারী যথন দুর্বল ৵লারাহবারী বিলেক হাদীছ বর্ণনা করেন না ৩০৫ ৵য়ারহবারী বিলেক হাদীছ বর্ণনা করেন না ৩০৫ ৵য়ারহবার নাবি থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৩০৫ ৵য়ারহবার নাবি থেকে বর্ণনা করা ৵ত০ ৵য়ারহবার নাবি বিরম্বি জারাহ ৵লারহবার বিরম্বে সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ৵য়ারহবার নাবি থেকে বর্ণনা করা ৵ত০ ৵য়ারহবার নাবি বিরম্বা আভিজ্ঞতা ৵বন্ব হিবরানের (রহঃ) নিকট মযব্ত ৵য়ার্লির নির্দিষ্ট বিষরে অভিজ্ঞতা ৵য়ারহিনের জারের জন্য কিছু গুক্তপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ৵য়ার্লিছের ছাত্রের জন্য কিছু গুক্তপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ৹াহ্মীবুল তাহ্মীব ৹াহ্মীবুল তাহ্মীব ৹াহ্মীবুল তাহ্মীব ৹াহ্মীবুল তাহ্মীব ৹াহ্মীবুল তাহ্মীব ৹াহমীবুল তাহ্মীব ৹াহমীবুল তাহ্মীব ৹াহমীবুল তাহ্মীব ৹াহমীবুল তাহমীব ৹াহমীবুল তাহ্মীব ৹াহমীবুল তাহমীব ৹াহমীবুল তাহমীব ৹াহমীবুল তাহমীব ৹াহমীবুল তাহমীব ৹াহমীবুল তাহমীব ৹াহমীবুল ৹াহমীবুল ৹াহমীবুল ৹াহমীবুল ৹াহমীবুল ৹াহমীবুল ৹াহমীবুল ৹াহমীবুল ৹াহমীবুল ৹াহমীব		৩২৩
৵হ্বাম আহ্মাদ (রহঃ) ৵আবু হাতিম (রহঃ) ৵বর্তমান যুগের গবেষকগণ যেসব ক্ষেত্রে ভুল করেন ৵লারহু ও তা'দীলে'র কিছু মূলনীতি ৵রাবী মযবৃত, না দুর্বল জানার পদ্ধতি ৵লারহ ও তা'দীলে' ইখতিলাফ ও সমাধানের উপায় ৵হ৸ ৵লারহ মুক্তাস্সার ও জারহ মুবহাম ৵ত০ ৸মুহাদ্দিছণণের প্রকার ৸মুহাদ্দিছণণের প্রক ৵মকালীনদের পরস্পরের উপর জারাহ ৵লারহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহক্রীক ৵লারহে ও তা'দীলে'র সনদের তাহক্রীক ৵লারহে বাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵লারহে রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵লারহে রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵লারহে রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵লিইছ জারাহ ৵লারহে রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵লিইছ জারাহ ৵লারহে রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵ত০ ৵লারহেন সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ৵ত০ ৵লারহেন সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ৵ত০ ৵লারহিন রাবি বের রাবি বের রুগ্ন শুতি থেকে বর্ণনা করা ত০ ৵লারহার নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ৵লারহার নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ৵লারহার নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ৵লাহিত তাশাইয়ুর (তার মধ্যে শী'আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ৵লিই তাশাইয়ুর (তার মধ্যে শী'আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ৵লিই তাশাইয়ুর তাহ্মীব ৵লার্লীবুত তাহ্মীব ৵লার্কীবুত তাহ্মীব ৵লার্কীবুত তাহ্মীব ৵লার্কীবুত তাহ্মীব ৵লার্কীবুত তাহ্মীব ৵লার্কীবিত্ন বিল্কির করেন	🕨 'राङ्गेयून रामीছ' (ضعيف الحديث)	৩২৩
৵হ্বাম আহ্মাদ (রহঃ) ৵আবু হাতিম (রহঃ) ৵বর্তমান যুগের গবেষকগণ যেসব ক্ষেত্রে ভুল করেন ৵লারহু ও তা'দীলে'র কিছু মূলনীতি ৵রাবী মযবৃত, না দুর্বল জানার পদ্ধতি ৵লারহ ও তা'দীলে' ইখতিলাফ ও সমাধানের উপায় ৵হ৸ ৵লারহ মুক্তাস্সার ও জারহ মুবহাম ৵ত০ ৸মুহাদ্দিছণণের প্রকার ৸মুহাদ্দিছণণের প্রক ৵মকালীনদের পরস্পরের উপর জারাহ ৵লারহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহক্রীক ৵লারহে ও তা'দীলে'র সনদের তাহক্রীক ৵লারহে বাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵লারহে রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵লারহে রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵লারহে রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵লিইছ জারাহ ৵লারহে রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵লিইছ জারাহ ৵লারহে রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵ত০ ৵লারহেন সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ৵ত০ ৵লারহেন সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ৵ত০ ৵লারহিন রাবি বের রাবি বের রুগ্ন শুতি থেকে বর্ণনা করা ত০ ৵লারহার নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ৵লারহার নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ৵লারহার নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ৵লাহিত তাশাইয়ুর (তার মধ্যে শী'আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ৵লিই তাশাইয়ুর (তার মধ্যে শী'আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ৵লিই তাশাইয়ুর তাহ্মীব ৵লার্লীবুত তাহ্মীব ৵লার্কীবুত তাহ্মীব ৵লার্কীবুত তাহ্মীব ৵লার্কীবুত তাহ্মীব ৵লার্কীবুত তাহ্মীব ৵লার্কীবিত্ন বিল্কির করেন	ইমাম শাফেঈ (রহঃ)	28
তিব্ব বিষয়ে বিষয় প্রত্য করে ক্রের প্রত্য করে করে বিষয় করি বিষয়ে বিষয় করি বিষয়ে বিষয় করি বিষয়ে বিষয় করি বিষয়ে বিরয় বির্যা বির্যা বির্যা বির্যা বির্যা বির্যা বির্যা বির্যা বির্যা বিরয় বিরয় বিরয় বিরয় বিরয় বিরয় বিরয় বিরয় বিরয় বির্যা বির	▶ ইমাম আহ্মাদ (রহঃ)	৩২৪
ভারহ্ ও তা'দীলে'র কিছু মূলনাতি ভারারী মযবৃত, না দুর্বল জানার পদ্ধতি ভারহ্ মুফাস্সার ও জারহ মুবহাম ভারহ্ মুফালিছণণের প্রব ভারহ পরাজিদের পরস্পরের উপর জারাহ ভারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ভারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ভারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ভারাহ্ তাদির্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ভাবের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ভারের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ভারাহের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ভারাহের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ভারাহের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ভারবির নির্দিষ্ট বিষয়ের অভিজ্ঞতা ভারবীর বিষয়ের অভিজ্ঞতা ভারবী হেরানের (রহঃ) নিকট মযবৃত ভাক্রীবিদের স্তর ভাক্রীবিত তাশ্যীব ভাক্রীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবিত্ব তাহ্যীব ভার্তীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবিত্ব তাহ্যীব ভার্তীর মূলনাভি ভার্তীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবিত্ব তাহ্যীব ভার্তীর ভার্তীত্ব তাহ্যীব ভার্তীর ভার্	আবু হাতিম (রহঃ)	৩২৬
ভারহ্ ও তা'দীলে'র কিছু মূলনাতি ভারারী মযবৃত, না দুর্বল জানার পদ্ধতি ভারহ্ মুফাস্সার ও জারহ মুবহাম ভারহ্ মুফালিছণণের প্রব ভারহ পরাজিদের পরস্পরের উপর জারাহ ভারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ভারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ভারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ভারাহ্ তাদির্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ভাবের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ভারের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ভারাহের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ভারাহের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ভারাহের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ভারবির নির্দিষ্ট বিষয়ের অভিজ্ঞতা ভারবীর বিষয়ের অভিজ্ঞতা ভারবী হেরানের (রহঃ) নিকট মযবৃত ভাক্রীবিদের স্তর ভাক্রীবিত তাশ্যীব ভাক্রীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবিত্ব তাহ্যীব ভার্তীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবিত্ব তাহ্যীব ভার্তীর মূলনাভি ভার্তীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবৃত তাহ্যীব ভার্তীবিত্ব তাহ্যীব ভার্তীর ভার্তীত্ব তাহ্যীব ভার্তীর ভার্	▶ বর্তমান যুগের গবেষকগণ যেসব ক্ষেত্রে ভুল করেল	७२१
▶ রাবী মযবৃত, না দুর্বল জানার পদ্ধাত ▶ 'জারাহ ও তা'দীলে' ইখতিলাফ ও সমাধানের উপায় ▶ জারহ মুফাস্সার ও জারহ মুবহাম ▶ মুহাদ্দিছগণের প্রকার ▶ মুহাদ্দিছগণের প্রকার ▶ মুহাদ্দিছগণের প্রকার ▶ মুহাদ্দিছগণের প্রকার ▶ প্রসাকালীনদের পরস্পরের উপর জারাহ ▶ প্রসাক্ষ ব্যক্তিদের উপর জারাহ ▶ প্রারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ▶ জারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ▶ আরা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ▶ গারা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ▶ গার্হানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ শার্হানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ শার্হানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ শার্হানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ গার্হাতিলাত্ব ও তাগাইয়ার' (সংমিশ্রণ ও পরিবর্তন) ▶ কিতাব থেকে বর্ণনা করা ও স্মৃতি থেকে বর্ণনা করা ৩৩৭ ▶ রাবীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ▶ ইবনু হিব্রানের (রহঃ) নিকট মযবৃত ▶ মুদাল্লিস রাবীদের জর ▶ মাহান্লের জারের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ▶ তাহ্যীবৃল কামাল ▶ তাহ্যীবৃত তাহ্যীব ▶ জারানুত তাহ্যীব ▶ মীযানুল ই'তিদাল	১৯ 'জাবত ও তা'দীলে'র কিছু মূলনাত	७२१
	্ৰী কৰিছ জাৰাব পদিত	৩২৮
য়	১৯ 'জাবাহ ও তা দীলে' ইখাতলাফ ও স্মাবাজের তানে	७२४
▶ মুহাদ্দিছগণের প্রব ▶ মুহাদ্দিছগণের স্তর ▶ সমকালীনদের পরস্পরের উপর জারাহ ▶ প্রসিদ্ধ ব্যক্তিদের উপর জারাহ ▶ প্রসিদ্ধ ব্যক্তিদের উপর জারাহ ▶ জারাহ কারী যখন দুর্বল ▶ যারা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ▶ আরা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ▶ আরাহ কারাহ ▶ স্থানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ শারখের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ শারখের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ গইখতিলাত ও তাগাইয়ুর' (সংমিশ্রণ ও পরিবর্তন) ▶ কিতাব থেকে বর্ণনা করা ও শৃতি থেকে বর্ণনা করা ▶ বিবারের নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ▶ রাবীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ▶ মুদাল্লিস রাবীদের স্তর ▶ ফ্রীহি তাশাইয়ৣয় (তার মধ্যে শী'আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ▶ কিছু অগ্রহণীয় মূলনীতি ▶ হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ▶ তাহ্যীবুল কামাল ▶ তাহ্যীবুত তাহ্যীব ▶ মীযানুল ই'তিদাল	াজরহ মুফাস্সার ও জারহ মুবহাম	೨೨೦
➤ মুহাদ্দিছগণের স্তর ➤ সমকালীনদের পরস্পরের উপর জারাহ ➤ প্রসিদ্ধ ব্যক্তিদের উপর জারাহ ➤ প্রারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ➤ জারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ➤ জারাহকারী যখন দুর্বল ➤ মারা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ➤ গারাখের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ➤ শারখের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ➤ গারীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ➤ ইবনু হিব্রানের (রহঃ) নিকট মযবৃত ➤ মুদাল্লিস রাবীদের স্তর ➤ ফাহি তাশাইয়য় (তার মধ্যে শী'আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ➤ কিছু অগ্রহণীয় মূলনীতি ➤ হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ➤ তাহ্যীবৃল কামাল ➤ তাহ্যীবৃত তাহ্যীব ➤ তাকুরীবৃত তাহ্যীব ➤ জাহায়্ন হ'তিদাল	মহাদ্দিছগণের প্রকার	৩৩২
সমকালীনদের পরস্পরের উপর জারাহ প্রাসদ্ধ ব্যক্তিদের উপর জারাহ প্রজারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক প্রজারাহকারী যখন দূর্বল প্রজারাহকারী যখন দূর্বল শারা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না শারােদর রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না শারােধর সাথে নির্দিষ্ট জারাহ শারাােধর সাথে নির্দিষ্ট জারাহ শারাােধর সাথে নির্দিষ্ট জারাহ শারাােধর সাথে বির্দিষ্ট জারাহ শারাােধর সাথে বির্দিষ্ট জারাহ শারাােধর সাথে বির্দিষ্ট জারাহ শারাােধর সাথে বির্দিষ্ট জারাহ শারাবার নারিদ্বি জারা শারাাার বাবাার বির্দিষ্ট কারা বাবাা ত৩৭ শারাার নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা শারাাার বাবাাােদর স্তর শারাাাবাার বাবাাার বাবাাাার বাবাাার বাবাাার বাবাাার বাবাাাার বাবাাার বাবাাার বাবাাার বাবাাার বাবাাার বাবাাার বাবাাা	১৯ সাহাদ্দিছগণের স্তর	৩৩২
৵প্রারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ৵৩৩ ৵জারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীক ৵৩৪ ৵য়ারা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵য়ারা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵য়ারা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ৵য়ারথের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ৵য়ারথের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ৵য়ারথের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ৵৸য়রথের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ৵৩৬ ৵য়ারথের বর্ণনা করা ও অয়ৢতি থেকে বর্ণনা করা ৵৩৭ ৵য়বীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ৵য়বীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ৵য়য়য়িলের ব্রয়ের নির্দিষ্ট রয়য়য়য়্ ৵য়	১৯ সমকালীনদের পরস্পরের উপর জারাৎ	ී
	১১ প্রসিদ্ধ ব্যক্তিদের উপর জারাহ	ඉලල
▶ জারাহকারী যখন দূর্বল ▶ যারা দূর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ▶ যারা দূর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না ▶ বানির্দিষ্ট জারাহ ▶ স্থানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ শারখের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ গৃহখতিলাত্ব ও তাগাইয়ার' (সংমিশ্রণ ও পরিবর্তন) ▶ কিতাব থেকে বর্ণনা করা ও স্মৃতি থেকে বর্ণনা করা ▶ বাবীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ▶ ইবনু হিব্বানের (রহঃ) নিকট মযবৃত ▶ মুদাল্লিস রাবীদের স্তর ▶ মুদাল্লিস রাবীদের স্তর ▶ ফীহি তাশাইয়া (তার মধ্যে শী আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ▶ কিছু অগ্রহণীয় মূলনীতি ▶ হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ▶ তাহ্যীবুল কামাল ▶ তাহ্যীবুত তাহ্যীব ▶ জারানুত্ব তাহ্যীব ▶ মীযানুল ই'তিদাল ৩৪৪ ▶ মীযানুল ই'তিদাল ৩৪৪ ▶ মিযানুল ই'তিদাল ৩৪৪ ১৪৪	৯ 'জারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাইক্বাক	999
▶ যারা দুর্বল রাবী থেকে হালীছ বণনা করেন শা ▶ নির্দিষ্ট জারাহ ▶ স্থানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ শারথের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ শারথের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ▶ 'ইখতিলাতৃ ও তাগাইয়ুর' (সংমিশ্রণ ও পরিবর্তন) ▶ কিতাব থেকে বর্ণনা করা ও শ্বৃতি থেকে বর্ণনা করা ▶ রাবীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ▶ রাবীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ▶ ইবনু হিক্বানের (রহঃ) নিকট মযবৃত ▶ ম্বালিল্লস রাবীদের স্তর ▶ ফীহি তাশাইয়ু (তার মধ্যে শী'আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ▶ কিছু অগ্রহণীয় মূলনীতি ▶ হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ▶ তাহ্যীবৃল কামাল ▶ তাহ্যীবৃল তাহ্যীব ▶ জাকুরীবৃত তাহ্যীব ▶ মা্যানুল ই'তিদাল	্ৰ ক্ৰেক্ৰানী মুখান দুৰ্বল	908
► নির্দিষ্ট জারাহ ► স্থানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ► শারথের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ ► ত০৬ ► ইখতিলাতু ও তাগাইয়ার' (সংমিশ্রণ ও পরিবর্তন) ► কিতাব থেকে বর্ণনা করা ও স্মৃতি থেকে বর্ণনা করা ► ত০৭ ► রাবীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ► ইবনু হিব্বানের (রহঃ) নিকট মযবৃত ► মুদাল্লিস রাবীদের স্তর ► ফাহি তাশাইয়া (তার মধ্যে শী আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ► কিছু অগ্রহণীয় মূলনীতি ► তাহ্যীবুল কামাল ► তাহ্যীবুল কামাল ► তাহ্যীবুত তাহ্যীব ► তাক্রীবুত তাহ্যীব ► জাকুরীবুত তাহ্যীব ► মীযানুল ই 'তিদাল ► ত৪৪	যারা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না	গতত
খ্যানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ শায়খের বিকান করা ও প্রতিবর্গনা করা শারীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা শারীর আভিজ্ঞতা শারীর বিষয়ে অভিজ্ঞতা শারীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা শারীর বিষয়ে অভিজ্ঞতা শারীর বিষয়ে অভিজ্ঞতা শারীর বিষয়ে অভিজ্ঞতা শারীর বিষয়ে কর্মনা করা শারীর বিষয়ে বিষয়ে বিষয়ে বিষয়ে বিশ্ব বিষয়ে বিষয	১১ নির্দিষ্ট জাবাহ	300
শারথের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ 'ইখতিলাত্ব ও তাগাইয়ার' (সংমিশ্রণ ও পরিবর্তন) ৵িকতাব থেকে বর্ণনা করা ও স্মৃতি থেকে বর্ণনা করা ৵০৭ ৵রাবীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা ৵ইবনু হিব্বানের (রহঃ) নিকট মযবৃত ৵য়দাল্লিস রাবীদের স্তর ৵য়দাল্লিস রাবীদের স্তর ৵য়িই তাশাইয়া (তার মধ্যে শী'আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ৵য়িছু অগ্রহণীয় মূলনীতি ৵য়	স্তানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ	998
▶ কিতাব থেকে বর্ণনা করা ও শ্বৃতি থেকে বর্ণনা করা	 শার্যথের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ 	996
▶ কিতাব থেকে বর্ণনা করা ও শ্বৃতি থেকে বর্ণনা করা	ভিখতিলাত ও তাগাইয়্যুর' (সংমিশ্রণ ও পারবতন)	୬୬୧
	১৯ কিতাব থেকে বর্ণনা করা ও শ্রাত থেকে বর্ণনা পরা	909
▶ ইবনু হিববানের (রহঃ) নিকট মযবৃত ▶ মুদাল্লিস রাবীদের স্তর ▶ ফীহি তাশাইয়া (তার মধ্যে শী আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ▶ কিছু অগ্রহণীয় মূলনীতি ▶ হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ▶ তাহ্যীবৃল কামাল ৹ তাহ্যীবৃত তাহ্যীব ▶ তাকুরীবৃত তাহ্যীব ▶ গ্রাফানুল ই তিদাল ○ ৪৪	১৯ বারীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞ া	Poe
▶ মুদাল্লিস রাবীদের স্তর ▶ ফীহি তাশাইয়ু (তার মধ্যে শী'আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে) ▶ কিছু অগ্রহণীয় মূলনীতি ▶ হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ▶ তাহ্যীবুল কামাল ৹ তাহ্যীবুত তাহ্যীব ▶ তাকুরীবুত তাহ্যীব ▶ মীযানুল ই'তিদাল ○ ৪৪	ইবন হিব্বানের (রহঃ) নিকট ম্যবৃত	90b
১৯ ফীহি তাশাইয়া (তার মধ্যে শা আসুলত বোশত মবনত্ব) ১৯ কিছু অগ্রহণীয় মূলনীতি ১৯ হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ১০ তাহ্যীবুল কামাল ১০ তাহ্যীবুত তাহ্যীব ১০ তাক্রীবুত তাহ্যীব ১৪৪ ১ মীযানুল ই'তিদাল	चारीयान्य व्यव	ගල ග
▶ কিছু অগ্রহণীয় মূলনাতি ১ হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয় ১ তাহ্যীবুল কামাল ১ তাহ্যীবুত তাহ্যীব ১ তাকুরীবুত তাহ্যীব ১ তাকুরীবুত তাহ্যীব ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১ ১	১৯ ফীহি তাশাইয়ৣয় (তার মধ্যে শা আসুলভ বোলত নবনতই)	980
▶ হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূদ বহরের শার্থন ▶ তাহ্যীবুল কামাল ○৪৩ ▶ তাহ্যীবুত তাহ্যীব ○৪৩ ▶ তাক্রীবুত তাহ্যীব ○৪৪ ▶ মীযানুল ই'তিদাল ○৪৪	ि चलक्रीज <u>प्रतानिक्षित</u>	\$8\$
তাহ্যীবুল কামাল তাহ্যীবৃত তাহ্যীব তাকুরীবুত তাহ্যীব তাকুরীবুত তাহ্যীব ত৪৪ মীযানুল ই'তিদাল ত৪৪ ১৯৯১১ ১৯৯১১ ১৯৯১১ ১৯৯১১ ১৯৯১১ ১৯৯১১ ১৯৯১১ ১৯৯১১ ১৯৯১১ ১৯৯১১১ ১৯৯১১১১১ ১৯৯১১১১১১১১	হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পারচয়	৩৪২
 ১ তাকুরীবুত তাহ্যীব ১ মীযানুল ই'তিদাল ৩৪৪ 	 তাহ্যাবুল কামাল 	৩৪৩
 মীযানুল ই'তিদাল 	 তাহ্যীবৃত তাহ্যীব 	৩৪৩
 মীযানুল ই'তিদাল 	তাকুরীবুত তাহ্যীব	988
 विञानु भीयान	 মীযানুল ই'তিদাল 	988
	लिमानूल भीयान	

*** *** (11 *1**		
৩২১	▶ আল-জারহু ওয়াত তা দীল	980
	▶ আল-কামিল	980
022	▶ আয-যু'আফা	৩৪৬
220	৷ ▶ ছিক্বাত ইবনু হিব্বান	৩৪৬
৩২৩	 মুকুাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহ 	৩৪৬
	▶ মুকাদ্দিমার বৈশিষ্ট্য সমূহ	986
250	▶ তান্কীদ বা স্মালোচনা	98 b
258	▶ ছহীহ মুসলিম ও ইমাম মুসলিম	৩৪৯
028	▶ নাম ও বংশ	৩৪৯
৩২৬	জন্ম ও শিক্ষা	৩৪৯
9 29	 ইমাম মুসলিমের বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের মন্তব্য 	৩৪৯
৩২৭	▶ ছহীহ মুসলিমের রচনা পদ্ধতি	900
৩২৮	 ইমাম বুখারীর হাদীছ কেন গ্রহণ করেননি? 	८७७
990	ছহীহ মুসলিমের অধ্যায় ও কিতাব কি ইমাম মুসলিমের রচিত?	530
৩৩২	▶ ইমাম আবু দাউদ ও সুনানে আবি দাউদ	৩৫২
৩৩২	▶ নাম	530
<u> </u>	▶ জন্ম	७७१
<u> </u>	हेळ ञ्च	530
৩ ৩৩	▶ ইমাম আবু দাউদের সফর	७७२
998	▶ শিক্ষক ও ছাত্র	७७२
900	 ইমাম আবু দাউদের বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের মন্তব্য 	৩৫৩
වගර	▶ সুনানে আবি দাউদ	968
৩৩৬	 ইমাম আরু দাউদের চুপ থাকা 	৩৫৫
906	▶ ইমাম তিরমিয়ী ও জামে' তিরিমিয়ী	220
909	► নাম ও বংশ	200
৩৩৭	▶ জন্ম	200
900	▶ ইল্ম অর্জন	220
996	▶ শুয়ুখ	৩৫৬
るのの	 ইমাম তিরমিযীর বিষয়ে মুহাদ্দিছগণের মন্তব্য 	950
980	ইমাম তিরমিযীর স্মৃতি শক্তি	950
৩৪১	▶ জামে' তির্মিয়ী	964
৩৪২	ইমাম তির্মিয়ীর শর্ত	৩৫৯
989	ইমাম তিরমিয়ীর ব্যবহৃত পরিভাষা	৩৬০
989	▶ ইমাম বুখারীর কিছু নসীহাত	ව ර්ව
088	the state of the s	

ভূমিকা :

সকল প্রশংসা মহান আল্লাহ্র জন্য। তিনি আমার প্রতিপালক। আমি তারই সাহায্য প্রার্থনা করছি। তিনি ব্যতীত আমার কোন সাহায্যকারী ও অভিভাবক নাই। আমি তার নিকট আমার সকল মন্দ আমলের খারাপ প্রতিক্রিয়া থেকে পরিত্রাণ চাচ্ছি। আমি সাক্ষ্য দিচ্ছি তিনি ব্যতীত কোন ইলাহ নাই। মুহাম্মাদ (ছাঃ) তাঁর বান্দা ও রাসূল। তার উপর শত কোটি দর্মদ ও ছালাম বর্ষিত হোক!

পরকথা এই যে, ছহীহ বুখারী পবিত্র কুরআন মাজীদের পর পৃথিবীর সর্বশ্রেষ্ঠ ও সর্ববিশুদ্ধ গ্রন্থ। আরবী ও উর্দু ভাষায় এই গ্রন্থটির অনেক ব্যাখ্যা গ্রন্থ রয়েছে। কিন্তু দুঃখজনক হলেও বাংলা ভাষায় ছহীহ বুখারীর স্বতন্ত্র কোন ব্যাখ্যা গ্রন্থ নাই। আমি দারুল উল্ম দেওবান্দে দাওরায়ে হাদীছের বছর যখন ছহীহ বুখারী পড়ি তখনই মনের মধ্যে বাংলা ভাষায় ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যাগ্রন্থ লেখার সংকল্প করেছিলাম। মনের ক্যাম্পাসে আঁকা সে ছবিকে বাস্তবে রূপায়িত করতে দেরি করিনি। দাওরায়ে হাদীছ শেষ করে বাড়ীতে ফিরে রামাযান মাসে আমাদের এলাকার মসজিদে বুখারীর দারস দেয়া শুরু করি। পাশাপাশি ব্যাখ্যা লেখার কাজেও হাত দিই। রামাযান মাস পার হলে কারণবশত ইচ্ছা করেই ছহীহ বুখারীর কাজ বন্ধ রাখি। ইলমে হাদীছে নিজের জ্ঞানকে শানিত করার জন্য এবং উল্মুল হাদীছের প্রেক্টিসের জন্য আলবানী (রহঃ)-এর মত পরিবর্তন নিয়ে ১০০ হাদীছ সম্বলিত একটি বই লিখি।

উল্লেখ্য যে, উল্মুল হাদীছ চর্চার জন্য আমি দারুল উল্ম দেওবান্দে মিশকাতের বছর মিশকাতুল মাছাবীহের দুই-তৃতীয়াংশ তাহকীক করি এবং দাওরায়ে হাদীছের বছর তাকুরীবৃত তাহযীবের উপর কাজ করি। সেই চর্চাকে ধরে রাখার জন্যই মূলত আলবানী (রহঃ)-এর মত পরিবর্তন নিয়ে লেখা। প্রথম খণ্ড প্রকাশ হতে হতে মদীনায় যাওয়ার ডাক এল। মদীনা গিয়ে আবার একাডেমিকাল পড়াশোনায় ব্যস্ত হয়ে পড়ি। মদীনায় যাওয়ার পর সিদ্ধান্ত গ্রহণ করলাম, ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা লেখার আগে সাধারণ জনগণকে ইলমে হাদীছের কিছু মৌলিক বিষয়ে ধারণা দেয়া প্রয়োজন। সেইদিকে লক্ষ্য রেখে নতুন দু'টি বই লিখি- 'মুছতুলাহুল হাদীছ শিক্ষায় মণি-মুক্তা উপহার' ও 'আমরা হাদীছ মানতে বাধ্য'। প্রথমটি উছ্লে হাদীছ বিষয়ে দ্বিতীয়টি হজ্জিয়াতে হাদীছ বিষয়ে। এগুলো লিখতে লিখতেই মদীনাতে তৃতীয় সেমিস্টারে পুনরায় ছহীহ বুখারী পড়ার সুযোগ হয়। অতঃপর ভাগ্যক্রমে আগস্ট ২০১৬ থেকে প্রায় দেড় মাস ব্যাপী 'আল-জামি'আহ আস-সালাফিয়্যাহ'তে ছহীহ বুখারীর দারস দেয়ার সুযোগ হয়। দুইবার ছহীহ বুখারী পড়ার ফলে এবং দুইবার বিভিন্ন সময় দারস দেয়ার ফলে ছহীহ বুখারী বিষয়ে হালকা হলেও অভিজ্ঞতা অর্জিত হয়। যা ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা লেখার কাজে আমাকে আরো সাহসের যোগান দেয়। চতুর্থ সেমিস্টার শেষে মূল ব্যাখ্যার কাজে আবার নতুন করে হাত দিই। ব্যাখ্যা লেখা অবস্থাতেই মদীনাতে শায়খ আব্দুল মুহসিন আল-আব্বাদ হাফিযাহল্লাহ 'ছহীহ মুসলিম' শেষ করে ছহীহ বুখারীর দারস তরু করেন। আল-হামদুলিল্লাহ তার দারসেও কয়েকদিন বসার সুযোগ হয়েছে। ২০১৪ সালে দেখা সেই স্বপু আজ পূরণ হয়ে আপনাদের হাতে। ফালিল্লাহিল হাম্দ।

বইয়ে যা আছে

বইটির আলোচনাকে আমরা তিনটি অধ্যায়ে ভাগ করতে পারি।

প্রথম অধ্যায় : ইমাম বুখারীর জীবনী।

এই অধ্যায়ের উৎস হিসাবে আমি ফাৎছল বারী সহ বিভিন্ন প্রচলিত ব্যাখ্যা গ্রন্থগুলোর উপর নির্ভর করিনি। বরং তারা যে উৎসগুলোর উপর নির্ভর করেছেন, আমি সেই উৎসগুলোর উপর নির্ভর করার চেষ্টা করেছি। ইমাম বুখারীর উপর লিখিত অন্যান্য জীবনীর সাথে এই অধ্যায়ের অন্যতম পার্থক্য হচ্ছে, আমি ইমাম বুখারীর জীবনী সংক্রান্ত প্রতিটি ঘটনার তাহকুীকু পেশ করার চেষ্টা করেছি, যা অদ্যাবধি ছহীহ বুখারীর কোন ব্যাখ্যায় বা ইমাম বুখারীর জীবনীমূলক কোন গ্রন্থে আমার দৃষ্টিগোচর হয়নি। ফালিল্লাহিল হাম্দ।

দ্বিতীয় অধ্যায় : ছহীহ বুখারীর পরিচয়।

এই অধ্যায়ে ছহীহ বুখারীর সার্বিক পরিচয় দেয়ার চেষ্টা করেছি। ছহীহ বুখারীর নামকরণ থেকে শুরু করে রচনাপদ্ধতি, ছহীহ বুখারী সংশ্লিষ্ট বিভিন্ন মাসায়েল যেমন, ছহীহ বুখারীর টীকা, বারংবার উল্লেখিত হাদীছ, ইমাম বুখারীর শর্ত, ছহীহ বুখারীর হাদীছ সংখ্যা, ছহীহ বুখারীর সাথে ছহীহ মুসলিমের তুলনা, ইমাম মুসলিমের সাথে ইমাম বুখারীর মতভেদ, ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত গ্রন্থসমূহ ইত্যাদীর আলোচনা এই অধ্যায়ে স্থান পেয়েছে।

এই অধ্যায়ের সবচেয়ে গুরুত্বপূর্ণ বৈশিষ্ট্য হচ্ছে, ছহীহ বুখারীর যে হাদীছগুলোকে আলবানী (রহঃ) যঈফ বলেছেন, সেগুলোর বিস্তর বিশ্লেষণ এবং ছহীহ বুখারীর রিওয়ায়েত, নুসখা ও প্রকাশনা সংশ্লিষ্ট আলোচনা।

তৃতীয় অধ্যায় : ছাত্র ও সাধারণ জনগণের জন্য যর্নরী কিছু জ্ঞাতব্য।

এই অধ্যায়ে ছাত্রদের জন্য উল্মুল হাদীছ ও জারাহ-তা'দীলের বিভিন্ন গুরুত্বপূর্ণ বিষয়ে ধারণা দেয়া হয়েছে। একজন হাদীছের ছাত্রের জন্য প্রয়োজনীয় কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের নাম-পরিচয় সহ বর্ণনা করা হয়েছে। সবশেষে ভারত উপমহাদেশে ওলামায়ে আহলেহাদীছের খিদমত বিষয়ে ধারণা দেয়া হয়েছে।

সাধারণ জনগণের জন্য গুরুত্বপূর্ণ কিছু নসীহত পেশ করা হয়েছে। বিশেষ করে ফিরক্বা নাজিয়া বিষয়ে প্রচলিত ভুল ধারণার খণ্ডন করা হয়েছে।

এই অধ্যারের সবচেয়ে গুরুত্বপূর্ণ বৈশিষ্ট্য হচেছ, ইমাম বুখারী ও ইমাম আলবানী (রহঃ) সহ মুহাদ্দিছগণকে যারা ফকীহ মনে করেন না, তাদের অত্যন্ত মযবৃত দলীলের মাধ্যমে জবাব দেয়া হয়েছে। ফালিল্লাহিল হামদ।

পরিশেষে পাঠকের নিকট দু'আ চাই, আপনারা মহান আল্লাহ্র দরবারে অবশ্যই দু'আ করবেন যেন, মহান আল্লাহ আমাকে এই ব্যাখ্যা লেখার কাজ সুষ্ঠুভাবে চালিয়ে যাওয়ার তাওফীকু দান করেন। এই গ্রন্থ যেন বাংলা ভাষাভাষী মুসলমানের বিন্দুমাত্র হলেও উপকারে আসে। গ্রন্থটিকে যেন মহান আল্লাহ কবুল করেন। এই গ্রন্থ লিখতে যাদের সহযোগিতা চির স্মরণীয় বিশেষ করে,

হাষ্য প্রার্থনা কট আমার তিনি ব্যতীত দ ও ছালাম

বিশুদ্ধ গ্রন্থ।
লেও বাংলা
লৈ দাওরায়ে
হীহ বুখারীর
ায়িত করতে
লর এলাকার
হী। রামাযান
নীছে নিজের
ভি)-এর মত

র মিশকাতুল
তাহযীকের
বিবর্তন নিয়ে
বিবর্তন নিয়ে
বিবর্তন নিয়ে
বিবরে আবার
রলাম, ছহীহ
বৈষয়ে ধারণা
কিলায় মণিট হজ্জিয়াতে
ছহীহ বুখারী
নাপী 'আলছহীহ বুখারী
নাপী হলেও

সের যোগান

ব্যাখ্যা লেখা

হ' শেষ করে

কার সুযোগ

ল হামদ।

পিতা-মাতা, ভাই-বোন, সহধর্মিনী সকলকেই মহান আল্লাহ উত্তম জাযা দান করুন- আমীন! আরো কয়েকজনের কথা না বললেই নয়, শ্রন্ধেয় বড় ভাই আব্দুল আলীম মাদানী, বড় ভাই মিযানুর রহমান মাদানী, বড় ভাই বজলুর রহমান ও বন্ধুবর আকরাম হোসেন। তাদের সকলের সহযোগিতাকে মহান আল্লাহ কবুল করে নিন! তাদেরকে উত্তম বিনিময় দান করুন! উল্লেখ্য যে, বড় ভাই আব্দুল আলীম মাদানী আমার 'মুছত্বলাহুল হাদীছ' এবং 'আমরা হাদীছ মানতে বাধ্য' বই দু'টিও দেখে দিয়েছিলেন। জাযাহুল্লাহু খায়রান।

ছহীহ বুখারীর সনদ

সনদ কী?

হাদীছের যেমন সনদ থাকে তেমনি বইয়েরও সনদ থাকে। ইমাম বুখারী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারী তার জীবদ্দশাতেই প্রায় ৯০ হাজার ছাত্রকে পড়িয়েছেন। তার ছাত্রগণ ছহীহ বুখারী নিয়ে পৃথিবীর আনাচে-কানাচে ছড়িয়ে পড়েন। তারাও বহু ছাত্রকে ছহীহ বুখারীর দারস দেন। এভাবে পৃথিবীর কোণায় কোণায় ছাত্র-শিক্ষক পরম্পরায় ছহীহ বুখারীর দারস চলতে থাকে। যা অবিচ্ছিন্ন ভাবে আমাদের পর্যন্ত এসে পৌছেছে। আমাদের পর্যন্ত পৌছতে শিক্ষকগণের এই ধারাকে বইয়ের সনদ বলা হয়।

আগের যুগে 'ইজাযাত' বলে একটি পরিভাষা মুহাদ্দিছগণের মাঝে বহুল প্রচলিত ছিল। তারা সকল ছাত্রকেই তাদের থেকে হাদীছ বর্ণনার অনুমতি দিতেন না বরং বাছাইকৃত পসন্দের ছাত্রকেই হাদীছ বর্ণনার অনুমতি দিতেন। এই অনুমতিকেই আরবীতে ইজাযাত বলা হয়। ৫ম শতাদ্দী হতে হতে সকল হাদীছ লিপিবদ্ধ হয়ে গেলে এবং রিওয়ায়েতের যুগ বন্ধ হয়ে গেলে হাদীছের ক্ষেত্রে ইজাযাতের আর কোন প্রয়োজন থাকে না। তখন মুহাদ্দিছগণের সংকলিত বই পড়ানোর জন্য উন্তাদ থেকে প্রাপ্ত অনুমতির ক্ষেত্রে 'ইজাযাত' শব্দটি ব্যবহৃত হতে থাকে। যা অদ্যাবধি জারী আছে।

আল-হামদুলিল্লাহ! আমি ছহীহ বুখারী পড়ানোর এই অনুমতিপত্র ইমাম বুখারীর সনদে দুইজন উস্তাদের নিকট থেকে পেয়েছি আবারো আল-হামদুলিল্লাহ। মুহাদ্দিছগণের নীতিকে বজায় রেখে অত্র বইয়ের শুরুতে আমার সনদ দু'টি উল্লেখ করে দেয়া সমীচীন মনে করছি। তবে তারপূর্বে ভারত উপমহাদেশে হাদীছের সনদের সংক্ষিপ্ত ইতিহাস উল্লেখ না করলেই নয়।

সারমর্ম :

তিনশ' শতাব্দী থেকেই হাদীছ চর্চার নযীর ভারত উপমহাদেশে পাওয়া যায়, যা আমরা বিস্তারিত বইয়ের শেষের দিকে আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ। ভারত উপমহাদেশে ইসলাম আসার শুরুর দিকে সিন্ধু ও তার আশপাশে যে সঠিক ও অবিকৃত ইসলাম বিরাজ করছিল তা শী'আ প্রভাবিত বিভিন্ন শাসকদের মাধ্যমে সরকারী দমনের শিকার হয়। যার ফলশ্রুতিতে ভারত উপমহাদেশে মুসলিম শাসনের পতন হয়। এই পতনের সময়ই জন্ম্রহণ করেন শাহ ওলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ

(দহলভ হাদীছে माशादन মালেকে সিতাহ : ७ बीरन আপুল জারী র তেমনি তথ্যবহুৰ ভারতবা দিল্লির দ করে চর (রহঃ)-(নিযুক্ত वालाना এখানে বিশেষ ব পারেনন মাধ্যমে ক্যান' ভারতের <u> इंड</u>रम्डी আন্দোল দারস ক পৃথিবীর जुनारम वि রহ্মান ম ও আটণু কেৰ্বার উন্তাদ হি

হালীছের

নালাফিয় দক্ষীউর

যুজাহিদ

১. তারীখে বাগদাদ ২/১০।

আমীন! বড় ভাই সকলের রখা যে, ত বাধ্য'

বুখারী নিয়ে এভাবে বিচ্ছিন্ন ধারাকে

া তারা সন্দের । ৫ম গেলে ত বই হ। যা

ুইজন রেখে রপূর্বে

গারিত তরুর গাবিত দেশে গিদিছ

দেহলভী (রহঃ)। তিনি মুসলিমদের সার্বিক অবস্থা আবলোকন করত সমাধান স্বরূপ কুরআন ও হাদীছের চর্চার নতুন যুগের ভিত্তিপ্রস্তর স্থাপন করেন। সর্বপ্রথম পবিত্র কুরআনকে মানুষের নাগালের মধ্যে আনার জন্য ফারসী ভাষায় কুরআনের তরজমা করেন। অতঃপর মুওয়াত্তা মালেকের মত মহান হাদীর্ছ গ্রন্থের ফারসী ভাষায় অনুবাদ ও ব্যাখ্যা করেন। পাশাপাশি কুতুবে সিত্তাহ সহ বিভিন্ন গ্রন্থের দারস দিতে থাকেন। তার দারস থেকে মহান আল্লাহ অনেক মহান ছাত্র ও দ্বীনের খাদেম তৈরি করে দেন। তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছে তার সুযোগ্য সন্তান ও ছাত্র শাহ আব্দুল আযীয় মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ), তিনিও দারস-তাদরীস ও লেখালেখির মাধ্যমে খিদমত জারী রাখেন। তিনি তাফসীরে আযীয়ী নামে ফারসী ভাষায় কুরআনের তাফসীর লেখেন। তেমনি বুস্তানুল মুহাদ্দিছীন নামে প্রসিদ্ধ মুহাদ্দিছগণের জীবনী ও তাদের লিখিত কিতাবের উপর তথ্যবহুল একটি গ্রন্থ রচনা করেন। যা মুহাদ্দিছগণ ও তাদের লিখিত গ্রন্থগুলোর সাথে ভারতবাসীকে পরিচিত করে তুলে। তার মৃত্যুর পর তার ছাত্র শাহ ইসহাকু মুহাদ্দিছ দেহলভী দিল্লির দারসে হাদীছের মসনদে অধিষ্ঠিত হন। তিনি জীবনের শেষ প্রান্তে এসে মক্কায় হিজরত করে চলে যান। তারপর তার জায়গায় শায়খুল কুল ফিল কুল মিয়াঁ নাযীর হুসাইন দেহলভীর (রহঃ)-কে লিখিত অনুমতির মাধ্যমে দিল্লির ঐতিহ্যবাহী দারসে হাদীছের মসনদের উত্তরাধিকারী নিযুক্ত করে যান। যদিও তার সমকালীন কউর হানাফী আলেম আব্দুল গণী মুজাদ্দেদী আলাদাভাবে দারস দেয়া শুরু করেন।

এখানে উল্লেখ্য যে, শাহ ওলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ) এমন অনেক কিছুই তার বইয়ে বিশেষ করে 'হুজ্জাতুল্লাহিল বালিগা'তে লিখে গেছেন কিন্তু নিজের জীবনে তা বাস্তবায়ন করতে পারেননি। তার পৌত্র শাহ ইসমাঈল শহীদ (রহঃ) শিরক-বিদ'আত বিরোধী আন্দোলনের মাধ্যমে তা বাস্তবে রূপদান করেন। যার জ্বলস্ত দৃষ্টান্ত তার লিখিত দু'টি গ্রন্থ 'তাকুবিয়াতুল ঈমান' ও 'তাযকীরুল ইখওয়ান'। তাওহীদের পক্ষে ও শিরক-বিদা'আতের বিরুদ্ধে পাক ভারতের প্রথম নাঙ্গা তলোয়ার বলা যায় বই দু'টিকে। অন্যদিকে তার জিহাদ আন্দোলনের উত্তরসূরীগণ শিরক-বিদ'আত বিরোধী এই আন্দোলনের মূল রূহকে ধরে রাখেন। তাদের এই আন্দোলনের মূল রূহ দিল্লীর দারসে পূর্ণ রূপে বাস্তবায়ন হয় মিয়াঁ নাযীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ) দারস কালে। হাদীছের উপর আমল করার ও হাদীছ র্চচার এক বিপ্লব শুরু হয়। তার নিকট পৃথিবীর বিভিন্ন প্রান্ত থেকে প্রায় দেড় লক্ষাধিক ছাত্র কুরআন ও হাদীছের ইলম হাছিল করেন। সুনানে তিরমিয়ীর শ্রেষ্ঠ ও ঐতিহাসিক ব্যাখ্যাগ্রন্থ তুহফাতুল আহওয়াযীর সম্মানিত লেখক আব্দুর রহমান মুবারকপুরী (রহঃ), সুনানে আবি দাউদের শ্রেষ্ঠ ও কালজয়ী ব্যাখ্যা গ্রন্থ গয়াতুল মাকুসূদ ও আউনুল মাবুদের সম্মানিত লেখক শামসূল হকু আজিমাবাদী (রহঃ), এবং যাবতীয় বাতিল ফের্কার মৃর্তিমান আতন্ধ সানাউল্লাহ অমৃতসরী (রহঃ) এই তিনজন মহান পুরুষের সম্মানিত উস্তাদ ছিলেন মিয়াঁ নাযীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ)। তাদের হাত ধরেই ভারত উপমহাদেশে হাদীছের আন্দোলনের এক নতুন যুগ শুরু হয়। জামি'আহ রাহমানিয়া দিল্লী ও জামি'আহ সালাফিয়্যা বানারাসের মত প্রতিষ্ঠানগুলো অস্তিত্বে আসে। তাদের উত্তরসূরী হিসাবে আবির্ভূত হন সফীউর রহমান মুবারকপুরী, ওবাইদুল্লাহ মুবারকপুরী, ইহসান ইলাহী যহির সহ অগণিত মর্দে মুজাহিদ ও ইলমের সাগর।

অন্যদিকে আব্দুল গণী মুজাদ্দেদী (রহঃ) যিনি শায়খুল কুল ফিল কুলের সাথে চরম শক্রতা রাখতেন, তার আলাদা দারস থেকে ভারতে আরেক নতুন ধারা জন্ম লাভ করে। তার অন্যতম ছাত্র মাওলানা কাসেম নানুতুবী ও রশীদ আহমাদ গাঙ্গোহী (রহঃ)। তারা দুইজন মিলে দিল্লীর অদ্রে দারুল উল্ম দেওবান্দ প্রতিষ্ঠা করেন। অতঃপর তাদের হাতে গড়ে উঠেন 'শায়খুল হিন্দ' নামে খ্যাত মাহমূদুল হাসান দেওবান্দী (রহঃ)। মাহমূদুল হাসান দেওবান্দী (রহঃ)-এর সুদীর্ঘ দারসী জীবনে অনেক ছাত্র তৈরি হয় তন্মধ্যে অন্যতম হচ্ছে, বিখ্যাত মুহাদ্দিছ আনোয়ার শাহ কাশ্মীরী ও সাইয়্যেদ হুসাইন আহমাদ মাদানী (রহঃ)। এইভাবে দারুল উল্ম দেওবান্দ সহ পাক-ভারতে এই ধারার দারস-তাদরীস চলতে থাকে।

আমার নিকটে মিয়াঁ নাযীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ)-এর সনদে এবং তার বিপরীতে আব্দুল গণী মুজান্দেদী (রহঃ) উভয় সনদেই ছহীহ বুখারীর ইজাযাত আছে। নিম্নে সনদ দু'টি উল্লেখ করা হল।

রাসূল (ছাঃ) পর্যন্ত আমার সনদ:

আমি ছহীহ বুখারী পড়েছি মুফতী সাঈদ আহমাদ পালানপুরী হাফিযাহুল্লাহ ও আব্দুল হকু আজমী হাফিযাহুল্লাহর নিকটে। এছাড়া শ্রন্ধেয় উস্তাদ আব্দুল খালেকু সালাফী উস্তাদজী ও পাকিস্তানের খ্যাতনামা হানাফী আলেম আব্দুর রায্যাক ইস্কান্দার হাফিযাহুল্লাহ আমাকে ছহীহ বুখারীর ইজাযাত দিয়েছেন। নিম্নে উপরের তিন জন উস্তাদ যাদের নিকট আমি সত্যিকার অর্থে বিভিন্ন হাদীছের বই পড়েছি ও ইলম হাছিল করেছি তাদের ইমাম বুখারী (রহঃ) পর্যন্ত সনদ উল্লেখ করাই যথেষ্ট মনে করছি।

- সাঈদ আহমাদ পালানপুরী উস্তাদজী ছহীহ বুখারী পড়েছেন ফখরুদ্দীন মুরাদাবাদীর নিকট।
 তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন শায়খুল হিন্দ মাহমূদুল হাসান দেউবন্দীর নিকট।
- ২. আব্দুল হকু আজমী উন্তাদজী ছহীহ বুখারী পড়েছেন হুসাইন আহমাদ মাদানীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন মাহমূদুল হাসান দেউবন্দীর নিকট।
- মাহমৃদুল হাসান দেউবন্দী ছহীহ বুখারী পড়েছেন মাওলানা ক্বাসেম নানুত্বী ও রশীদ আহমাদ গাঙ্গুহীর নিকট। তারা ছহীহ বুখারী পড়েছেন মাওলানা আব্দুল গণী মুজাদ্দেদীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন শাহ ইসহাক মুহাদ্দিছ দেহলভীর নিকট।
- 8. আব্দুল খালেকু সালাফী উস্তাদজী ছহীহ বুখারী পড়েছেন শায়খ আব্দুল্লাহ বুধিমালিবীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন হাফেয় মুহাম্মাদ গোন্দলবীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন আব্দুল মান্নান মুহাদ্দিছে পাঞ্জাব ও আব্দুল জাব্বার গ্যনভীর নিকট। তারা ছহীহ বুখারী পড়েছেন শায়খুল কুল ফিল কুল মিয়াঁ নাযীর হুসাইন দেহলভীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন শাহ ইসহাকু মুহাদ্দিছ দেহলভীর নিকট।

৫, আ বুখারী মানান

স্বটো

53

কুল যি মুহানি এই স

মাধ্যম উপরে ইসহা

নিকট বুখারী

১. শা ২. শা

0, है। 8, है।

e. 2

b. ই

30.

30,

\$8.

বলে

'যে বানি

এই ফালি ম শক্রতা র অন্যতম লে দিল্লীর মুখুল হিন্দ' এর সুদীর্ঘ

ায়ার শাহ ওবান্দ সহ

নুল গণী করা

কু আজমী শকিস্তানের হ বুখারীর র্থে বিভিন্ন নদ উল্লেখ

র নিকট।

কট। তিনি

ন আহমাদ চট। তিনি

ার নিকট।
পড়েছেন
পড়েছেন
ভূছেন শাহ

সবচেয়ে উঁচু সনদ :

৫. আমাকে ছহীহ বুখারীর ইজাযাত দিয়েছেন আবুল খালেকু সালাফী উস্তাদজী। তাকে ছহীহ বুখারীর ইজাযাত দিয়েছেন হাফেয মুহাম্মাদ গোন্দলবী। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন আবুল মানান মুহাদ্দিছে পাঞ্জাব ও আব্দুল জাববার গযনভীর নিকট। তারা ছহীহ বুখারী পড়েছেন শায়খুল কুল ফিল কুল মিয়াঁ নাযীর হুসাইন দেহলভীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন শাহ ইসহাকু মুহাদ্দিছ দেহলভীর নিকট।

এই সনদে আমার এবং শায়খুল কুল ফিল কুল মিয়াঁ নাযীর হুসাইন দেহলভীর মাঝে মাত্র তিনজন মাধ্যম রয়েছেন।

উপরের সকল সনদ শাহ ইসহাকু মুহাদ্দিছ দেহলভীর এখানে এসে একত্রিত হয়েছে। শাহ ইসহাকু দেহলভী থেকে ইমাম বুখারী পর্যন্ত বাকী সনদ নিমুরূপ ।

শাহ ইসহাকৃ মুহাদ্দিছ দেহলভী ছহীহ বুখারী পড়েছেন শাহ আব্দুল আযীয মুহাদ্দিছ দেহলভীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন শাহ ওলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন

- ১. শায়খ আবু তাহের কুরদীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ২. শায়খ ইবরাহীম কুরদীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ৩. ইমাম আহমাদ কুশাশীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ৪. ইমাম শামসুদ্দীন আহমাদ শান্নাবীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ৫. ইমাম মুহাম্মাদ রামাল্লীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ৬. শায়খুল ইসলাম যাকারিয়া আল-আনছারীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ৭. হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ৮. ইমাম ইবরাহীম তারুখীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ৯. শিহাবুদ্দীন আহমাদ সলিহীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ১০. আবু আলী হুসাইন যাবিদীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ১১. আব্দুল আউয়াল সিজযীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ১২. আব্দুর রহমান দাউদীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ১৩. ইমাম আব্দুল্লাহ বিন হাম্মুওয়াহ-এর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ১৪. মুহাম্মাদ ফিরাবরীর নিকট। তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন
- ১৫. ইমাম বুখারীর নিকট। তিনি বলেন, আমাকে হাদীছ শুনিয়েছেন মাক্লী বিন ইবরাহীম। তিনি বলেন, আমাকে হাদীছ শুনিয়েছেন ইয়াযীদ বিন আবি উবাইদ। তিনি বলেন, আমাকে হাদীছ শুনিয়েছেন সালামা বিন আকওয়া (রাঃ)। তিনি বলেন, রাসূল (ছাঃ) বলেছেন,

مَنْ يَقُلْ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنْ النَّارِ

'যে ব্যক্তি আমার নামে এমন কথা বলল, যা আমি বলিনি, সে তার থাকার জায়গা জাহারামে বানিয়ে নিল'।

এই হাদীছটি বর্ণনায় আমার এবং রাসূল (ছাঃ)-এর মাঝে মাত্র ২৫ জন মাধ্যম রয়েছেন। ফালিল্লাহিল হামদ।

জ্ঞাতব্য: ছহীহ বুখারীর এই একটিই সনদ তা কিন্তু নর। যেমন শায়খুল কুল ফিল কুল মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভীর নিকট ইমাম শাওকানীর সনদে ইজাযাত ছিল। তেমনি হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর নিকটে ১৪টি সনদে ছহীহ বুখারীর ইজাযা ছিল। এইভাবে প্রতি স্তরে উল্লেখিত উন্তাদগণের নিকট বিভিন্ন সনদে ইজাযাত ছিল। যেমন আমি নিজেই তিনজন উন্তাদের নিকট থেকে ইজাযাতের কথা প্রথমে উল্লেখ করেছি। ঠিক তেমনি প্রতিটি উন্তাদের এই রকম কয়েকজন উন্তাদ থেকে ইজাযাত ছিল। এইভাবে মুতাওয়াতির স্ত্রে ছহীহ বুখারী আমাদের নিকটে পৌছেছে। তন্যুধ্যে ভারত উপমহাদেশের সবচেয়ে প্রসিদ্ধ সনদটি উপরে উল্লেখ করা হল। ফালিল্লাহিল হাম্দ।

একটি ভুল ধারণা :

মহান আল্লাহ তা'আলা পবিত্র কুরআনের ব্যাখ্যা বুঝিয়ে দেয়ার জন্য মুহাম্মাদ (ছাঃ)-কে পাঠিয়েছেন। হাদীছ হচ্ছে মুহাম্মাদ (ছাঃ)-এর দেয়া কুরআনের সেই ব্যাখ্যা। তাই বলা হয়, ইসলামী শরী আতের দু'টি মৌলিক স্তম্ভ। কুরআন এবং হাদীছ। এই জন্য মহান আল্লাহ যেমন কুরআন সংরক্ষণ করেছেন তেমনি হাদীছ সংরক্ষণ করেছেন। হাদীছ সংরক্ষণের অন্যতম নিদর্শন ছহীহ বুখারী। দুনিয়ার সকল আলেম এই বিষয়ে একমত যে, ছহীহ বুখারীর প্রতিটি হাদীছ মুহাম্মাদ (ছাঃ)-এর হাদীছ। এই জন্য একজন মুসলিমের পবিত্র কুরআন পড়ার পাশাপাশি অন্ততপক্ষে ছহীহ বুখারী অধ্যায়ন করা যক্তরী। আমাদের দেশে প্রচলিত ভয়ঙ্কর একটি ভুল ধারণা হচ্ছে, ছহীহ বুখারী অনেক বড় কিতাব। এই বই বুঝার ক্ষমতা আমাদের নাই। এমনকি ছাত্রদেরকেও একদম শেষ বছরে ছহীহ বুখারী পড়ানো হয়। অথচ কুরআন যেমন একজন ছাত্র জীবনের শুরুতে শিখেছে তেমনি ছহীহ বুখারী শুরুতেই পড়া উচিত। বর্তমান আরব বিশ্বে একজন ছাত্র কুরআন হিফ্য করার পর সর্বপ্রথম ছহীহ বুখারী অথবা ছহীহ বুখারী এবং ছহীহ মুসলিমে যে হাদীছণ্ডলো এসেছে সেণ্ডলো মুখস্থ করে। এই জন্য আলেম সমাজের প্রতি আমার করজোড়ে অনুরোধ, আপনারা সিলেবাস পরিবর্তন করুন! ছাত্রদের জন্য কুরআনের পরপরই ছহীহ বুখারী পড়ার ব্যবস্থা করুন। বর্তমান যুগে এমন অনেক গ্রন্থ আছে যেগুলোতে ছহীহ বুখারীর হাদীছগুলোর সনদ এবং বারংবার উল্লেখিত হাদীছ বাদ দিয়ে শুধুমাত্র হাদীছের মূল মতন উল্লেখ করা হয়েছে। ছাত্রদের জন্য যা বুলৃগুল মারাম ও মিশকাতুল মাছাবীহের মত সহজ হবে। ফলত তারা জীবনের প্রথমেই জাল ও যঈফ হাদীছের ছোঁয়া থেকে মুক্ত থাকবে। পবিত্র কুরআন ও ছহীহ বুখারীর মত সর্ব বিশুদ্ধ দু'টি গ্রন্থের ছোঁয়ায় তাদের জীবন আলোকিত হয়ে উঠবে।

অনেকেই অভিযোগ করেন বাংলা বুখারী পড়ে নিজে থেকে বুঝতে গিয়ে অনেক মানুষ পথদ্রষ্ট হয়ে গেছে, তাই সাধারণ জনগণের ছহীহ বুখারী পড়া উচিত নয়। তাদের অভিযোগ চিরতরে বন্ধ করে দেয়ার জন্যই ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা বাংলায় লেখা শুরু করেছি। আলহামদুলিল্লাহ। সাধারণ জনগণ চাইলে এই ব্যাখ্যা গ্রন্থের সাহায্য নিয়ে ছহীহ বুখারী পড়তে ও বুঝতে পারবেন। যা তাদের জন্য হেদায়াতের আলোকবর্তিকা হবে ইনশাআল্লাহ।

কুল মিয়াঁ ক্ষয ইবনু হাবে প্রতি তিনজন দের এই

আমাদের করা হল।

ছাঃ)-কে
বলা হয়,
হে যেমন
া নিদর্শন
ই হাদীছ
াশাপাশি
ভা ধারণা
এমনকি
জন ছাত্র
ব বিশ্বে
ং ছহীহ
ভামার
প্রপরই
ভ ছহীহ
ভামান

পথভ্ৰষ্ট রে বন্ধ নাধারণ ন। যা

হবে।

কুরআন

প্রথম অধ্যায় : ইমাম বুখারীর জীবনী

ইমাম বুখারীর জীবনী:

23

ইমাম বুখারীর জীবনী বিস্তারিত আলোচনা করার আগে আমরা ইমাম বুখারী সংক্রান্ত তথ্যের প্রধান উৎসগুলোর তাহক্বীকৃ পেশ করব ইনশাআল্লাহ।

ইমাম বুখারীর জীবনী সংক্রান্ত তথ্যের উৎস ও তাহক্বীকু :

১. মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম। যিনি ওয়াররাকু আল-বুখারী (وراق البخاري) নামে প্রসিদ্ধ। ওয়াররাক (وراق) শব্দটি আরবী। আগের যুগে আমাদের মত কলম-কালি, ল্যাপটপ-কম্পিউটার, টাইপরাইটার ছিল না। তখন দোয়াত ও কালির মাধ্যমে অনেক কষ্ট করে লিখতে হত। এই জন্য সেই যুগে বই ক্রয়-বিক্রয়ের ধরন আজকের মত ছিল না। বই ক্রয় করার জন্য হয় বইয়ের লেখক থেকে অনুমতি নিতে হত অথবা বাজারে পাওয়া গেলে অর্ডার দিয়ে সেটা কপি করিয়ে নিতে হত। লেখক অনুমতি দিলে তার মূল পাণ্ডুলিপি দেখে কাগজে লিখে নেয়ার মাধ্যমে কপি করা হত। এই কঠিন কাজ আঞ্জাম দিতে গিয়ে অনেক সময় নষ্ট হয়ে যেত। এই জন্য অনেক ওলামায়ে কেরাম তার সাথে একজন লেখক বা কপিকারক রাখতেন। যে শহরে যেতেন সেই শহরের কিতাবগুলো তাকে দিয়ে লিখিয়ে সাথে নিয়ে নিতেন। ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর অনুরূপ একজন লেখক ছিলেন। যিনি ওয়াররাক আল-বুখারী নামে বিখ্যাত। তিনি শুধু লেখক বা কপিকারক ছিলেন। হাদীছের বর্ণনাকারী ছিলেন না। হাদীছের ভাগুরে তার থেকে একটিও হাদীছ পাওয়া যায় না। তিনি তার লিখিত একটি কিতাবের মাধ্যমেই আলোচিত হয়ে আছেন। 'শামায়েলে বুখারী'। এই বইয়ে তিনি ইমাম বুখারীর জীবনী সংক্রান্ত যা জানতেন, তা লিপিবদ্ধ করেছেন। তবে এই গ্রন্থে বিভিন্ন ঘটনা লিখতে গিয়ে তার সাথে ইমাম বুখারীর সম্পর্ক এবং তার মূল কাজ কী ছিল তা ফুটে উঠেছে। একটি ঘটনায় স্পষ্ট বুঝা যায়, ইমাম বুখারী ছহীহ বুখারী তাকে দিয়েই লিখিয়ে নিয়েছিলেন। ইহাফেষ ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার তাগলীকুত তা'লীকুে বলেন,

ووراقة الإِمَام الْجَلِيل أَبُو عبد الله مُحَمَّد بن أبي حَاتِم الْوراق وَهُوَ النَّاسِخ وَكَانَ ملازمه سفرا وحضرا فَكتب كتبه.

'আর ইমাম বুখারীর ওয়াররাকু মহান ইমাম আবু আবুল্লাহ মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম। তিনি মূলত নাসিখ বা লেখক, কপিকারক ছিলেন। তিনি সফরে ও বাড়ীতে ইমাম বুখারীর সাথেই থাকতেন। ইমাম বুখারীর বইগুলো তিনিই লিখেছেন'।°

তার লিখিত 'শামায়েলে বুখারী' গ্রন্থ থেকেই হাফেয় ইবনু হাজার আসকালানী, ইমাম যাহাবী (রহঃ) সহ ইমাম বুখারীর সকল জীবনীকারক ও ছহীহ বুখারীর সকল ব্যাখ্যাকার বিভিন্ন ঘটনা নিজ নিজ বইয়ে উল্লেখ করেছেন। কিন্তু দুঃখজনক হলেও সত্য বর্তমানে গ্রন্থটির কোন হদিস নাই। মুসলিম বিশ্বের বা ইউরোপের কোন পুরাতন লাইব্রেরীতে পাণ্ডুলিপি আকারে থাকতে

২. त्रियांक व्या'नाभिन नूवाना ১২/৪৫১।

৩. তাগলীকুত তা'লীকু ৫/৪৩৭।

পারে। ইমাম যাহাবী (রহঃ) তার সিয়ারে এবং হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার তাগলীকুত তা'লীকুে ওররাকু আল-বুখারী থেকে তাদের পর্যন্ত শামায়েলে বুখারী গ্রন্থটির সনদ উল্লেখ করেছেন। 'সিয়ারু আ'লামিন নুবালা'তে উল্লেখিত সনদটি নিমুরূপ:

أَنْبَأَنِي بِهِ أَحْمَدُ بِنُ أَبِي الخَيْرِ عَنْ مُحَمَّدِ بِنِ إِسْمَاعِيْلَ الطَّرَسُوْسِيِّ، أَنَّ مُحَمَّد بِنَ طاهر الحافظ أَجَازَ لَهُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بِنُ عَبْدِ اللهِ بِنِ مِهْرَوَيْهِ الفَارِسِيُّ المُؤَدِّبُ، قَدِمَ عَلَيْنَا مِنْ مَرُو لِزِيَارَةِ أَبِي عَبْدِ اللهِ السُّلَمِيِّ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ أَحْمَدُ بِنُ عَبْدِ اللهِ بِنِ اللهِ بِنِ اللهِ بِنِ اللهِ بِنِ اللهِ بِنِ اللهِ بِنِ مَطْرٍ الفِرَبْرِيُّ، حَدَّثْنَا جَدِّي قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّد بِنَ أَبِي حَاتِمٍ فَذَكَرَ الكِتَابَ مَمَّا السِّندِ.

তাহকীকু: রাবীগণের তাহকীকু নীচে দেয়া হল:

এই সনদে মোট সাতজন রাবী রয়েছে। নিম্নে তাদের সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেয়া হল:

(ক) আহমাদ বিন আবিল খায়র। তার বিষয়ে ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন,

كان إنسانًا خيّرًا متواضعًا.

'সে ভাল ও ন্দ্ৰ মানুষ ছিল'।⁸

(খ) মুহাম্মাদ বিন ইসমাঈল আত-তরসুসী। ইমাম যাহাবী তার বিষয়ে বলেন,

من كبار شيوخ عصره.

'নিজের সময়ের অনেক বড় শায়খ ছিলেন'।^৫

(গ) মুহাম্মাদ বিন তহির। তিনি হাফেয আবুল ফায়ল আল-মাকুদেসী নামে প্রসিদ্ধ। অনেক বড় শায়খ। ময়বৃত ও গ্রহণযোগ্য।

্ঘ) আহমাদ বিন আলী বিন খালফ। আবু বকর আশ-শিরাযী। ইমাম হাকিমের বইগুলোর বর্ণনাকারী। ইনি নাহুবিদ ও সাহিত্যিকও ছিলেন।

(৬) আবু তৃহের আহমাদ বিন আব্দুল্লাহ। গ্রহণযোগ্য ও সত্যবাদী।

(চ) আবু মুহাম্মাদ আহমাদ বিন আব্দুল্লাহ। ইমাম ফিরাবরীর পৌত্র। তার বিষয়ে ইমাম সাম'আনী বলেন, الحامع

20

ইমাম তার গেছেন

গুলার বোখার

(ছ) য

(জ) ফ ভিত্তি সূত্রা

বিন : আমর

আনছ ফিরাব

যে যা পারি

अंध व

তারী। কামা

> ঘটনা ইমাম আসা

> লেখৰ তাদে

> > আ'ল

2, 3

33.3

30.1

৪, তারীখুল ইসলাম ১৫/৩৫৭।

৫. তারীখুল ইসলাম ১২/১০৪১; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ২১/২৪৫।

৬. যিরিকলি, আ'লাম, ৬/১৭১; তারীখুল ইসলাম ১১/৯২

৭. মুকুবিল বিন হাদী, রিজালুল হাকিম, ১/২০।

৮. তারিখ রিজাল আহলিল-আন্দালুস, পৃঃ ১৯৯; মুকুবিল বিন হাদী, রিজালুল হাকিম, ১/২০।

৯. নায়িফ আল-মানছুরী, আস-সালসাবিল আন-নাকৃী ফী তারাজিম শুরুখ বায়হাকৃী, পৃঃ ১৯৯; মাহমূদ, ইপ্তিহাফুল মুরতাকৃী, পৃঃ ৬৭।

المُؤَدِّبُ، قَـ مُحَمَّدِ بن يُه

حمد بن ي فَمَا أَنْقُلُهُ

كان إنسانًا

من كبار :

অনেক বড়

বইগুলোর

বয়ে ইমাম

্ ইতিহাফুল

وحفيده أبو محمد أحمد بن عبد الله بن محمد بن يوسف الفربري، يروى عن جده كتاب الجامع الصحيح، روى عنه غنجار.

ইমাম ফিরাবরীর পৌত্র আহমাদ বিন আব্দুল্লাহ তার থেকে ছহীহ বুখারী বর্ণনা করেছেন। আর তার থেকে গুঞ্জার বর্ণনা করেছেন। ই ইমাম ফিরাবরীর এই পৌত্র ৩৭১ হিজরীতে মারা গেছেন। ই তার বিষয়ে এর বেশী কিছু জানা আমার দ্বারা সম্ভব হয়নি। তবে আমার ধারণা ইমাম গুঞ্জার তার 'তারীখে বোখারা'তে অধশ্যই তার বিষয়ে কিছু আলোচনা করেছেন। কিন্তু 'তারীখে বোখারা' আমাদের মাঝে না থাকায় আমরা কিছু জানতেও অক্ষম। ওয়াল্লাহুল মুয়াফফিকু।

(ছ) মুহাম্মাদ বিন ইউসুফ বিন মাতার আল-ফিরাবরী। ইমাম বুখারীর ছাত্র। ছহীহ বুখারীর যে কপিটা তার নিকট ছিল সেটাই পৃথিবী ব্যাপী প্রসিদ্ধি পায়। ১২

(জ) মুহাম্মাদ ইবনে আবি হাতিম। ইনিই মূল রাবী এবং ইমাম বুখারীর জীবনীর তথ্যগুলোর মূল ভিত্তি যে বই, সেই বইয়ের লেখক। যার বিষয়ে আমরা আগেই আলোচনা করেছি।

সূতরাং সারমর্ম হচ্ছে, সনদটির প্রায় সকল রাবী পরিচিত ও ছুদ্কু। শুধুমাত্র মুহাম্মাদ বিন ইউসুফ বিন মাতার আল-ফিরাবরী (রহঃ)-এর পৌত্র আবু মুহাম্মাদ আহমাদ বিন আব্দুল্লাহর বিষয়ে আমরা বিস্তারিত কিছু জানতে পারিনি। আমার শ্রদ্ধেয় উস্তাদ আব্দুল বারী বিন হাম্মাদ আল-আনছারীকে আমি এই বিষয়ে জিজ্ঞেস করলে তিনি বলেন, মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ও ইমাম ফিরাবরীর পৌত্রের বিষয়ে বেশী কিছু জানা যায় না এ কথাই সঠিক। তবে তাদের থেকে বর্ণিত যে ঘটনাগুলো মহান ইমামেরা নিজ নিজ বইয়ে উল্লেখ করেছেন, সেগুলো আমরাও উল্লেখ করতে পারি। ওয়াল্লাহু আ'লাম।

অত্র বই থেকেই হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী, ইমাম যাহাবী, ইমাম খত্নীব বাগদাদী তার তারীখে বাগদাদে, ইবনু আসাকির তার তারীখে দিমাশকে এবং ইমাম মিয়্যী তার তাহ্যীবুল কামালে, ইমাম নববী তার তাহ্যীবুল আসমা ও ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যায় ইমাম বুখারীর অনেক ঘটনা বর্ণনা করেছেন। ১৩

ইমাম যাহাবী, ইমাম আসকালানী, ইমাম মিযযি, ইমাম খত্বীব বাগদাদী, ইমাম নববী, ইবনু আসাকির রহিমাত্মুল্লাহগণ এই গ্রন্থ থেকে বিভিন্ন ঘটনা উল্লেখ করলেও বইটির উপর বা বইটির লেখক ওয়াররাকু আল-বুখারী ও ইমাম ফিরাবরীর পৌত্রের উপর কোনরূপ মন্তব্য করেননি। তাদের এই চুপ থাকাকে বইটির বিষয়ে তাদের মৌন সম্মতি হিসাবে গ্রহণ করা যায়। ওয়াল্লাভ্ আ'লাম মিন্না।

২. ইমাম মুহাম্মাদ ইবনে আহমাদ গুনজারের লিখিত বিখ্যাত 'তারীখে বোখারা' গ্রন্থ। ইমাম বুখারীর জীবনীর ২য় উৎস এই বইটি। ইমাম যাহাবী ইমাম আসকালানী (রহঃ) সহ অনেকেই

১০ . সাম'আনী, আনসাব ১০/১৭১।

১১. সাম' जानी, जानসাব ১০/১৭১।

১২. সিয়ার আ'লামিন নুবালা ১৫/১০; যিরিকলী, আ'লাম, ৭/১৪৮।

১৩. তাগলীকৃত তা লীকু ৫/৩৮৬; তারীখে বাগদাদ ২/৭; তাহযীবুল কামাল ২৪/৪৩৯।

গ্রন্থতির নাম তাদের বইয়ে উল্লেখ করেছেন। এই গ্রন্থ থেকেও অনেক ঘটনা তারা তাদের বইয়ে বর্ণনা করেছেন। কিন্তু দুঃখজনক হলেও সত্য, বর্তমানে গ্রন্থতি পাওয়া যায় না। হয় তাতারদের হামলার সময় হারিয়ে গেছে অথবা ক্রুসেডাররা ইউরোপে নিয়ে গেছে। ইউরোপের কোন দেশের লাইব্রেরীতে পাণ্ডুলিপি থাকতে পারে। আল্লাহ ভাল জানেন। যেহেতু বইটি পাওয়া যাচেছ না, সেহেতু এই বইয়ে বর্ণিত সনদগুলো সম্পক্তিও জানা যাচেছ না।

৩. ইমাম ইবনু আদীর লিখিত আছামী। এই গ্রন্থটি মূলত ছহীহ বুখারীর রাবীগণের উপর লিখিত। কিন্তু গ্রন্থের শুরুতে ইমাম ইবনু আদী ভূমিকা স্বরূপ ইমাম বুখারীর জীবনী লিখেছেন। অধমের দৃষ্টিতে বর্তমানে ইমাম বুখারীর জীবনী সংক্রান্ত যত উৎস রয়েছে, তার মধ্যে সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য উৎস হচ্ছে এই ভূমিকা। কেননা, প্রথমত ইমাম ইবনু আদী একজন মহান মাপের হাদীছ শাস্ত্রের ইমাম। তার লিখিত আল-কামিল গ্রন্থটি আজ অবধি যঈফ রাবীগণের পরিচয়ের জন্য নির্ভরযোগ্য একটি গ্রন্থ। দ্বিতীয়ত তিনি ৩৬৫ হিজরীতে মারা গেছেন। সেই হিসাবে ইমাম বুখারীর যুগ এবং তার যুগের মাঝে পার্থক্য অল্প। এই জন্য অধিকাংশ বর্ণনায় তার মাঝে এবং ইমাম বুখারীর মাঝে মাত্র একজন রাবী থাকে। তৃতীয়ত সনদ লম্বা না হওয়ায় অধিকাংশ রাবী পরিচিত এবং ইমাম ইবনু আদীর শায়খগণের অন্তর্ভুক্ত। এই কয়েকটি কারণে ইমাম ইবনু আদীর লেখা ইমাম বুখারীর জীবনী সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য জীবনী।

৪. ইমাম খত্বীব বাগদাদীর লেখা 'তারীখে বাগদাদ' ও ইবনু আসাকিরের লেখা 'তারীখে দিমাশক্ব' এই গ্রন্থ দু'টির সবচেয়ে বড় বৈশিষ্ট্য হচ্ছে, গ্রন্থ দু'টির লেখক পৃথিবীব্যাপী প্রসিদ্ধ ও পরিচিত হাদীছ শাল্রের মহান দুইজন ইমাম। দ্বিতীয়ত গ্রন্থ দু'টিতে প্রতিটি ঘটনা ও বর্ণনা সনদসহ রয়েছে। তৃতীয়ত গ্রন্থ দু'টি বর্তমানে প্রকাশিত। কিন্তু সমস্যা হচ্ছে তারা উভয়ে মে শতাব্দী হিজরীর মানুষ হওয়ায় সনদ অনেক লমা। সেই হিসাবে সনদের প্রতিটি রাবীর পরিচয় খুঁজে বের করা অত্যন্ত মুশকিল ও কঠিনতর কাজ। এছাড়া গ্রন্থ দু'টির সেই রকম কোন তাহক্বীক্ব অদ্যাবধি হয়নি যেখানে সকল বর্ণনার তাহক্বীক্ব থাকবে বা অদ্যাবধি এমন গ্রন্থ লেখা হয়নি যেখানে এই গ্রন্থ দু'টিতে যত রাবী আছে সকল রাবীর জীবনী আলাদা করে থাকবে। এই কারণে প্রতিটি বর্ণনা তাহক্বীক্ব করতে অনেক হিমশিম খেতে হয়েছে। রাবীগণের পরিচয় জানার জন্য একমাত্র ভরসা স্বয়ং লেখকদ্বয়ের লেখা এই গ্রন্থয় এবং ইমাম যাহাবীর লিখিত সিয়ার ও তারীখসহ কিছু বই। আমি সর্বোচ্চ চেষ্টা করেছি প্রতিটি ঘটনার তাহক্বীক্ব পেশ করতে। তারপরেও কোথাও কোন কমতি থেকে গেলে তার জন্য ক্ষমাপ্রার্থী।

সারর্মম: মোট ৫টি বই ইমাম বুখারীর জীবনী সংক্রান্ত তথ্য জানার জন্য মূল ভিত্তি। তন্যধ্যে 'শামায়েলে বুখারী' ও 'তারীখে বোখারা' এই দু'টি বই বর্তমানে পাওয়া যায় না। ইমাম যাহাবী, ইমাম আসকালানী, ইমাম বাগদাদীসহ অন্যান্য ব্যাখ্যাকার এই বই দু'টির অধিকাংশ বর্ণনা নিজ নিজ বইয়ে নকল করে বই দু'টির অধিকাংশ তথ্য সংরক্ষণ করেছেন। ফালিল্লাহিল হামদ। 'তারীখে বাগদাদ', 'তারীখে দিমাশকু' বর্তমানে পাওয়া যায়, কিন্তু সনদ লঘা হওয়ায় প্রতিটি বর্ণনার তাহকীকু করা কষ্টকর। আর ইমাম ইবনু আদীর 'আছামী' প্রকাশিত এবং সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য।

ইমাম দেখব

36

2

লাম: মুহামা ইয়ামা ইয়াম ইয়াম করা হ

'মুহান্দ ইমাম 'মুহান্দ জুহরী,

কুইয়ি রহমত রাসূল বিভিন্ন

পরিচি যেত। রাসূল তার (

ইতিপ্র

ইখতিব লিসানু ছিল।

প্রি

নর বইয়ে হাতারদের ন দেশের যাচেছ না,

দর উপর
দথেছেন।
সবচেয়ে
ন মাপের
পরিচয়ের
বে ইমাম
াঝে এবং
াংশ রাবী
নু আদীর

'তারীথে প্রসিদ্ধ ও ও বর্ণনা ভয়ে ৫ম গ পরিচয় তাহকুীকু থা হয়নি ই কারণে াার জন্য দিয়ার ও করতে।

তন্যধ্যে যাহাবী, না নিজ হামদ। প্রতিটি নবচেয়ে

ইমাম বুখারীর জীবনীর উপর লিখিত আলাদা গ্রন্থ

ইমাম বুখারীর জীবনী সংক্রান্ত তথ্যের মূল উৎসের আলোচনা ও তাহকীকৃ শেষে এবার আমরা দেখব ইমাম বুখারীর জীবনীর উপর লিখিত আলাদা কিছু গ্রন্থের নাম।

- ১. তুহফাতুল আখবারী- ইমাম ইবনু নাছিরুদ্দীন (৮৪২হিঃ)।
- ২. ফাওয়ায়েদ আদ-দারারী- ইমাম আজুলুনী (১১৬২ হিঃ)।
- ৩. হায়াতুল বুখারী- জামালুদ্দীন ক্বাসেমী (১৩৩২ হিঃ)।
- 8. সিরাতুল বুখারী- আব্দুস সালাম মুবারকপুরী (১৩৪২হিঃ)।

ইমাম বুখারীর নাম ও বংশধারা:

নাম: মুহাম্মাদ। উপনাম: আবু আব্দুল্লাহ। উপাধী: আমীরুল মুমিনীন ফিল হাদীছ। বংশধারা: মুহাম্মাদ বিন ইসমাঈল বিন ইবরাহীম বিন মুগীরা বিন বারদিযবা। নিসবাত: আল জু'ফী আল ইয়ামানী আল-বুখারী।

ইমাম বুখারীর নাম, উপনাম, উপাধী, নিসবাত ও বংশধারা বিষয়ে বিস্তারিত বিবরণ নিম্নে পেশ করা হল।

'মুহাম্মাদ' নাম সংশ্লিষ্ট মাসায়েল :

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর নাম নিয়ে কোন ইখতিলাফ নাই। সকল ঐতিহাসিকগণ তার নাম 'মুহাম্মাদ' লিখেছেন। এই নামে দুনিয়াতে আরো অনেক মহান ব্যক্তিত্ব ছিলেন। যেমন ইমাম জুহরী, ইবনু সিরীন, ইমাম মুহাম্মাদ, ইমাম শাফেঈ, ইমাম তিরমিয়া, ইমাম ইবনু মাজাহ, ইমাম আবু হাতেম, ইমাম তাবারী, ইবনু খুযায়মা, ইবুন হিববান, ইমাম কুরতুবী, ইমাম যাহাবী, ইবনুল কুইিয়িম, ইমাম সাখাবী, ইমাম শাওকানী প্রমুখগণের নাম মুহাম্মাদ। মহান আল্লাহ সকলের উপর রহমত বর্ষিত করুন!

রাসূল (ছাঃ)-এর পূর্বে কি কারো নাম মুহাম্মাদ ছিল?

বিভিন্ন বইয়ে লিখিত রয়েছে, সর্বপ্রথম আমাদের রাসূল (ছাঃ)-এর নাম মুহাম্মাদ রাখা হয়েছিল। ইতিপূর্বে দুনিয়াতে কারো নাম মুহাম্মাদ রাখা হয়নি। এমনকি আরবগণ এই নামের সাথে পরিচিত ছিল না। কিন্তু বিষয়টি ঠিক নয়। বরং জাহেলী যুগেও কারো কারো নাম মুহাম্মাদ পাওয়া যেত। আরবগণ এই নামের সাথে পরিচিতও ছিল। কেননা ধর্মীয় কিতাবগুলোতে এই নামে রাসূল (ছাঃ)-এর ভবিষ্যৎবাণী ছিল। তবে জাহেলী যুগের পূর্বে কারো নাম মুহাম্মাদ ছিল কিনা তার কোন নথি খুঁজে পাওয়া যায় না। জাহেলী যুগে কতজনের নাম মুহাম্মাদ ছিল, এ নিয়ে ইখতিলাফ আছে। কেউ লিখেছেন ২০ জন, কেউ ১৪ জন। তনাধ্যে বিদায়া ও নিহায়া এবং লিসানুল আরাব গ্রন্থে প্রায় সাতজনের নাম দেয়া হয়েছে, যাদের নাম জাহেলী যুগে মুহাম্মাদ ছিল। তনাধ্যে অন্যতম হচ্ছেন মুহাম্মাদ বিন আদী। তার থেকে তার নাম বিষয়ে বর্ণিত একটি হাদীছও পাওয়া যায়, হাদীছটি নিম্নে পেশ করা হল, তিনি তার পিতা থেকে বর্ণনা করেন, তার পিতা বলেন,

خَرَجْتُ رَابِعَ أَرْبَعَةِ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ أَنَا أَحَدُهُمْ وَسُفْيَانُ بْنُ مُجَاشِعٍ وَيَزِيدُ بْنُ عَمْرُو بْنِ رَبِيعَةَ وَأُسَامَةُ بَنُ مَالِكِ بْنِ حَبِيبٍ بْنِ الْعَنْبَرِ نُرِيدُ بن جَفْنَةَ الْغَشَانِيَّ بِالشَّامِ فَنَزَلْنَا عَلَى غَبِيرٍ عِنْدَ دَيْرٍ فَأَشْرَفَ بَنُ مَالِكِ بْنِ حَبِيبٍ بْنِ الْعَنْبَرِ نُرِيدُ بن جَفْنَةَ الْغَشَافِيَّ بِالشَّامِ فَنَزَلْنَا عَلَى غَبِيرٍ عِنْدَ دَيْرٍ فَأَشْرَفَ عَلَيْنَا الدَّيْرَانِيُّ فَقَالَ لَنَا إِنَّهُ يُبْعَثُ مِنْكُمْ وَشِيكًا نَبِيُّ فَسَارِعُوا إِلَيْهِ فَقُلْنَا مَا اشْمُهُ قَالَ مُحَمَّدً فَلَمَّا انْصَرَفْنَا وُلِدَ لِكُلِّ مِنَّا وَلَدُ فَسَمَّاهُ مُحَمَّدًا لِذَلِكَ.

'আমরা বানু তামীম গোত্রের চারজন, আমি, সুফিয়ান, ইয়ায়ীদ ও উসামা সফরে বের হলাম। মিরিয়ার ইবনে জাফনা আল-গাস্সানী আমাদের উদ্দেশ্য ছিল। আমরা একটি গীর্জার পাশে একটি পুকুরপাড়ে নামলাম। গীর্জার পাদ্রী আমাদের নিকট আসল এবং বলল, তোমাদের মধ্যে খুব শীঘ্রই একজন নবী প্রেরিত হবেন। অতএব, তোমরা দ্রুত তার দিকেই ধাবিত হও। আমরা বললাম, তার নাম কী হবে? তিনি বললেন, মুহাম্মাদ। অতঃপর আমরা সবাই যখন সফর থেকে ফিরলাম, তখন আমাদের সকলের একটি করে সন্তান হল এবং আমরা তাদের নাম 'মুহাম্মাদ' রাখলাম'। ১৪

তাহকীক: অত্র হাদীছের সন্দ সম্পর্কে ইমাম হায়ছামী বলেন,

رَوَاهُ الطَّلِرَانِيُّ، وَفِيهِ مَنْ لَمْ أَعْرِفْهُمْ.

'হাদীছটি তৃবারাণী বর্ণনা করেছেন। আর এতে এমন ক'জন রাবী রয়েছেন, যাদের সম্পর্কে আমি জানি না'।^{১৫}

হাদীছে বর্ণিত ঘটনা দুর্বল হলেও মুহাম্মাদ বিন আদীর নাম যে মুহাম্মাদ এতে কোন সন্দেহ নাই। "আর বাস্তবতা এটাই যে, রাসূল (ছাঃ)-এর পূর্বেও মুহাম্মাদ নামের অস্তিত্ব ছিল। যেমন ইমাম কাষী ইয়ায বলেন,

وَإِنَّمَا تَسَمَّى بَعْضُ الْعَرَبِ مُحَمَّدًا قُرْبَ مِيلَادِهِ لِمَا سَمِعُوا مِنَ الْكُهَّانِ وَالْأَحْبَارِ أَنَّ نَبِيًّا سَيُبَعَثُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ يُسَمَّى مُحَمَّدًا فَرَجَوْا أَنْ يَكُونُوا هُمْ فَسَمَّوْا أَبْنَاءَهُمْ بِذَلِكَ.

'আর মুহাম্মাদ (ছাঃ)-এর জন্মের ক্ষণকাল পূর্বে কিছু আরবের নাম 'মুহাম্মাদ' রাখা হয়েছিল। কেননা আরবরা গণক ও পাদ্রীদের ভবিষ্যদ্বাণী শ্রবণ করেছিল যে, তাদের যামানায় খুব শীঘ্রই একজন নবীর আগমন ঘটবে, যার নাম হবে 'মুহাম্মাদ'। এজন্য তাদের আশা ছিল, তাদের সন্তানদেরই কেউ হবেন সেই নবী। তাই তারা তাদের সন্তানদের নাম রাখে মুহাম্মাদ'। 'বি মোট কতজনের নাম মুহাম্মাদ ছিল এই বিষয়ে হাফেয ইবনু হাজার আসকুলানী (রহঃ) বলেন,

১৪. মাজমাউয যাওয়ারেদ, ইমাম হায়ছামী হা/১৩৮৮৮।

১৫ প্রাগ্তজ

১৬. আল-ইছাবা, আসকালানী ৬/২১ পৃঃ।

১৭, শার্হুয যারকানী ৪/৬৯৪।

خرجا

عَلَيْنَا

انْصَرُف د الاات

পালে মধ্যে

মামরা

থেকে মোদ'

্রান্ত্র আমি

দেহ যমন

وَإِنَّتُ ذَلكَ

ইল। খ্রিই দের رَقَدْ جَمَعْتُ أَسْمَاءَ مَنْ تَسَمَّى بِذَلِكَ فِي جُزْءِ مُفْرَدٍ فَبَلَغُوا تَخُوَ الْعِشْرِينَ لَكِنْ مَعَ تَكَرُّدٍ فِي بَعْضِهِمْ وَوَهِمٍ فِي بَعْضٍ فَيَتَلْخَصُ مِنْهُمْ خَمْسَةً عَشَرَ نَفْسًا.

'আমি ঐ সমস্ত ব্যক্তির নাম পৃথিক একটি ছোট্ট পৃত্তিকায় সংকলন করেছি, যাদের নাম 'মুহাম্মাদ' ছিল। তাদের সংখ্যা প্রায় বিশ। কিন্তু তাদের কিছু নামের পুনরাবৃত্তি হয়েছে, আবার কিছু নামে সন্দেহ রয়েছে। সেজন্য সেগুলো বাদ দিলে-তাদের সংখ্যা দাঁড়ায় ১৫ জনে'।'

ছাহাবীগণের মধ্যে কারো নাম কি মুহাম্মাদ ছিল?

অনেকের মাঝে এই ধারণা আছে যে, ছাহাবীগণের কারো নাম মুহাম্মাদ ছিল না। এটা একটি ভ্রান্ত ধারণা। হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার 'ইসাবা' গ্রন্থে প্রায় ৬০ জনের মত ছাহাবীর নাম উল্লেখ করেছেন, যাদের নাম মুহাম্মাদ ছিল।' যেমন- মুহাম্মাদ বিন আদী, মুহাম্মদ বিন মাসলামা, মুহাম্মাদ বিন আবি সুফিয়ান, মুহাম্মাদ বিন আমর বিন আস, মুহাম্মাদ বিন কায়স আল-আশ'আরী।

মুহাম্মাদ নামের কি কোন ফ্যীলত আছে?

অনেক মুহাদ্দিছ মুহাম্মাদ নামটিকে সম্মান করতেন। এই জন্য তারা তাদের জীবনীমূলক গ্রন্থভাতে ব্যক্তিদের নাম আরবী অক্ষর ক্রম অনুযায়ী সাজালেও মুহাম্মাদ নামটির মহত্ত্বের কারণে অক্ষরের সিরিয়াল ভেঙ্গে মুহাম্মাদ নামের রাবীগণের জীবনী বইয়ের ওকতে পেশ করেছেন। যেমন- ইমাম বুখারী তার 'তারীখুল কাবীর' গ্রন্থে এই রুপ করেছেন। তবে এই বিষয়ে পবিত্র কুরআন ও ছহীহ হাদীছে কোন বর্ণনা পাওয়া যায় না, যা মুহাম্মাদ নামের ফ্যীলতকে ছাবিত করে। তবে এ বিষয়ে কিছু মাওয়ৃ' ও যঈক হাদীছ পাওয়া যায়। তন্মধ্যে প্রসিদ্ধ দু'টি হাদীছ তাহকুীকু সহ পেশ করা হল-

3.

29

من ولد له مولود فسماه محمداً تبرّكا به كان هو ومولودُهُ في الجنة.

'কারো সন্তান জন্য নিলে বরকতের আশায় সে যদি তার নাম মুহাম্মাদ রাখে, তাহলে পিতা-পুত্র উভয়ই জান্নাতে যাবে'।

তাখরীজ : এই হাদীছ সনদ সহ বর্ণনা করেছেন ইমাম ইবনু বুকায়র আল-বাগদাদী তার ফাযায়িলুত তাসমিয়া গ্রন্থে।^{২০}

তাহক্বীকৃ : এই হাদীছকে ইমাম সুয়ৃতী হাসান বলেছেন। কিন্তু ইমাম সুয়ৃতীকে মহান আল্লাহ মাফ করুন! তার এই মন্তব্য বাস্তবতার সম্পূর্ণ বিপরীত। তিনি শুধু সনদের শেষ অংশ দেখেছেন,

১৮. ফাৎহল বারী, আসকালানী ৬/৫৫৬ পৃঃ।

১৯. আসকালানী, ইসাবা, ৭৭৭১ নং থেকে ৭৮৩৪ নং পর্যন্ত।

২০. ফাযায়িলুত তাসমিয়া বি আহমাদ, ইবনু বুকায়র হা/৩০।

কিন্তু সনদের প্রথম অংশের দিকে খিয়াল করেননি। সমস্যা সনদের প্রথম অংশে। এই সনদের একজন রাবী হামিদ বিন হাম্মাদ আল-আসকারী। যার বিষয়ে ইমাম যাহাবী বলেন,

عن اسحاق بن سيار النصيبي بموضوع فهو المتهم به.

'সে ইসহাকু ইবনে সাইয়ার থেকে মিথ্যা হাদীছ বর্ণনা করে। সুতরাং সে 'মুত্তাহাম বিহি' বা 'মিথ্যার অভিযোগে অভিযুক্ত'।^{২২} সুতরাং হাদীছটি হাসান হওয়ার কোন প্রশ্নই আসে না।

২. মহান আল্লাহ ক্রিয়ামতের দিন বলবেন,

أَلَّا يَدْخُلَ النَّارَ مَن اسْمُهُ أَحْمَدُ وَمُحَمَّدٌ.

'যাদের নাম আহমাদ ও মুহামাদ, তারা জাহান্নামে প্রবেশ করবে না'।^{২৩} তাহকীক : এই হাদীছের একজন রাবী আহমাদ বিন নাছর। তার বিষয়ে খত্তীব বাগদাদী (রহঃ) বলেন,

وفِي حَدِيثه نكرة تدل عَلَى أنه ليس بثقة.

'তার হাদীছে অপসন্দীয় বিষয় রয়েছে, যা প্রমাণ করে যে, সে 'ছেক্বা' বা 'নির্ভরযোগ্য' নয়'। ^{২৪} ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন, সে মুত্তাহাম তথা মিথ্যার অভিযোগে অভিযুক্ত। ^{২৫} এ বিষয়ে বর্ণিত হাদীছগুলোর উপর ইমাম ইবনুল জাওয়ী (রহঃ) বলেন,

هذه الأحاديث كلها ليس فيها ما يصح عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عليه وسلم.

'এসব হাদীছের একটিও রাসূল (ছাঃ) থেকে বিশুদ্ধভাবে প্রমাণিত নয়'।

ইমাম বুখারীর পিতা ইসমার্টল । ইমাম বুখারী (রহঃ) তার লিখিত 'আত-তারীখূল কাবীর'^{২৭} প্রস্থে তার পিতার জীবনী সংকলন করেছেন। ইবুন হিব্দান (রহঃ) তার 'কিতাবুছ ছিক্বাত' গ্রন্থে ইমাম বুখারীর পিতা ইসমার্টলকে অন্তর্ভুক্ত করেছেন।^{২৮} কোন রাবীকে কিতাবুছ ছিক্বাতের মধ্যে অন্তর্ভুক্ত করার অর্থ হচ্ছে রাবী ইমাম ইবুন হিব্বানের নিকট মযবৃত। ইমাম বুখারীর পিতা ইসমার্টল (রহঃ) ইমাম মালেক, হাম্মাদ বিন যায়দ ও আন্দুল্লাহ বিন মুবারকের

সাথে সাক্ষাৎ করেছেন। ^{২৯} তার পিতা অনেক পরহেযগার ও মুব্রাকী ছিলেন বলে বিভিন্ন বর্ণনায় বুঝা যায়। যেমন- আহমাদ বিন হাফছ বর্ণনা করেন,

২১, আল-লায়ালি আল মাসনুয়া, ইমাম সুযুতী ১/৯৭ পৃঃ।

२३. जाल-मुशनी, रेमाम यारावी, तावी नर ১২৭২; भीषानुल रे'जिलाल, रेमाम यारावी, तावी नर ১৬৭२।

২৩. ফাষায়িলত তাসমিয়া বি আহমাদ, ইবনু বুকায়র হা/১।

২৪. তারীখে বাগদাদ ৬/২১২ পৃঃ, রাবী নং ২৯০২।

২৫. তারীখুল ইসলাম, যাহারী ৮/২৩৭ পৃঃ।

২৬. আল-মাওয়ু আত, ইবনুল জাওয়ী ১/১৫৮ পৃঃ।

২৭. আত-তারীখুল কাবীর, মুহাম্মাদ বিন ইসমান্দল আল-বুখারী ১/৩৪২; রাবী নং ১০৮৪।

২৮. আছ-ছিক্বাত, আবু হাতিম মুহাম্মাদ ইবনু হিব্বান ৮/৯৮; রাবী নং ১২৪১৭।

২৯. আত তারীখুল কাবীর, প্রাণ্ডক্ত; কিতাবুছ ছিক্বাত, প্রাণ্ডক্ত।

دخلت على إِسْمَاعِيل وَالِد أبي عبد الله عِنْد مَوته فَقَالَ لَا أَعلم من مَالِي درهما من حرَام وَلَا درهما من شُبْهَة.

আমি আবু আন্দিল্লাহ (ইমাম বুখারী)-এর পিতা ইসমাঈলের মৃত্যুর সময় তার নিকট উপস্থিত হলাম। তিনি বললেন, আমি আমার সম্পদের মধ্যে একটি দিরহামও হারাম ও সন্দেহপূর্ণ আছে বলে জানি না'। °°

তাহকীক :

মুহাম্মাদ বিন হাতিম ওররাক্ব আল-বুখারী থেকে ঘটনাটি বর্ণিত। মুহাম্মাদ বিন হাতিম থেকে সনদে দুই জন রাবী রয়েছে। যথা–

ক. আহমাদ বিন হাফছ। তিনি গ্রহণযোগ্য রাবী। ইমাম যাহাবী (রহঃ) তার সম্পর্কে বলেন,

الفَقِيْهُ، العَلاَّمَةُ، شَيْخُ مَا وَرَاءَ النَّهْرِ.

'তিনি একজন ফকুীহ, আল্লামা এবং শিরদরিয়া অববাহিকা অঞ্চলের শায়খ'।^{৩১} তিনি ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর বিখ্যাত ছাত্র মুহাম্মাদ বিন হাসান আশ-শায়বানী (রহঃ)-এর নিকট ফিকুহ-এর জ্ঞান অর্জন করেন।^{৩২}

খ. মুহাম্মাদ বিন খিরাশ। অপরিচিত। ত

অবশ্য বর্ণনায় এমন একটা অংশ আছে, যা প্রমাণ করে অত্র ঘটনা সঠিক। ওররাকু বুখারী এই ঘটনা ইমাম বুখারীর সামনে বললে তিনি বলেন,

أَضْدَقُ مَا يَكُوْنُ الرَّجُلُ عِنْدَ المَوْتِ.

'মান্য মৃত্যুর সময় সবচেয়ে বেশী সত্যবাদী হয়ে থাকে'।^{৩৪} ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর এই মন্তব্য প্রমাণ করে ইমাম বুখারী তার পিতার এই ঘটনা সম্পর্কে সম্যক অবগত ছিলেন। ওয়াল্লাছ আ'লাম।

ইমাম বুখারীর পিতা যে একজন মুহাদ্দিছ ও আলিম ছিলেন, সে বিষয়ে ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন,

وكان أَبُوهُ مِنَ العلماء الورِعين.

'তার (ইমাম বুখারীর) পিতা একজন পরহেষগার আলেম ছিলেন'।^{৩৫} ইমাম বুখারীর পিতার ইলমের বিষয়ে কিছু প্রমাণ পাওয়া যায়। যেমন ইমাম বুখারী (রহঃ) বলেন,

৩০. সিয়াক আ'লামিন নুবালা, ইমাম যাহাবী ১০/১০৭।

৩১. সিয়াক আ'লামিন নুবালা, ইমাম যাহাৰী ১০/১৫৭।

৩২. তারিখুত তারাজিম, ইবন কুতলুবুগা ১/৯৪।

৩৩. নুরুদ্দীন ইবনু ইরাকু, তানযীহুশ শারীয়া ২/৩৩৯।

৩৪. সিয়ারু আ'লামিন নুরালা, ইমাম যাহারী ১০/১০৭।

كنت عند أبي حفص أحمد بن حفص أسمع كتاب "الجامع" - جامع سفيان- في كتاب والدي.

'আমি একদা আহমাদ ইবনে হাফছের দারসে 'জামে' সুফিয়ান' কিতাবটি আমার পিতার বই

২. রাঘদিয ड्र्काइ

63

৩. ইয়াহদি

(রহঃ)

00 323

৪, বার্যানব বারদিযবার যারা ইমাম করে(হল। বয়েছে। করেছেন বারদিয়বা আল-জু' ইয়াম কুৰ বাল-ছ' মন্তব্য ই

ইটেছন ই

ভাহতীক

10. TH

BE. 33 E9 58

67 E

80 0

治、英

23. 7

জামে সুফিয়ান একটি হাদীছের গ্রন্থ। ইমাম বুখারীর এই মন্তব্য প্রমাণ করে তিনি যে বইটি পড়ছিলেন সেটি মূলত তার পিতার বই। তথা জামে সুফিয়ান ইমাম বুখারীর পিতার নিকট ছিল। আর একজন আলেমের নিকটে হাদীছের গ্রন্থ থাকরে এটাই স্বাভাবিক। ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর পিতা স্বপ্নের তা'বীরে পারদর্শী ছিলেন মর্মে একটি রিওয়ায়েত সিয়ারু আ'লামিন নুবালাতে এসেছে।^{৩৭}

ইবরাহীম ও মুগীরা :

থেকে শুনছিলাম'।

ইবরাহীম ও মুগীরা বিষয়ে কোন তথ্য পাওয়া যায় না। মুগীরা বিষয়ে শুধু এতটুকু পাওয়া যায় তিনি অগ্নিপূজক ছিলেন এবং মহান আল্লাহ্র অশেষ রহমতে ইসলাম ধর্ম গ্রহণ করেন। ^{তি}

বারদিযবা:

ইমাম বুখারীর দাদার দাদার নাম বারদিযবা। আব্দুস সালাম মুবারকপুরী (রহঃ) বলেন, 'এই নাম থেকে বুঝা যায় ইমাম বুখারীর পূর্বপুরুষ অনারব ছিলেন'। 🕫 বারদিয়বা নাম নিয়ে মুহাদ্দিছগণের মাঝে ইখতিলাফ রয়েছে। নিম্নে এ বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা করা হল:

১. বারদিযবা (بردزبه)। ইমাম নববী তার তাহযীব গ্রন্থে হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী তার ফাৎহুল বারীর ভূমিকায়⁸⁾ আবুল ওয়ালিদ আল-বাজী তার তা'দীল ও তাজরীহ গ্রন্থে⁸⁾ এই নামটিকেই প্রণিধানযোগ্য বলেছেন। তাদের এই প্রাধান্য দেয়ার কারণ হচ্ছে ইবনু মাকুলা তার 'ইকমাল' কিতাবে নামটি এই ভাবেই উল্লেখ করেছেন। এছাড়া খত্তীব বাগদাদী (রহঃ) তার তারীখে সন্দসহ এই নামটিই নকল করেছেন। ^{৪৩} ইবনু মাকুলা বলেন, বার্দিযবা শব্দের অর্থ কৃষক। ⁸⁸

৩৫. তারীখুল ইসলাম ১৯/২৩৯।

৩৬. খড়ীৰ ৰাগদাদী, তারীথে ৰাগদাদ ২/১১।

৩৭. সিয়ারু আ লামিন নুবালা ১০/১৫৭।

৩৮. আত-তা'দীল ওয়াত তাজরীহ ১/৩০৭; আছামী, ইবনু আদী, তাহকীকৃ, বদর, পৃঃ ৫৯।

৩৯. সিরাতৃল বুখারী, আনুস সালাম মুবারকপুরী ১/৫১।

৪০. তাহ্যীবুল আসমায়ে ওয়াল লুগাত ১/৬৭।

৪১. আল ইকমাল, ইবন মাকুলা ১/২৫৮।

⁸২. আত-তা'দীল ওয়াত তাজরীহ ১/৩০৭।

৪৩. খত্নীব বাগদাদী, তাহকীকৃঃ বাশশার আওয়াদ মারুফ ২/৩২৩।

^{88.} তাগলীকৃত তা'লীকৃ ৫/৩৮৪।

کنت عند أبي ح মার পিতার বই

তিনি যে বইটি র পিতার নিকট ইমাম বুখারী হাক্র আ'লামিন

টুকু পাওয়া যায় রেন ^{গ্রু}

লেন, 'এই নাম র মুহাদ্দিছগণের

নর আসকালানী আজরীহ গ্রন্থে⁸⁸ রণ হচ্ছে ইবনু খতীব বাগদাদী লেন, বারদিযবা

- ২. বাযদিয়বা (بذدربة)। ইমাম মিয়যি তাহযিবুল কামালে^{8৫} এবং ইবনু নাছিরুদ্ধীন তার তুহফাতুল আখবারী গ্রন্থে এটাকেই প্রাধান্য দিয়েছেন।^{8৬}
- ত. ইয়াযদিয়ৰা (يِذَدَرُبِة)। ইবনু খাল্লিখান (রহঃ) তার ওয়াফায়াতুল আয়ান গ্রন্থে ইবনু মাকুলা (রহঃ) থেকে এইভাবেই নকল করেছেন। ১৭ হয় এটা তার ভুল অথবা পাণ্ডুলিপি লিখতে গিয়ে কোন লেখকের নিকট থেকে তাসহীফ হয়ে গেছে। কেননা আমরা দেখেছি ইবনু মাকুলা (রহঃ) তার 'ইকমাল' গ্রন্থে ইয়াযদিয়বা বলেননি বরং বারদিয়বা বলেছেন।
- 8. বাযদিবা (بردبه)। ইবনু আদী তার আছামী গ্রন্থে এভাবেই উল্লেখ করেছেন। 8৮

বারদিযবার পিতার নাম কি?

60

যারা ইমাম বুখারীর জীবনী লিখেছেন তাদের অধিকাংশই তার বংশধারা বারদিয়বা পর্যন্তই উল্লেখ করেছেন। কেউ কেউ বারদিয়বার পরের বংশধারা উল্লেখ করেছেন কিন্তু তাদের মধ্যে মতভেদ রয়েছে। হাফেয় ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার ফাংহুল বারীতে বারদিয়বা পর্যন্তই উল্লেখ করেছেন কিন্তু তার তাগলীকুত তা'লীক প্রস্তে বারদিয়বা বিন আহনাফ উল্লেখ করেছেন। ইমাম সুবকী উল্লেখ করেন বারদিয়বা বিন বায়িয়বা।

আল-জু'ফী আল-ইয়ামানী: ইমাম বুখারীর বংশধররা সকলেই মাজ্সী তথা অগ্নিপূজক ছিলেন। ইমাম বুখারীর দাদার পিতা মুগীরা (রহঃ) সর্বপ্রথম ইসলাম ধর্ম গ্রহণ করেন। তিনি ইয়ামান আল-জু'ফীর হাতে ইসলাম গ্রহণ করেন। ইয়ামান আল-জু'ফীর বিষয়ে সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য মন্তব্য হচ্ছে, ইমাম বুখারীর সম্মানিত শায়খ বিখ্যাত মুহাদ্দিছ আনুল্লাহ মুসনাদীর দাদার দাদা হচ্ছেন ইয়ামান আল-জু'ফী (রহঃ)।

তাহকীক :

১. ইয়ামান আল-জ্'ফীকে ইমাম ইবনুল মুলাঞ্চিন তার ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যায় আব্দুল্লাহ মুসনাদীর দাদার পিতা বলেছেন। ৫০ কিঞ্জ ইমাম যাহারী তার সিয়ারে ও ইমাম খত্তীর বাগদাদী তার তারীখে আব্দুল্লাহ মুসনাদীর যে বংশধারা উল্লেখ করেছেন, তাতে স্পষ্ট হয় আব্দুল্লাহ মুসনাদীর দাদার পিতা ইয়ামান আল-জু'ফী নয় বরং দাদার দাদা ইয়ামান আল-জু'ফী। তার পূর্ণ বংশ ধারা হচ্ছে আব্দুল্লাহ বিন মুহাম্মাদ বিন আব্দুল্লাহ বিন জাফর বিন ইয়ামান আল-জু'ফী। ৫১

৪৫. তাহ্যীবুল কামাল, মিয়যি ২৪/৪৩১।

৪৬. তুহফাতুল আখবারী, ইবনু নাছিরুদ্দীন ১/৮-৯।

৪৭. ওফায়াতুল আয়ান ৪/১৯০।

৪৮. আছামী, ইবনু আদী, তাহক্বীকু, বদর, পৃঃ ৫৯।

৪৯. আল ইকমাল, ইবন মাকুলা ১/২৫৮।

৫০. আত-তাওযীহ, ইবনুল মুলাক্কিন ২/৪৬।

৫১. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১০/৬৫৯, তারীথে বাগদাদ ১১/২৫৭।

ইমাম ইবনু খাল্লিকান বলেন, ইমাম বুখারীর দাদার পিতা মুগীরা যার হাতে ইসলাম ধর্ম
গ্রহণ করেছিলেন, তার নাম সাঈদ বিন জাফর আল-জু'ফী। সে খোরাসানের গর্ভনর
ছিল। ^{৫২} এই মতটি অধিকাংশ ওলামার বিরোধী।

সঠিক মন্তব্য যেটাই হোক, ইয়ামান আল-জু'ফীর দিকে সম্পৃক্ত করেই ইমাম বুখারীকে আল-জু'ফী আল-ইয়ামানী বলা হয়। তৎকালীন যুগে যে ব্যক্তি যার হাত ইসলাম ধর্ম গ্রহণ করত, সে নিজেকে তার সাথেই সম্পৃক্ত করত। এটাকে বলা হয় 'ওয়ালা'। ইসলাম ধর্ম গ্রহণের ওয়ালা নিয়ে ইখতিলাফ রয়েছে, যা আমরা ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যায় যখন এ বিষয়ক হাদীছ আসবে তখন বিস্তারিত আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।

আল বোখারী:

বোখারা মুসলিম বিশ্বের এক অন্যতম শহর। খ্রীস্টাব্দ ৮ম শতকে কুতায়বা বিন মুসলিম (রহঃ)এর হাতে এই শহর বিজিত হয়। ১২২৯ সালে চেঙ্গিস খান এই শহরটি ধূলায় মিশিয়ে দেয়।
বর্তমানে এটি উজবেকিস্তানের মধ্যে অন্তর্ভুক্ত। তারপর থেকে অদ্যাবধি মুসলিমদের অধীনেই
রয়েছে। বোখারা থেকে অনেক মহান মনীষীর অবির্ভাব হয়েছে। তন্যুধ্যে অন্যতম হচ্ছে ইবুন
সীনা ও ইমাম যামাখশারী।

বোখারার ফ্যীলত ও মা ওরায়িন নাহার:

একদা রাসূল (ছাঃ) সালমান ফারসী (রাঃ)-এর উপর হাত রেখে বললেন,

'ঈমান যদি ছুরাইয়া তারকার কাছেও থাকে, তবুও সালমান ফারেসীদের লোকেরা ঈমানকে সেখান থেকে নিয়ে আসবে'।^{৫৩} অন্য বর্ণনায় ঈমানের জায়গায় দ্বীনের কথা বলা হয়েছে। অন্য বর্ণনায় ঈমানের জায়গায় ইলমের কথা বলা হয়েছে।^{৫8}

ফারেসগণ হচ্ছে নূহ (আঃ)-এর ছেলে সামের বংশধর। যাদেরকে আজম বা অনারব বলা হয়। ইমাম বুখারীর বংশধর যে ফারসী ছিলেন তা বংশধারায় বারদিযবার নাম দেখেই বুঝা যায়। উল্লেখ্য যে, অনেকেই এই হাদীছ দ্বারা শুধু নির্দিষ্ট একজন ব্যক্তি উদ্দেশ্য নিয়েছেন। যা ভুল ধারণা। অধিকাংশ বর্ণনায় রাসূল (ছাঃ) রিজাল, নাস ইত্যাদী শব্দ ব্যবহার করেছেন যা সংখ্যাধিক্যের প্রমাণ বহন করে। সুতরাং অনারবগণের মধ্যে অনেকেই বের হবেন যাদের হাত দিয়ে মহান আল্লাহ তার দ্বীনকে পূণরায় জীবিত করবেন। আমরা ফারেস বলতে 'বিলাদ মা ওরায়িন নাহার'ও বলতে পারি। কেননা কুয়ামতের পূর্ব মুহূর্তে ইমাম মাহদীকে সহযোগিতা করার জন্য একদল মানুষ 'মা ওরায়িন নাহার' থেকে বের হবে মর্মে কিছু রিওয়ায়েত পাওয়া

৫২. ওফায়াতুল আয়ান ৪/১৯১ পৃঃ।

৫৩, ছহীহ বুখারী হা/৪৮৯৭।

৫৪. ফাৎহুল বারী ৮/৬৪২।

তে ইসলাম ধর্ম সোনের গর্ভনর

বুখারীকে আল-ঘহণ করত, সে ঘহণের ওয়ালা হু আসবে তখন

মুসলিম (রহঃ)-মিশিয়ে দেয়। মদের অধীনেই তম হচ্ছে ইবুন

﴿لَوْ كَانَ الْإِيسَانَ কেৱা ঈমানকে হয়েছে। অন্য

নারব বলা হয়।

ইই বুঝা যায়।

ইহেল। যা ভুল

ই করেছেন যা

ইন যাদের হাত

ইত 'বিলাদ মা

কৈ সহযোগিতা

ইহায়েত পাওয়া

যায়। 24 যদিও এই বিষয়ে বর্ণিত প্রায় বর্ণনা মারফ্' সূত্রে দুর্বল হলেও ইমাম যুহরী থেকে মুরসাল সূত্রে হাসান। 28 ইমাম ইয়াকুত আল-হামাবী (রহঃ) তার মুজামুল বুলদান গ্রন্থে 'মা ওরায়িন নাহার' বিষয়ে বলেন,

يراد به ما وراء نهر جيحون بخراسان

'এর দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে, খোরাসানের জায়হ্ন নদীর পশ্চাদ্বতী অঞ্চল'। ^{৫৭} জায়হুন নদীকে স্থানীয় ভাষায় বর্তমানে 'আমু দরিয়া' বলা হয়। আমু দরিয়া উজবেকিস্তানের উত্তর সীমান্ত ও কাজাখাস্তানের পশ্চিম সীমান্ত থেকে শুরু হয়ে উজবেকিস্তানের পশ্চিম সীমান্ত দিয়ে আফগানিস্তানের কান্দাহারের নিকটে পাঞ্জ নদীতে এসে মিলিত হয়েছে। সেই হিসাবে সম্পূর্ণ উজবেকিস্তান, কিরগিজিস্তান, কাজাখাস্তানের অধিকাংশ এলাকা, আফগানিস্তানের কিছু অংশ ও চীনের উরুমচী 'মা ওরায়িন নাহার'-এর মধ্যে অন্তর্ভুক্ত। যুগে যুগে এই এলাকায় অনেক মহান মুহান্দিছ জন্মগ্রহণ করেছেন। তন্মধ্যে অন্যতম হচ্ছে ইমাম বুখারী, ইমাম মুসলিম, ইমাম আবুদাউদ, ইমাম তিরমিয়া, ইমাম নাসান্ধ, ইমাম ইবনু মাজাহ, ইমাম দারেমা, ইমাম বায়হাকৃী ও ইমাম ইবনু খুযায়মা (রহঃ)। যা রাস্ল (ছাঃ)-এর হাদীছের সত্যতার প্রমাণ বহন করে। বিস্তারিত দুস্টব্য ডঃ রম্যানের লিখিত আয়িন্মাতু ইলমিল হাদীছ ফী বিলাদ মা ওরায়িন নাহার।

আবু আব্দুল্লাহ:

আরব বিশ্বে সরাসরি কারো নাম ধরে সম্বোধন করাকে অভদ্রতা মনে করা হয়। এই জন্য প্রায় সকল মানুষের উপনাম থাকে। নিজের সন্তানাদির দিকে সম্পৃক্ত করে যে নাম রাখা হয় তাই উপনাম। যেমন আমাদের প্রচলিত বাংলা ভাষায় উমুকের মা, উমুকের বাবা বলে পরিচয় দেয়া হয় এটাই মূলত উপনাম। 'আবু আন্দুল্লাহ' বা 'আন্দুল্লাহর পিতা' হচ্ছে ইমাম বুখারীর উপনাম। ইমাম বুখারী নিজেই এই উপনামটি তার জন্য ব্যবহার করেছেন। তিনি যখনি নিজেষ কোন মন্তব্য পেশ করতে চান, তখনি বলেন,

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

'আবু আনিল্লাহ বলেছেন' ছহীহ বুখারীতে ১৫০-এর অধিক জায়গায় তিনি নিজেকে আবু আন্দুল্লাহ বলে উল্লেখ করেছেন। দুনিয়াতে আরো অনেক মুহাদ্দিছের উপনাম আবু আন্দুল্লাহ ছিল। যেমন- ইমাম আহমাদ (মৃ. ২৪১ হিঃ), ইমাম হাকেম (৪০৫ হিঃ), ইমাম যাহাবী (মৃ. ৭৪৮ হিঃ)।

উল্লেখ্য যে, ইমাম বুখারীর কি আব্দুল্লাহ নামে কোন ছেলে ছিল? তিনি কি বিয়ে করেছিলেন? এ বিষয়ে আমরা ইমাম বুখারীর জীবনীতে আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।

৫৫. আবুদাউদ হা/৪২৯০; ফিতান, নুয়াইম বিন হাম্মাদ হা/৯১৩; ইবনু মাজাহ হা/৪০৮৪ ও ৪০৮২।

৫৬. ফিতান, নুয়াইম বিন হাম্মাদ হা/৫৪৫, পৃঃ ২০৯-৩০০।

৫৭. মুজামুল বুলদান ৫/৪৫ পৃঃ।

আমীরুল মুমিনীন ফিল হাদীছ:

হাদীছ শাস্ত্রে মুমিনগণের আমীর। একটি মহান লক্বব। রাষ্ট্রের আমীর যেমন রাষ্ট্রীয় সকল কাজের মূল হর্তা-কর্তা। যে সমস্যাগুলোর সমাধান ছোট-খাট নেতারা করতে পারে না সেগুলো রাষ্ট্রের আমীর সমাধান করে দেন। তেমনি হাদীছ শাস্ত্রে যারা মুসলমানদের মূল ভরসাস্থল, হাদীছ শাস্ত্রের কঠিন থেকে কঠিন সমস্যার সমাধান যাদের নিকট পাওয়া যায় এবং নিজের যোগ্যতাবলে হাদীছ শাস্ত্রে যারা নেতার স্থান অধিকার করেছেন, তাদেরকেই মূলত 'আমীরুল মুমিনীন ফিল হাদীছ' বলা হয়।

সর্বপ্রথম কাকে এবং কতজনকে এই উপাধীতে ভূষিত করা হয়েছে?

ছাত্রদের মাঝে প্রসিদ্ধ আছে সর্বপ্রথম ইমাম শু'বাকে এই উপাধীতে ভূষিত করা হয়। কিন্তু ইতিহাস পর্যালোচনা করলে দেখা যায়, সর্বপ্রথম আব্দুল্লাহ বিন যাকওয়ানকে এই উপাধী প্রদান করা হয়েছিল। ইমাম সুফিয়ান সাওরী (রহঃ) তাকে 'আমীরুল মুমিনীন ফিল হাদীছ' উপাধিতে ভূষিত করেছেন। ^{৫৮}

আব্দুল ফাত্তাহ আবু গুদ্দাহ (রহঃ) 'আমিরুল মুমীনীন ফিল হাদীছ' নামে একটি ছোউ প্রবন্ধ রচনা করেন। যেখানে তিনি প্রায় ২৬ জন মুহাদ্দিছের নাম জমা করেছেন, যাদেরকে বিভিন্ন সময় এই উপাধিতে ভূষিত করা হয়েছে। তার প্রবন্ধটি 'জওয়াবুল হাফেয মুন্যিরী আন আসয়িলাতিল জারহি ওয়াত-তা'দীল'

(جواب الحافظ المنذري عن أسئلة الجرح والتعديل) বইয়ের শেষে সংযুক্ত আকারে প্রকাশিত।

ইমাম বুখারীর জন্ম:

ইমাম বুখারীর জন্ম তারিখ বিষয়ে ইমাম ইবনু আদী (রহঃ) হাসান বিন হুসাইন থেকে বর্ণনা করেন,

ولد محمَّد بن إسماعيل البخاريُّ رحمه الله يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة، لثلاث عشرة خلت من شوال، سنة أربع وتسعين ومئة

'মুহাম্মাদ ইবনে ইসমাঈল আল-বুখারী ১৯৪ হিজরীর ১৩ই শাওয়াল শুক্রবারের দিন জুম'আর ছালাতের পর জন্মগ্রহণ করেন'।^{৫৯}

ইমাম বুখারীর এই জন্ম তারিখ তার পিতা নিজে হাতে লিখে রেখেছিলেন মর্মে একটি বর্ণনা তারীখে দিমাশকে আছে ৷ ^{৬০} রিওয়ায়েতটির বর্ণনাকারী আবু আমর মুস্তানীর বিন আতীকের বিষয়ে তাওযীহ গ্রন্থে ইবনু নাছিরুদ্দীন দিমাশকী বলেন, 'ইমাম বুখারী তার সমস্ত বই আবু আমর

৫৮. মীযানুল ই'তিদাল, মুহাম্মাদ বিন আহমাদ আয-যাহাবী, দারুল কিতাব ৪/৯৪, রাবী নং ৪৩০৬।

৫৯. আছামী, ইবনু আদী, তাহকীকু, বদর ৫৯-৬০ পৃঃ।

৬০. ইবুন আসাকির, তারীখে দিমাশক, ৫২/৫৫ পৃঃ।

দ্রীয় সকল কাজের না সেগুলো রাষ্ট্রের ভরসাস্থল, হাদীছ জের যোগ্যতাবলে রুল মুমিনীন ফিল

ে করা হয়। কিন্তু এই উপাধী প্রদান হাদীছ' উপাধিতে

ৈছোট প্রবন্ধ রচনা চ বিভিন্ন সময় এই হান আসয়িলাতিল

কারে প্রকাশিত।

সাইন থেকে বৰ্ণনা

ولد محمَّد بن إسماء شوال، سنة أربع وذ روع الله جماً روع وقا

মর্মে একটি বর্ণনা ন আতীক্বের বিষয়ে ন্ত বই আবু আমর

र 800७।

মুস্তানীর বিন আতীকের নিকটে অছিয়ত করে গেছিলেন এবং সে অনেক পরহেযগার ব্যক্তি'। '' তার থেকে মুহাম্মাদ বিন হাতিম ছাড়া আর কারো বর্ণনা পাওয়া যায় না।

ইমাম বুখারীর এই জ্ন্যু তারিখের উপর সকলের ঐকমত্য রয়েছে মর্মে ইমাম নববী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যায় মন্তব্য করেছেন।^{৬২}

ইমাম বুখারীর মা ও তার অন্ধ হওয়ার ঘটনার তাহক্বীকু

দুনিয়ার মুখ দেখার কিছু দিন পরেই ইমাম বুখারী (রহঃ) তার পিতাকে হারান। তাই মায়ের কোলেই তার বেড়ে উঠা। তার মাতা সম্পঁকে প্রায় প্রতিটি জীবনীকার লিখেছেন, তিনি অত্যন্ত পরহেযগার ও ধর্মপরায়ণ মহিলা ছিলেন। যার প্রমাণ হিসাবে ইমাম বুখারীর অন্ধ হওয়ার প্রসিদ্ধ একটি ঘটনা পেশ করা হয়।

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর অন্ধ হওয়ার ঘটনা বিভিন্ন সনদে মোট তিনভাবে বর্ণিত। যথা-১

ذهبتْ عينا محمَّد بن إسماعيل _ يعني البخاري _ في صغره، فرأت والدته في المنام إبراهيم الخليل صلَّى الله عليه وسلَّم [٢] فقال لها: يا هذه، قد ردَّ الله عزَّ وجلَّ على ابنك بصره لكثرة بكائك. أو: كثرة دعائك.

'মুহাম্মাদ ইবনে ইসমাঈল আল-বুখারী (রহঃ)-এর শৈশবকালে তার দৃষ্টিশক্তি চলে গিয়েছিল। একদিন তার মাতা স্বপ্নে দেখলেন যে, নবী ইবরাহীম (আঃ) তাকে বলছেন, 'ওহে! মহান আল্লাহ তোমার অত্যধিক ক্রন্দনের বা দু'আর কারণে তোমার সন্তানের দৃষ্টিশক্তি ফিরিয়ে দিয়েছেন'।

সনদের তাহকীক: ঘটনাটি সনদসহ খত্নীব বাগদাদী (রহঃ) তার তারীখে বাগদাদে ও লালাকায়ী (রহঃ) তার কারামাতুল আওলিয়া গস্থে বর্ণনা করেছেন। ঘটনাটি দু'টি ভিন্ন সনদে আমাদের নিকট পৌছেছে। ৬৪

ইমাম খত্তীব বাগদাদী তার তারীখে বাগদাদে নিজস্ব সনদে এই ঘটনাটি বর্ণনা করেছেন। ^{৬৫} খত্তীব বাগদাদীর সনদে মুবহাম রাবী রয়েছে। ইমাম লালাকায়ীর সনদের সকল রাবী পরিচিত। শুধুমাত্র খালফ বিন মুহাম্মাদ বিন ফাযল আল-বালখী ও তার পিতা মুহাম্মাদ বিন ফাযলের পরিচয় আমরা নিশ্চিত হতে পারিনি।

৬১. তাওয়ীহল মুশতাবিহ ৮/২৮৩।

৬২. আল-ফাওয়ায়েদুদ দারারী, আজ্লুনী, ৩৭ পৃঃ।

৬৩. কারামাতে আওলিয়া, আবুল কাসেম হিবাতুল্লাহ লালাকায়ী ৯/২৯০।

৬৪: তুহফাতুল আখবারী ১/১০-১১।

৬৫. তারীখে বাগদাদ ২/১০।

এই দুই সনদে বর্ণিত হয়েছে, ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর মা স্বপ্নে ইবরাহীম (আঃ)-কে দেখেছেন। কিন্তু কেউ কেউ বলেছেন ইমাম বুখারী নিজেই স্বপ্নে ইবরাহীম (আঃ) দেখেছেন। ইবনু হাজার হায়ছামী (৯৭৪হিঃ) এই মন্তব্য কোন সনদ ছাড়াই নকল করেছেন। উ

হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার তাগলীকৃত তা'লীক গ্রন্থে নিজের সনদে
এবং ইবনু আসাকির (রহঃ) তার তারীখে দিমাশকে নিজের সনদে উল্লেখ করেছেন।
বর্ণনা নিমুর্বপ-

أَحْمد بن يُوسُّف السلمِيّ قَالَ رَأَيْت مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيل فِي مَجْلِس مَالِك بن إِسْمَاعِيل وَهُوَ يبكي فَقلت لَهُ مَا يبكيك قَالَ لَا يمكنني أَن أكتب وَلا أَن أضبط

'আহমাদ ইবনে ইউসুফ আস-সুলামী বলেন, আমি মুহাম্মাদ ইবনে ইসমাঈল আল-ব্থারীকে মালেক ইবনে ইসমাঈল-এর মজলিসে ক্রন্দনরত অবস্থার দেখেছি। আমি তাকে বললাম, কেন তুমি কাঁদছো? তিনি বললেন, আমার দ্বারা লেখা ও স্মরণ রাখা সম্ভব হচ্ছে না'। ৬৭ অর্থাৎ অন্ধ হয়ে গেছি।

তাহকীক: এই সনদের সকল রাবীর তাহকীকু নীচে পেশ করা হল-

১. আবু আব্দুল্লাহ হুসাইন বিন আব্দুল মালিক। ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন,

وكان ثقة صدوقًا

'তিনি বিশ্বস্ত ও সত্যবাদী ছিলেন'।

২. আবু ত্বহের আহমাদ বিন মাহমূদ আদ্বীব। ইমাম যাহাবী তার সম্পর্কে বলেন,

وهو شيخٌ صالح ثقة، واسع الرّواية، صاحب أصول، حسن الخط، مقبول، متعصّب لاَهل السُّنَة 'তিনি সং ও বিশ্বস্ত শায়খ। অনেক বর্ণনার বর্ণনাকারী, উছ্লধারী। তার হাতের লেখা অনেক সুন্দর। তিনি গ্রহণযোগ্য এবং আহলুস-সুন্নাহর পক্ষে অনেক কঠোর'। ''

আবুবকর ইবনুল মুকুরী। তার নাম মুহাম্মাদ বিন ইবরাহীম। আবু নুয়াইম ও ইবনু
মারদোয়াহ তাকে মযবৃত বলেছেন। १० ইমাম ইবনু আসাকির তাকে প্রসিদ্ধ মুহাদ্দিছগণের
একজন বলেছেন। १०

 আবু আহমাদ মুহাম্মাদ বিন ইসহাকু আন-নিশাপুরী। ইমাম খত্তীব বাগদাদী তার পরিচয় উল্লেখ করেছেন, কিন্তু তার সম্পক্তে জারাহ ও তা'দীল কিছুই উল্লেখ করেননি। १२

৬৬. ইবনু হাজার হায়ছামী, আল-ফাতহুল মুবিন, দার মিনহাজ, জেদা, পৃঃ ১৩৫।

৬৭. তাগলীকুত তা'লীকু ৫/৩৮৮।

৬৮. তারীখুল ইসলাম ১১/৫৬৮।

৬৯. তারীখুল ইসলাম ১০/৫৬।

৭০. তারীখুল ইসলাম ৮/৫২৪।

৭১. ইবনু আসাকির, তারীখে দিমাশকু ৫১/২২০।

ে আহমাদ বিন ইউসুফ আস-সুলামী। ইবনু আসাকির (রহঃ) তাকে ম্যবৃত বলেছেন।
 অতএব সনদের সকল রাবীই প্রায় ম্যবৃত ও পরিচিত।

জ্ঞাতব্য : যার মজলিশে এই, ঘটনা ঘটেছিল তার নাম মালেক বিন ইসমাঈল। তিনি কূফার অধিবাসী এবং কূফাতেই দারস দিতেন। ^{৭৪} যা থেকে অনুমিত হয় ইমাম বুখারী যখন অন্ধ হন, তখন তিনি কূফায়। সুতরাং এটা প্রমাণিত হয় যে, তিনি যখন অন্ধ হন তখন তিনি বড়।

৩. ইমাম সুবকুী 'তারীখে বোখারা' থেকে উল্লেখ করেছেন,

. لما بلغت خراسان أصبت ببصرى فعلمني رجل أن أحلق رأسي وأغلفه بالخطمي ففعلت فرد الله على بصرى

'যখন আমি খোরাসান পৌছলাম, তখন আমার চোখ আক্রান্ত হল। ফলে আমাকে এক ব্যক্তি মাথা মুগুন করার এবং তাতে খাতুমী লাগানোর পরামর্শ দিলেন। আমি তাই করলাম; এতে মহান আল্লাহ আমার চক্ষু ফিরিয়ে দিলেন'। ^{৭৫} উল্লেখ্য যে খাতুমী এক প্রকার ঔষধী গাছ।

তাহকীক : ইমাম সুবকী যে গ্রন্থের হাওয়ালা দিয়েছেন, তা ইমাম মুহাম্মাদ বিন আহমাদ শুনজারের লিখিত বিখ্যাত গ্রন্থ 'তারীখে বোখারা'। যার বিষয়ে আমরা শুরুতেই আলোচনা করেছি।

সারমর্ম: উপরের তিনটি বর্ণনাই যদি সঠিক হয়, তাহলে ইমাম বুখারী তিনবার অন্ধ হয়েছিলেন। প্রথমবার ছোট বেলায় যা তার মায়ের দু'আয় মহান আল্লাহ ফিরিয়ে দিয়েছিলেন। পরে একবার কৃষাতে এবং একবার খোরাসানে। তবে তিনটি বর্ণনার সমষ্ট্রিতে এতটুকু নিশ্চিত প্রমাণিত হয়, ইমাম বুখারী অন্ধ হয়েছিলেন। কিন্তু কখন, কোথায় এবং কতবার অন্ধ হয়েছিলেন, তা স্পষ্ট নয়। তবে আমাদের ধারণা তিনি চাঁদের আলোতে লিখতেন ও পড়তেন। ও যার কারণে তার চোখে প্রেসার পড়ত এবং তিনি মাঝে মধ্যেই চোখের সমস্যায় পড়তে থাকেন। আর মহান আল্লাহই সর্বাধিক অবগত।

শৈশব কাল:

ইমাম বুখারীর শৈশবকাল ইলমী পরিবেশেই অতিবাহিত হয়েছে। তার পিতা ও মাতা সর্ম্পাকে আমরা জেনেছি। এই রকম পিতা-মাতার সন্তান হিসাবে স্বাভাবিকভাবেই তিনি ইলমের প্রতি আগ্রহ ও ভালবাসা উত্তরাধিকার সূত্রে পেয়েছেন। যেমন ওররাকু আল-বুখারী বলেন, ইমাম বুখারী বলেছেন,

৭২, খড়ীব বাগদাদী, তারীখে বাগদাদ ২/৬৩।

৭৩. ইবনু আসাকির, তারীখে দিমাশকু ৬/১০৬।

৭৪. তাগলীকৃত তা'লীকৃ ৫/৩৮৮।

৭৫. তাগলীকৃত তা লীকৃ ৫/৩৮৮।

৭৬. তাগলীকৃত তা'লীকৃ ৫/৩৮৮।

أَلْهُمتُ حفظ الحديث وأنا في الكُتَّابِ. قلتُ: كم كان سنَّك ؟ قال: عشر سنين أو أقل

'আমি মক্তবে থাকাবস্থায় আমার অন্তরে হাদীছ মুখস্থ করার ইচ্ছা জাগ্রত হয়। আমি (ওয়াররাকৃ) তাকে বললাম, তখন আপনার বয়স কত ছিল? জবাবে তিনি বললেন, দশ বছর বা তার চেয়েও কম'। ^{৭৭}

তিনি আরো বলেন,

فلمًا طعنتُ في ستَّ عشرة سنة كنتُ قد حفظتُ كتب ابن المبارك ووكيع وعرفتُ كلام هؤلاء، 'যখন আমি ১৬ বছরে উপনীত হই, তখন আমি ইবনুল মুবারক ও ওকী' (রহঃ)-এর বই মুখস্থ করে ফেলি। আর আমি এদের মতবাদ সম্পর্কেও সম্যক অবগত হই'। १४৮

তাহক্বীক : উপরের দু'টি মন্তব্যই মুহাম্মাদ বিন হাতিম ওররাক আল-বুখারী থেকে বিভিন্ন সন্দে খত্বীব বাগদাদী, ইবনু আসাকির, যাহাবী ও আসকালানী (রহঃ) তাদের গ্রন্থে নকল করেছেন। আর এই সন্দ বিষয়ে আমরা শুরুতেই বিস্তারিত আলোচনা করেছি।

শৈশবের একটি প্রসিদ্ধ ঘটনার তাহক্বীক্ব :

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর শৈশবের একটি অত্যন্ত প্রসিদ্ধ ঘটনা হচ্ছে, তিনি ১১-১২ বছরে তার শায়খের হাদীছ বর্ণনায় ভুল ধরেছিলেন। ঘটনা নিম্নুরূপ- ইমাম বুখারী বলেন,

قال يومًا فيما يقرأ على الناس: سُفْيَان عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ إِبْرَاهِيم. فقلت لَهُ: إِنّ أَبا الزُّبَيْر لم يَرُوِ عَنْ إِبْرَاهِيم. فانتهرني، فقلت لَهُ: ارجع إلى الأصل. فدخل ثمّ خرج، فقال لي: كيف هُوَ يا غلام؟ قلت: هو الزُّبَيْر بن عدي، عَنْ إِبْرَاهِيم. فأخذ القلم مني وأصلحه، وقال: صدقت. فقال للبخاري بعض أصحابه: ابن عم كنت؟ قَالَ: ابن إحدى عشرة سنة.

একদিন তিনি (শায়খ দাখিলী) (রহঃ) জনগণের সামনে পড়াতে গিয়ে বললেন, সৃফিয়ান আবুযযুবায়ের থেকে বর্ণনা করেছেন, আর তিনি বর্ণনা করেছেন ইবরাহীম থেকে। তখন আমি তাকে
বললাম, আবুয-যুবায়ের ইবরাহীম থেকে হাদীছ বর্ণনা করেননি। তখন তিনি আমাকে ধমক
দিলেন। আমি তাকে বললাম, আপনি মূল পাণ্ডুলিপি দেখুন! তিনি ঘরে প্রবেশ করে আবার বের
হয়ে আসলেন এবং আমাকে বললেন, সনদটা কেমন হবে? আমি বললাম, যুবায়ের ইবনে আদী
ইবরাহীম থেকে বর্ণনা করেছেন। অতঃপর তিনি আমার নিকট থেকে কলম নিলেন এবং নিজের
বইয়ে সংশোধন করলেন আর বললেন, তুমি ঠিক বলেছ। ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর কিছু ছাত্র
তাকে জিজ্ঞেস করলেন, তখন আপনার বয়স কত ছিল? জবাবে ইমাম বুখারী বললেন, ১১
বছর'। ৭৯

৭৭. তুহকাতুল আখৰারী ১/১২; ফাৎহুল বারী ১/৪৭৮; ইরশাদুস সারী, ক্বাসতালানী ১/৩২; তারীখ বাগদাদ ২/৭।

৭৮. তুহফাতুল আখবারী ১/১২-১৩। ৭৯. ফাংছল বারী ১/৪৭৮; ইরশাদুস সারী, কাসতাল্লানী ১/৩২, তারীখ বাগদাদ ২/৭; তুহফাতুল আখবারী ১/১২।

চেয়েও

अनाद्रम াছেল।

্ তার

قال يو

عَنْ إِبْ

আবুয-

ধ্যাক

त (वत

আদী লিজের

হ হাত্ৰ

2/91

1521

তাহকীক :

60

১. এই মন্তব্য মুহাম্মাদ বিন হাতিম ওররাকু আল-বুখারী থেকে বিভিন্ন সনদে খতীব বাগদাদী, ইবনু আসাকির, যাহাবী ও আসকালানী (রহঃ) তাদের গ্রন্থে নকল করেছেন। আর এই সন্দ বিষয়ে আমরা শুরুতেই বিস্তারিত আলোচনা করেছি।

২. দাখিলী নামে কোন মুহদ্দিছের কথা রিজাল শাস্ত্রের বইগুলোতে পাওয়া যায় না। হাফেয

ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেন

الداخلي الْمَذْكُور لم أَقف على اسْمه وَلم يذكر ابْن السَّمْعَانِيّ وَلَا الرشاطي هَذِه النِّسْبَة وأظن أَنَّهَا نِسْبَة إِلَى الْمَدِينَة الدَّاخِلَة بنيسابور

'উল্লেখিত দাখিলীর নামের বিষয়ে আমি কিছুই জানতে পারিনি। ইবনুস সাম'আনী ও রুশাতীও 'দাখিলী' নিসরাত বা সম্বন্ধের বিষয়ে কোন আলোচনা করেননি। তবে আমি ধারণা করছি, এটা নিশাপুরের অন্তর্গত কোন শহরের দিকে সম্বন্ধিত হবে'। °°

শৈশবের আরো কিছু ঘটনা

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর শৈশবের আরো কিছু ঘটনা পাওয়া যায়, যা তার স্মৃতিশক্তি এবং হাদীছের ইলমে তার পরিপক্কতার প্রমাণ বহন করে। নিম্নে তাহকীকু সহ পেশ করা হল:

প্রথম ঘটনা :

قَالَ مُحَمَّدُ بنُ سَلاَمٍ: كُلَّمَا دَخَلَ على هَذَا الصَّبيُّ تَحَيَّرْتُ، وَأَلبسَ على أَمرِ الحّدِيْثِ وَغَيْرِهِ، وَلاَ أَزَالُ خَائِفاً مَا لَمْ يَخْرُجُ (١).

'মুহাম্মাদ ইবনে সালাম আল-বায়কান্দী (রহঃ) বলেন, যখনই এই ছেলে আমার নিকট আসে, তখনই আমি দিশেহারা হয়ে যাই। আমার কাছে হাদীছ ও অন্যান্য বিষয় উল্টা-পাল্টা হয়ে যায়। আর সে বের না হওয়া পর্যন্ত আমি ভয় পেতে থাকি' 1⁵²

আসকালানী (রহঃ) তার এই মন্তব্যের ব্যাখ্যায় বলেন,

يَعْنِي يَخْشَى أَن يُخطئ بِحَضْرَتِهِ

'অর্থাৎ তিনি ইমাম বুখারীর উপস্থিতিতে ভুল করার ভয় পান'। ^{৮২}

দ্বিতীয় ঘটনা:

سليم بن مجاهد يقول: كنت عند محمد بن سلام البيكندي، فقال لي: لو جئت قبل لرايت صبيا يحفظ سبعين ألف حديث. قَالَ: فخرجت في طلبه حتى لقيته. فقلت: أنت الذي تقول أنا أحفظ

৮০. তাগলীকৃত তা'লীকু ৫/৩৮৭।

৮১. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪১৭; তুবাকাতুশ শাফেই ২/২২২।

৮২, ফাৎহল বারী ১/৪৮৩।

निक

বছটে

سبعين ألف حديث؟ قَالَ: نعم، وأكثر منه، ولا أجيئك بحديث من الصحابة أو التابعين إلا عرفت مولد أكثرهم ووفاتهم ومساكنهم

'সুলাইম ইবনে মুজাহিদ বলেন, আমি মুহামাদ ইবনে সালাম আল-বায়কান্দীর নিকট ছিলাম। তিনি আমাকে বললেন, তুমি যদি কিছু পূর্বে আসতে, তাহলে একজন ছোট বালককে পেতে, যে সত্তর হাজার হাদীছ মুখস্থ করেছে। আমি তখন তার অনুসন্ধানে বের হয়ে তাকে পেয়ে গেলাম। আমি তাকে বললাম, তুমিই কি সেই ছেলে, যে বলে, আমি সত্তর হাজার হাদীছ মুখস্থ করেছি। সে বলল, হাা, বরং তার চেয়েও বেশী। আর আমি যেসব ছাহাবী ও তাবেঈ থেকে তোমাকে হাদীছ বর্ণনা করব, তাদের অধিকাংশের জন্ম, মৃত্যু ও বাসস্থান সম্পর্কে আমি জানি'।

তৃতীয় ঘটনা :

সম্ভুষ্ট তথা ইমাম বুখারীর নিকট হাদীছটি ছহীহ। আর অসম্ভুষ্ট অর্থ ইমাম বুখারীর নিকট হাদীছটি ছহীহ নয়।

তাহকীক :

১. উপরের তিনটি ঘটনাই মুহাম্মাদ বিন হাতিম ওররাক আল-বুখারী থেকে বিভিন্ন সনদে খত্তীব বাগদাদী, যাহাবী ও আসকালানী (রহঃ) তাদের গ্রন্থে নকল করেছেন। প্রথম ঘটনা ওররাক আল-বুখারী স্বয়ং বর্ণনা করেছেন। ২য় ঘটনা তিনি সুলাইম বিন মুজাহিদ থেকে বর্ণনা করেছেন। সুলাইম বিন মুজাহিদ হাদীছের একজন রাবী। ইমাম যাহাবী

৮৩. ইরশাদুস সারী, কাসতাল্লানী ১/৩৪

৮৪. তারীখে বাগদাদ ২/২৪; তাহ্যীবুল কামাল ২৪/৪৫৯; ফাৎহুল বারী ১/৪৮৩।

8

द्य

2

छि।

ক

قَالَ

عنا

الفي

খাদ

0

যে

সই

अरह

এরা

সে

ছটি

নদে গ্ৰহ্ম

হিদ হাবী তারীখে তার পরিচয় দিয়েছেন। কিন্তু তার বিষয়ে জারাহ ও তা'দীলের কোন মন্তব্য নকল করেননি। তার বিষয়ে অন্য কোন মুহাদ্দিছও কিছু বলেননি। আর তৃতীয় ঘটনাটি ওররাক্ব আল-বুখারী তার কিছু সাথী থেকে বর্ণনা করেছে। কিন্তু তিনি সেই সাথীদের নাম বলেননি।

ই. উপরের তিনটি ঘটনাই ইমাম বুখারীর শিক্ষক মুহাম্মাদ বিন সালাম আল-বায়কান্দী বিষয়ক। মুহাম্মাদ বিন সালাম আল-বায়কান্দী ইমাম বুখারীর শিক্ষকগণের একজন। ইমাম বুখারী তার হাদীছ ছহীহ বুখারীতে গ্রহণ করেছেন। তিনি হাফেয, সত্যবাদী এবং মযবৃত একজন মুহাদ্দিছ। ৮৬

ইলমের জন্য সফর:

ইমাম বুখারী (রহঃ) ১৬ বছর বয়সে তার মা ও ভাইয়ের সাথে হজ্জ সফরের জন্য বের হন। হজ্জ সম্পন্ন করে তার মা ও ভাই দেশে ফিরে চলে আসে, তিনি মক্কায় থেকে ওলামায়ে কেরামের নিকট থেকে ইলম হাছিল করা শুরু করেন। মক্কা থেকে মদীনায় আসেন। সেখানেও ইলম হাছিল করেন। ইমাম বুখারী বলেন,

ثُمَّ خرجْتُ مَعَ أُيِّ وَأَخِي أَحْمَدَ إِلَى مَكَّةَ، فَلَمَّا حَجَجْتُ رَجَعَ أَخِي بِهَا وَتَخَلَّفْتُ فِي طلبِ الحَدِيْثِ 'আমার মা, আমার ভাই আহমাদ এবং আমি এক সাথে মক্কার উদ্দেশ্যে রওয়ানা হই। যখন আমরা হজ্জ সম্পন্ন করলাম, তখন আমার মাকে নিয়ে আমার ভাই ফিরে আসল। আর আমি ইলম হাছিলের উদ্দেশ্যে মক্কাতে থেকে গেলাম'। ১৭ ইমাম বুখারীর ভাষ্য অনুযায়ী তখন তিনি ১৬ বছরের ছিলেন। ১৮

তাহক্বীকু: এই বর্ণনাটিও ওররাকৃ আল-বুখারী বর্ণনা করেছেন। যার বিষয়ে বিস্তারিত তাহক্বীকৃ আমরা পেশ করেছি।

ইমাম বুখারী (রহঃ) আরো বলেন,

لهقِيْتُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِ رَجُلٍ أَهْلِ الحِجَازِ وَالعِرَاقِ وَالشَّامِ وَمِصْرَ، لَقِيتُهُم كُرَّاتٍ، أَهْلِ الشَّامِ وَمِصْرَ وَالشَّامِ وَمِصْرَ اللَّهُمَ عُرَّاتٍ، وَبَالحِجَازِ سِتَّة أَعْوَامٍ، وَلاَ أُحْصِي كم دَخَلْتُ الكُوْفَةَ وَالْجَزِيْرَةِ مرَّتِينِ، وَأَهْلِ البَصْرَةِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، وَبَالحِجَازِ سِتَّة أَعْوَامٍ، وَلاَ أُحْصِي كم دَخَلْتُ الكُوْفَةَ وَلَا يَعْدَادَ

'আমি মক্কা, মদীনা, ইরাকু, সিরিয়া ও মিশরের এক হাজারেরও বেশী শায়খের সাথে বহুবার সাক্ষাৎ করেছি। আমি সিরিয়া, মিশর ও আল-জাযীরার শায়খগণের সাথে ২ বার এবং বাছরার

৮৫. তারীখুল ইসলাম ৬/৯৫।

৮৬. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১০/৬২৮।

৮৭. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৩৯৩; তাহযীবুল কামাল ২৪/৪৩৯; তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

৮৮, প্রাত্তক।

53

93

বিব

ALC:

শায়খগণের সাথে ৪ বার মুলাকাত করেছি। মক্কা-মদীনায় ছয় বছর অবস্থান করেছি। আর আমি কত বার যে কূফা ও বাগদাদে প্রবেশ করেছি, তার হিসাবই রাখি না'।

ইমাম বুখারীর এই মন্তব্য প্রমাণ করে তিনি তৎকালীন বিশ্বের ইলমের সকল কেন্দ্রে গমন করেছিলেন। উল্লেখ্য যে, তিনি ছয় বছর মক্কা-মদীনায় অবস্থান করেছেন এর অর্থ এই নয় যে, তিনি এক সফরেই ছয় বছর ছিলেন। বরং তার থেকে কিছু বর্ণনা পাওয়া যায়, যা প্রমাণ করে তিনি কয়েকবার মক্কা-মদীনা এসেছেন। তিনি ইয়মান সফর করেননি। যদি ইয়মানে সফর করতেন তাহলে মুসান্লাফ আব্বুর রায়্যাক-এর লেখক আব্বুর রায়্যাক আস-সান্ত্রানী (রহঃ)-এর সাথেও তার সাক্ষাৎ হত।

ইমাম বুখারীর শিক্ষকগণ

ইমাম বুখারী প্রায় এক হাজার উস্তাদের নিকট ইলম হাছিল করেছেন। ইমাম বুখারী সকল উস্তাদ থেকে ইলম গ্রহণ করতেন না। বরং উস্তাদগণের আক্বীদা কী, সেই বিষয়েও দৃষ্টি দিতেন। তিনি বলেন,

کتبتُ عن ألف نفر من العلماء وزیادة، ولم أكتب إلًا عن مَن قال للإیمان: قول وعمل 'আমি প্রায় এক হাজারের বেশী ওলামায়ে কেরামের নিকট থেকে হাদীছ লিপিবদ্ধ করেছি। আর আমি গুধু তাদের হাদীছ লিখেছি, যারা কথা ও কাজকে ঈমান বলেন'। ১২

তাহক্বীকু: এই মন্তব্যটি মুহামাদ বিন আহমাদ গুঞ্জার তার তারীথে বোখারাতে সনদসহ বর্ণনা করেছেন। সেখান থেকে বিভিন্ন মুহাদ্দিছ নিজ নিজ বইয়ে বর্ণনা করেছেন। 'তারীখে বোখারা' গ্রন্থটি বর্তমানে পাওয়া যায় না। তারীখে বোখারার লেখক মুহাম্মাদ গুঞ্জার থেকে ইমাম বুখারী পর্যন্ত সনদে দুইজন রাবী রয়েছে।

ক, খলফ বিন মুহাম্মাদ আবু সলিহ। তার বিষয়ে তারীখে বোখারার লেখক গুঞ্জার বলেন,

كان بندار الحديث ببخاري

'তিনি বোখারায় হাদীছের ভাণ্ডার ছিলেন'।^{৯৩}

খ. হুসাইন বিন হাসান বিন ওয়াযযাহ। তিনি আমার নিকটে অপরিচিত।

ইমাম বুখারী থেকে অনুরূপ মন্তব্য ইমাম লালাকায়ী তার শারহু ই'তিকাদ বইয়ে অন্য সানাদে উল্লেখ করেছেন,

لَقِيتُ أَكْثَرَ مِنَ أَلْفِ رَجُلٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِالْأَمْصَارِ فَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يَخْتَلِفُ فِي أَنَّ الْإِيمَانَ قَوْلً وَعَمَلٌ وَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ

৮৯. তারীখে দিমাশকু ৫২/৫৮ পৃঃ, সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪০৭, তাগলীকুত তা'লীক ৫/৩৮৮।

৯০. তাগলীকৃত তা'লীকু ৫/৩৮৮।

৯১. তারীথে দিমাশকু ৫২/৫৮ পৃঃ; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪০৭, তাগলীকুত তা'লীকু ৫/৩৮৮।

৯২. ইমাম লালাকায়ী, শারহু উছুলি ই'তিকাদ হা/১৫৯৭।

৯৩. লিসানুল মীযান, রাবী নং ২৯৬৮।

আর আমি

কেন্দ্রে গমন এই নয় যে, প্রমাণ করে দি ইয়ামানে সি-সানআনী

বুখারী সকল দৃষ্টি দিতেন।

کتبتُ عن أل হরেছি। আর

নদসহ বর্ণনা থে বোখারা' ইমাম বুখারী

.लन, کان بندار الح

অন্য সানাদে

لَقِيتُ أَكْثَرَ مِ وَعَمَلٌ وَيَدِيدُ

। चिच

ו לע

'আমি বিভিন্ন শহরে এক হাজারের অধিক ওলামায়ে কেরামের সাথে সাক্ষাৎ করেছি। কিন্তু আমি তাদের কাউকে এই বিষয়ে মতভেদ করতে দেখিনি যে, ঈমান, কথা ও কাজের নাম এবং ঈমান বাড়ে ও কমে'। ^{১৪}

এই সনদকে হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) ছহীহ বলেছেন। ১৫

এছাড়া ইমাম বুখারীর এই মন্তব্য ইমাম যাহাবী তার সিয়ারে ওররাক্ব আল-বুখারী থেকেও বর্ণনা করেছেন। যা মন্তব্যটির সত্যতাকে আরো শক্তিশালী করে তুলে।

ব্যাখ্যা: আহলুস সুন্নাত ওয়াল জামা'আতের নিকট ঈমান হচ্ছে, কথা, কাজ ও বিশ্বাসের সমষ্টি। অন্যদিকে মুরজিয়াদের নিকট ঈমান হচ্ছে, শুধু বিশ্বাসের নাম। ইমাম বুখারী তার এই মন্তব্যের দ্বারা বুঝাতে চাচ্ছেন, যারা ঈমানের সংজ্ঞায় আহলুস সুন্নাত ওয়াল জামা'আতের মত পোষণ করত না, আমি তাদের নিকট থেকে হাদীছ লিখতাম না। আমরা ঈমান বিষয়ে মিন্নাতুল বারীতে বিস্তারতি আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।

বিভিন্ন শহরে যে সমস্ত মহান মুহাদ্দিছগণের নিকট থেকে তিনি ইলম হাছিল করেছেন, তাদের মধ্যে প্রসিদ্ধ কয়েকজনের নাম নিম্নে পেশ করা হল:

বোখারা : মুহাম্মাদ বিন সালাম আল-বায়কান্দী, মুহাম্মাদ বিন আব্দুল্লাহ আল-মুসনাদী।

মকা: আবুল ওয়ালিদ আহমাদ বিন মুহাম্মাদ আল-আযরাকী, আব্দুল্লাহ বিন ইয়াযীদ আল-মুকরী, আব্দুল্লাহ বিন যুবায়র আল-ভূমাইদী।

মদীনা : ইবরাহীম বিন মুন্যরির, মুত্ররিফ বিন শিখখীর, আন্দুল আযীয় বিন আন্দুলাহ আল-উওয়াসী।

বাছরা: আবু আসিম আন-নাবিল, সুলায়মান বিন হারব, আবুল ওয়ালিদ আত-তুয়ালিসী।

ক্ফা: ইসমাঈল বিন আবান, খালিদ বিন মাখলাদ, ওবাইদুল্লাহ বিন মূসা।

বাগদাদ : ইমাম আহমাদ বিন হামাল, মু'আবিয়া বিন আমর আল-আযদী।

বালখ: মার্ক্কি বিন ইবরাহীম, কুতায়বা বিন সাঈদ আল-বাগলানী।

মরো: जाली বিন হাসান, সাদাকা বিন ফাযল।

নিশাপুর: ইয়াহ্ইয়া বিন ইয়াহ্ইয়া, ইসহাকু, বিশর বিন হাকাম।

মিসর: সাঈদ বিন আবু মারইয়াম, আপুল্লাহ বিন সলিহ।

সিরিয়া: আবুন নাযর আল-ফারাদিসি, আবু মুসহির ৷ ১৬

৯৪. ইমাম লালাকায়ী, শারহু উছুলি ই'তিক্বাদ ১/১৯৩ পৃঃ, হা/৩২০।

৯৫. कांड्डन वात्री 5/89।

৯৬. তাহ্যীবুল আসমা ওয়াল-লুগাত ১/৮৯-৯০।

শিক্ষকগণের স্তর:

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর শিক্ষকগণকে ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) সহ অনেকেই ৫টি স্তরে বিভক্ত করেছেন। ^{১৭} যথা-

- ইমাম বুখারীর যে শিক্ষকগণ তাবেঈদের থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন। যেমন- মার্কি বিন ইবরাহীম, মুহাম্মাদ বিন আন্দুল্লাহ আনছারী।
- ২. যারা প্রথম স্তরের সমকালীন কিন্তু তাবেঈগণ থেকে শ্রবণ করেননি। আদাম বিন আবি ইয়াস, সাঈদ বিন আবি মারইয়াম।
- থারা তাবেঈ থেকে শ্রবণ করেননি, কিন্তু মহান তাবে-তাবেঈন থেকে শুনেছেন। যেমনআলী বিন মাদীনী, সুলায়মান বিন হারব, আহমাদ বিন হায়াল।
- থারা ইমাম বুখারীর সমকালনী। যেমন- মুহাম্মাদ বিন ইয়াহ্ইয়া আয়-য়ৢহালী, আয়ৢ
 হাতিম রায়ী।
- ৫. যারা ইমাম বুখারীর ছাত্র ও ছোট। যেমন- আব্দুল্লাহ বিন হাম্মাদ আল-আমুলী, আব্দুল্লাহ বিন আবিল আস আল-খাওয়ারেয়মী। ইমাম বুখারী এতটা নম্র ও নিরহংকারী ছিলেন যে, নিজের ছোট ও ছাত্রদের থেকেও কোন নতুন জিনিস জানতে পারলে সেটা শ্রবণ করতেন এবং লিখতেন। তাইতো ইমাম বুখারী ও ইমাম ওকী যথার্থ বলেছেন,

র্থ দুবাদিছ হতে পারবে না, যতক্ষণ না সে নিজের চেয়ে বড়, নিজের সমপর্যায়ের ও নিজের চেয়ে ছোট ব্যক্তির কাছ থেকে হাদীছ লিখে । 50

শিক্ষকগণের সাথে ইমাম বুখারীর সম্পঁক:

নিজ শহর বোখারায় ইমাম বুখারীর শ্রন্ধেয় শিক্ষক মুহাম্মাদ বিন সালাম আল-বায়কান্দীর সাথে তার কেমন সম্পর্ক ছিল তা আমরা তার শৈশবের কয়েকটি ঘটনার মাধ্যমে দেখেছি। পরবর্তী জীবনে তিনি দুইজন শিক্ষক দ্বারা প্রচণ্ডভাবে প্রভাবিত হন।

১. ইমাম আহমাদ। আমরা দেখেছি ইমাম বুখারী বলেছেন, তিনি কতবার বাগদাদ গেছেন তা তিনি নিজেও জানেন না। যদিও অন্য বর্ণনায় তিনি বলেছেন, আমি আটবার বাগদাদ গেছি। তার এতবার বাগদাদ যাওয়ার মূল কারণ ছিল, তার শ্রন্ধেয় শিক্ষক ইমাম আহমাদ। ইমাম আহমাদ (রহঃ) বাগদাদে থাকতেন। ইমাম যাহাবী (রহঃ) ওররাকু আল-বুখারী থেকে এবং খত্তীব বাগদাদী (রহঃ) ইমাম ফিরাবরী (রহঃ) থেকে নকল করেন, ইমাম বুখারী বলেন,

৯৭. ফাৎহল বারী ১/৪৭৯।

৯৮. ইউসুফ নাজদী, সুয়ালাত তিরমিয়ী ১/২০৬; তাগলীকৃত তা'লীকৃ ৫/৩৯৪।

৯৯. তারীখে বাগদাদ ২/২২; তারীখুল ইসলাম ১৯/১৭১।

كُل ذَلِكَ أجالس أَحْمَد بْن حنبل: فقال لي آخر ما ودّعته: يا أَبّا عَبْد الله تترك العِلم والنّاس وتصير إلى خُراسان؟

'(আমি যতবার বাগদাদ গেছি,) ততবার ইমাম আহমাদের সাথে একত্রে বসেছি। শেষবার যখন তিনি আমাকে বিদায় দেন, তখন আমাকে বলেন, হে আবু আন্দিল্লাহ! তুমি ইলম ও ওলামাদের হেড়ে খোরাসান যাচ্ছ?'^{১০০}

ব্যাখ্যা : ইমাম আহমাদের মন্তব্য থেকে কয়েকটি বিষয় অনুধাবন করা যায়।

- ক. ইমাম আহমাদ হয়তো ইমাম বুখারীকে বাগদাদে স্থায়ীভাবে থাকার পরামর্শ দিচ্ছিলেন, কিন্তু ইমাম বুখারী নিজ দেশে ফিরে যাওয়াকে প্রাধান্য দিচ্ছিলেন। তখন তিনি বিদায়ের সময় এই মন্তব্য করেন।
- থ. অথবা এটাও হতে পারে, ইমাম আহমাদ তাকে নিজ দেশে ফিরে যাওয়ার আদেশ প্রদান করত তাকে এই মর্মে সতর্ক করছিলেন যে, বাগদাদ ইসলামী খিলাফাতের রাজধানী হওয়ায় ইলম ওলামাগণের শহর। তুমি সেই শহর ছেড়ে নিজ এলাকায় ফিরে যাচছ। তোমার এলাকায় বাগদাদের তুলনায় ইলম ও ওলামাগণের কমতি রয়েছে। সুতরাং দাওয়াতী কাজে তুমি অনেক বাধার সম্মুখীন হতে পার। তাই সাবধান থাকিও!
- ২. আলী বিন মাদীনী। ইমাম বুখারী (রহঃ) আলী বিন মাদীনী (রহঃ)-এর বিষয়ে বলেন,

ما استصغرت نفسي عند أحد إلا عند عليّ بن المديني.

'আলী ইবনুল মাদীনী (রহঃ) ছাড়া আমি কোন সময় কারো সামনে নিজেকে ছোট মনে করিনি'।^{১০১}

তাহক্বীকৃ: ইমাম ইবনু আদী এই মন্তব্য বর্ণনা করেছেন। ইবনু আদী থেকে ইমাম বুখারী পর্যন্ত দুইজন রাবী রয়েছে, তাদের পরিচয় নিম্নে পেশ করা হল:

- ১. হাসান বিন হুসাইন আল-বাযযায আল-বুখারী। ইমাম ইবনু আদীর শিক্ষক। তিনি তার আল-কামিল এবং আছামী গ্রন্থে কয়েক জায়গায় তার মন্তব্য নকল করেছেন। কিন্তু অনেক চেষ্টা করার পরেও তার বিষয়ে আমি কিছুই জানতে পারিনি।
- ইবরাহীম বিন মাকিল আন-নাসাফী। তিনি নাসাফ অঞ্চলের কাৃ্যী ছিলেন। ইমাম যাহাবী (রহঃ) তার বিষয়ে বলেন,

وكان فقيه النّفس، عارفًا باختلاف العلماء.

'তিনি ফক্টীহ ছিলেন এবং ওলামায়ে কেরামের মতভেদ বিষয়ে জ্ঞান রাখতেন'।^{১০২}

১০০. তারীখে বাগদাদ ২/২২; তারীখুল ইসলাম ১৯/১৭১।

১০১. ইবুন আদী, আল-কামিল ১/২১৩ পৃঃ।

ব্যাখ্যা: ইমাম বুখারীর এই মন্তব্য থেকে স্পষ্ট বুঝা যায়, তিনি তার উন্তাদ আলী বিন মাদীনী দ্বারা কতটা প্রভাবিত ছিলেন এবং তাকে কতটা সম্মান করতেন। বর্ণিত আছে, যখন ইমাম বুখারীর এই মন্তব্য ইমাম আলী বিন মাদীনীকে জানানো হয় তখন তিনি বলেন,

دعُوا هَذَا، فَإِنَّ مُحَمَّدَ بنَ إِسْمَاعِيْلَ لَمْ يَرَ مِثْلَ نَفْسِهِ .

'তার কথা ছাড়ো! সে তার নিজের মত কাউকে দেখেনি। (অর্থাৎ তার কোন তুলনা হয় না)'। ১০৩ ছাত্র-শিক্ষক উভয়ের সম্পকের আরো নিদর্শন হচ্ছে, ইমাম বুখারী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারী প্রণয়নের পর আলী বিন মাদীনী (রহঃ)-কে দেখার জন্য দিয়েছিলেন।

ছহীহ বুখারীতে কতজন শায়খের হাদীছ গ্রহণ করেছেন?

আমরা দেখেছি ইমাম বুখারীর মোট শায়খ প্রায় এক হাজার জন। তন্মধ্যে তিনি বাছাই করে নির্দিষ্ট সংখ্যক শায়খের হাদীছ তার ছহীহ বুখারীতে গ্রহণ করেছেন। ছহীহ বুখারীতে যে সমস্ত শায়খের হাদীছ গ্রহণ করেছেন, তাদের সংখ্যা গণনা করতে গিয়ে ওলামায়ে কেরামের মাঝে মতভেদ হয়ে গেছে। যথা-

ইমাম সগানীর গণনা অনুযায়ী ২৩১ জন। ১০৪ ইবনু আদী (রহঃ)-এর গণনা অনুযায়ী ২৯৬ জন। ১০৫ ইবনু মান্দা (রহঃ)-এর গণনা অনুযায়ী ৩০৬ জন। ১০৬

ইমাম বুখারীর ছাত্রগণ

সম্ভানের উপর যেমন পিতা-মাতার প্রভাব পড়ে, তেমনি ছাত্রের উপর শিক্ষকের প্রভাব পড়ে। ইমাম বুখারী যেমন আলী বিন মাদীনী, ইয়াহ্ইয়া বিন মাঈন, আহমাদ বিন হামাল (রহঃ)গণের মত মহান মুহাদ্দিছের সহচর্য পেয়েছিলেন। তেমনি তার সহচর্য পেয়ে অনেক ছাত্র মহান মুহাদ্দিছে পরিণত হয়েছে। তার ছাত্রগণের সংখ্যা কত ছিল সে বিষয়ে একটি রিওয়ায়েত পাওয়া যায়।

عَنْ مُحَمَّدِ بنِ يُوْسُفَ الفِرَبْرِيِّ، أَنَّهُ كَانَ يَقُوْلُ: سَمِعَ كِبَّابَ (الصَّحِيْج) لِمُحَمَّدِ بنِ إِسْمَاعِيْلَ تِشْعُوْنَ أَلفَ رَجُلِ.

'মুহাম্মাদ ইবনে ইউসুফ আল-ফিরাবরী বলেন, ইমাম বুখারীর নিকট থেকে ছহীহ বুখারী শ্রবণ করেছেন ৯০ হাজার ছাত্র'। ১০৭

১০২. তারীখুল ইসলাম ৬/৯১৪; তক্বীউদ্দীন আত-তামিমী, আত-তবাকাত আস-সানিয়্যাহ, পৃঃ ৭২; সিদ্দীক হাসান খান, আত-তাজ আল-মুকাল্লাল, পৃঃ ৩৮৩।

১০৩. তারীখে দিমাশকু ৫২/৮৩।

১০৪. ডঃ আনিস তুহির, বায়ান ওয়াত তাফসীল ১/৩৪১-৩৪২।

১০৫, প্রাপ্তক ।

১০৬. ইবনু মান্দা, ওয়্খুল বুখারী দুষ্টব্য।

নিম্নে তার প্রসিদ্ধ কিছু ছাত্রের নাম উল্লেখ করা হল।

ইমাম মুসলিম। তার পূর্ণ নাম মুসলিম বিন হাজ্জাজ আল-কুশাইরী (রহঃ)। তার বিষয়ে
মুহাম্মাদ বিন বাশশার বলেন,

حُفَّاظ الدُّنْيَا أَرْبَعَة: أَبُو زُرْعَةَ بِالرَّيِ، وَمُشلِم بِنَيْسَابُوْرَ، وَعَبْدَ اللهِ الدَّارِيِّ بِسَمَرْقَنْدَ، وَمُحَمَّد بن إِسْمَاعِيْلَ بِبُخَارَى

'দুনিয়ার হাফেয চারজন। রায় শহরে আবু যুর'আ আর-রাষী, নিশাপুরে ইমাম মুসলিম, সমরকন্দে ইমাম দারেমী আর বুখারায় ইমাম বুখারী'। ^{১০৮} তার বিষয়ে আহমাদ বিন সালামা বলেন,

رَأَيْتُ أَبَا زُرْعَةَ وَأَبَا حَاتِم يقدِّمَان مسلماً فِي مَعْرِفَةِ الصَّحِيْح عَلَى مَشَايِخ عَصْرهمَا

'আমি আবু যুর'আ এবং আবু হাতেমকে দেখেছি, তারা ছহীহ হাদীছের ক্ষেত্রে তাদের যুগের মাশায়েখের উপরে ইমাম মুসলিমকে প্রাধান্য দিতেন'। ২০৯

ইমাম বুখারী (রহঃ) থেকে ইমাম মুসলিম (রহঃ) কত বেশী ইলমী উপকার গ্রহণ করেছেন, সেই বিষয়ে ইমাম দারাকুৎনী (রহঃ)-এর একটি মন্তব্যই যথেষ্ট। তিনি বলেন,

لولا البخاري ما راح مسلم وما جاء

'যদি ইমাম বুখারী না থাকতেন, তাহলে ইমাম মুসলিমের আবির্ভাবই হত না'।^{১১০} ইমাম মুসলিম (রহঃ) ইমাম বুখারীকে

سَيِّدَ المُحَدِّثِيْنَ، وَطبيبَ الْحَدِيْثِ فِي عِلْلِهِ.

'মুহাদ্দিছগণের সরদার ও ইলালে হাদীছের ডাক্তার'^{>>>} বলে সম্বোধন করেছেন। আর ইমাম মুসলিম ইমাম বুখারীকে কতটা ভালবাসতেন, তা আমরা পরবর্তীতে ইমাম বুখারীর সাথে ইমাম যুহালীর যে ঘটনা ঘটেছিল সেটার আলোচনায় দেখব ইনশাআল্লাহ।

২. ইমাম তিরমিযী। তার পূর্ণ নাম মুহাম্মাদ বিন ঈসা বিন সাওরাত আত-তিরমিযী। তার ইলমের বিষয়ে এবং তার সাথে ইমাম বুখারীর কেমন সম্পর্ক ছিল সে বিষয়ে একটি মন্তব্যই যথেষ্ট। ইমাম আবু আহমাদ হাকেম বর্ণনা করেন,

১০৭. তাহষীবুল আসমায়ি ওয়াল লুগাত ১/৭৩।

১০৮. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৫৫৭-৫৬৫।

১০৯. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৫৫৭-৫৬৫।

১১০. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৫৫৭-৫৬৫।

১১১. ফাৎহুল বারী ১/৪৮৮; শামসুল হকু আজিমাবাদি, দারুল কুতুব, আওনুল মা'বৃদ, ১৩/১৪০; ইবনু রজব হাম্বলী, শারহু ইলালিত তিরমিয়ী ১/৩৩; তারীখে বাগদাদ ১৫/১২১।

مات محمد بْن إِسْمَاعِيل الْبُخَارِيّ ولم يُخلف بخُراسان مثل ابن عِيسَى في العلم والحفظ والرُّهْد والورع، بكي حَتَّى عَمي.

'ইমাম বুখারী তার মৃত্যুর পরে ইলম, হিফ্য ও পরহেযগারিতার দিক দিয়ে তার স্থলাভিষিক্ত হিসাবে ইমাম তিরমিয়ীর চেয়ে যোগ্য কাউকে ছেড়ে যাননি। ইমাম তিরমিয়ী তার মৃত্যু শোকে এতটাই কেঁদেছেন যে, কাঁদতে কাঁদতে অন্ধ হয়ে গেছেন'।^{১১২}

ইমাম তিরমিয়ী তার সুনানে তিরমিয়ীর প্রায় প্রতিটি পৃষ্ঠায় বিভিন্ন রাবীর বিষয়ে ইমাম বুখারীর মন্তব্য নকল করেছেন। যা স্পষ্টভাবে প্রমাণ করে যে, ইমাম তিরমিয়ী ইলালে হাদীছ বিষয়ে সবচেয়ে বেশী জ্ঞান ইমাম বুখারী থেকে গ্রহণ করেছেন।

৩. ইমাম ইবনু খুযায়মা। তার পূর্ণ নাম আবুবকর মুহান্মাদ বিন ইসহাকৃ বিন খুযায়মা। তিনি ইমাম বুখারীর অন্যতম একজন ছাত্র। তার লিখিত বিখ্যাত গ্রন্থ ছহীহ ইবনু খুয়ায়মা। তার বিষয়ে ইমাম ইবনু হিববান বলেন,

ما رأيت على وجه الأرض مَن يحفظ صناعة السُّنن، ويحفظ ألفاظها الصحاح، وزياداتها، حتى كأنّ السنن كلها بين عينيه إلاّ ابن خزيمة فقط

'আমি দুনিয়ার বুকে হাদীছ শাস্ত্র, হাদীছের সঠিক শব্দ ও অতিরিক্ত অংশ মুখস্থ রাখতে ইবনু খুযায়মার চেয়ে পারদর্শী কাউকে দেখিনি। পুরো হাদীছ শাস্ত্র যেন তার চোখের সামনে । ১১০ ইমাম ইবনু খুযায়মা বহু গ্রন্থের প্রণেতা তনাধ্যে অন্যতম হচ্ছে ছহীহ ইবনু খুযায়মা ও কিতাবৃত তাওহীদ।

8. আবু হাতিম আর-রাযী। ইমাম আবু হাতিম (রহঃ) ইলমে হাদীছের অনেক উঁচু মাপের একজন ইমাম। তিনি ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর সমকালীন হলেও তার নিকট থেকে অনেক ইলম হাছিল করেছেন। ইমাম হাতিমের ছেলে আব্দুর রহমান বিন আবি হাতিম বলেন,

قَدِمَ مُحَمَّدُ بِنُ إِسْمَاعِيْلَ الرِّيَّ سَنَةَ خَمْسِيْنَ وَماتَتَيْنِ، وَسَمِعَ مِنْهُ أَبِي وَأَبُو زُرْعَةَ،

'মুহাম্মাদ ইবনে ইসমাঈল 'রায়ে' আসেন ২৫০ হিজরীতে। তার নিকটে আমার পিতা ও আবু যুর'আ হাদীছ শ্রবণ করেছেন'।^{১১৪}

শুধু তাই নয়; তারা ইমাম বুখারীর ইলমকে শ্রদ্ধাও করতেন। যেমন-

وَقَالَ مُحَمَّد بن حُرَيْث سَأَلت أَبَا زِرْعَة عَن أَبِي لَهِيعَة فَقَالَ لِي تَركه أَبُو عِبد الله يَعْنِي البُخَارِيّ

১১২. তারীখুল ইসলাম ৬/৬১৭।

১১৩. যাহাবী, ভাযকিরাতুল হফফায ২/২০৯।

১১৪. ইবনু আবি হাতিম, দায়িরাতুল মা'আরিফ, আল-জারহু ওয়াত তা'দীল ৭/১৯১।

'মুহাম্মাদ ইবনে হুরাইছ বলেন, আমি আবু যুর'আ আর-রায়ীকে ইবনু লাহী'আ সম্পর্কে জিজেস করলাম। তিনি জবাবে আমাকে বলেন, ইমাম বুখারী তাকে পরিত্যাগ করেছেন'। ১১৫ এখানে ইমাম আবু যুর'আ (রহঃ) একজন রাবীর বিষয়ে ইমাম বুখারীর মন্তব্য উল্লেখ করাকে নিজের জন্য যথেষ্ট মনে করেছেন।

- ৫. আবু বকর ইবনু আবিদ দুনিয়া। তিনশ' হিজরীর পূর্বে যদি কেউ সবচেয়ে বেশী সংখ্যক গ্রন্থ লিখে থাকেন, তাহলে তিনি ইবনু আবিদ দুনিয়া। তার লিখিত গ্রন্থের সংখ্যা প্রায় দুইশ'-এর কাছাকাছি। এই মহান ইমামও ইমাম বুখারীর ছাত্র।
- ৬. ইমাম বুখারী শিক্ষক হিসাবে কেমন ছিলেন, তা অনুধাবন করার জন্য উপরের কয়েকজন ছাত্রই যথেষ্ট।

আঠারো বছর বয়সে লিখিত 'তারীখ' ও ইমাম বুখারী

ইমাম বুখারীর স্মৃতিশক্তি, মেধা ও যোগ্যতার এই একটি প্রমাণই যথেষ্ট। মাত্র আঠারো বছর বয়সে তিনি এমন একটি গ্রন্থ লিপিবদ্ধ করেন, যা আজ অবধি ইলমে হাদীছের মেরুদণ্ড হয়ে দাঁড়িয়ে আছে। অত্র বই বিষয়ে ইমাম বুখারী (রহঃ) বলেন,

خرجت مع أمي وأخي أحمد إلى مكة، فلما حججت رجع أخي بها، وتخلفت في طلب الحديث، فلما طعنت في ثمان عشرة جعلت أصنف فضائل الصحابة والتابعين وأقاويلهم، وصنفت «كتاب التاريخ» إذ ذاك عند قبر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الليالي المقمرة.

'আমার মা, আমার ভাই আহমাদ এবং আমি এক সাথে মক্কার উদ্দেশ্যে রওয়ানা হই। যখন আমরা হজ্জ সম্পন্ন করলাম, তখন আমার মাকে নিয়ে আমার ভাই ফিরে আসল। আর আমি ইলম হাছিলের উদ্দেশ্যে মক্কাতে থেকে গেলাম। যখন আমি আঠারো বছরে উপনীত হলাম, তখন ছাহাবী ও তাবেঈগণের ফ্যীলত এবং তাদের ফ্ওয়োর উপর লিখতে শুক্ল করলাম। আর আমি চাঁদনী রাতে রাসূল (ছাঃ)-এর কবরের পাশে 'তারীখ' গ্রন্থটি লিখেছি'।

ইমাম বুখারীর লিপিবদ্ধ এই তারীখের মহত্ত বুঝার জন্য একটি মন্তব্যই যথেষ্ট। ইমাম ইসহাকৃ বিন রাহওয়াইহ যখন গ্রন্থটি দেখলেন, তখন তিনি আশ্চর্য হয়ে গ্রন্থটি সাথে করে নিয়ে আমীর ইবনু তুহেরের নিকটে গেলেন এবং বললেন,

أيها الأمير ألا أريك سحرا؟ قَالَ فنظر فيه عبد الله بن طاهر فتعجب منه

'হে আমীর! আমি কি আপনাকে যাদু দেখাব? তখন আমীর আব্দুল্লাহ ইবনে তৃহির ইমাম বুখারীর লিখিত 'তারীখ' দেখে আশ্চর্য হলেন'। ^{১১৭}

১১৫. আবু যুর'আ আর-রাষী, তাহকীকঃ সা'দী হাশমী, আয-যু'আফা ৩/১০০০।

১১৬. সিয়ার আ'লামিন নুবালা ১২/৩৯৩; তাহ্যীবুল কামাল ২৪/৪৩৯; তারীখে বাগ্নদাদ ২/৩২২।

১১৭. তারীখে বাগদাদ ২/৩২২, তারীখে দিমাশকু ৫২/৭৫।

তাহক্বীক: ইসহাক্ব বিন রাহওয়াইহ (রহঃ)-এর এই মন্তব্যটি মুহাম্মাদ বিন হাতিম আল-ওররাক্ব থেকে অভিন্ন সনদে ইমাম বাগদাদী ও ইমাম ইবনু আসাকির নিজ নিজ গ্রন্থে নকল করেছেন। সনদের সকল রাবী পরিচিত হলেও মুহাম্মাদ বিন ইদরীস আল-ওররাক্ব বিষয়ে কিছুই জানা যায়নি। তবে ইমাম বুখারীর 'তারীখ' গ্রন্থ বিষয়ে এই জাতীয় আরো মন্তব্য রয়েছে, যা প্রমাণ করে ইমাম ইসহাক্বের মন্তব্য অতিরঞ্জিত নয়। যেমন-

১. আবু সাহল মাহমূদ আশ-শাফেঈ বলেন.

(وقال أبو جعفر أيضًا: سمعت محمود الشافعي أبا سهل يقول: سمعتُ أكثر من ثلاثين عالمًا من علماء مصر يقولون: حاجتنا من الدنيا النّظر في تاريخ محمّد بن إسماعيل.

'আমি মিশরের ত্রিশের অধিক ওলামায়ে কেরামকে বলতে শুনেছি, দুনিয়ায় আমাদের প্রয়োজনই হচ্ছে ইমাম বুখারীর 'তারীখ' গ্রন্থটি দেখা'। ১১৯

এই মন্তব্যটি মাহমূদ আশ-শাফেঈ থেকে মুহাম্মাদ বিন হাতিম ওররাক্ব আল-বুখারী বর্ণনা করেছেন। কিন্তু মাহমূদ আশ-শাফেঈর পরিচয় জানা সম্ভব হয়নি। যদি তিনি মাহমূদ আল-উকবারী হন তাহলে সমস্যা হচ্ছে মাহমূদ আল-উকবারী ৪১৩ হিজরীতে মারা গেছেন। সেই হিসাবে তিনি ওররাক্ব আল-বুখারীর পরবর্তী যুগের মানুষ এবং দেখা হওয়ার সম্ভাবনা খুবই কম।

২. হাফেয় আবুল আব্বাস আহ্মাদ বিন মুহাম্মাদ বিন উকুদা বলেন,

لو أنَّ رجلًا كتب ثلاثين ألف حديث لما استغنى عن كتاب تاريخ محمَّد بن إسماعيل البخاري 'কোন ব্যক্তি যদি ত্রিশ হাজার হাদীছ লিখে, তবুও সে ইমাম বুখারীর 'তারীখ' থেকে অমুখাপেক্ষী নয়'। ১২০

তাহক্বীকৃ: ইমাম খত্বীব বাগদাদী (রহঃ) তার তারীখে এই মন্তব্যটি সনদসহ নকল করেছেন। সনদের সকল রাবী পরিচিত ও গ্রহণযোগ্য। ১২১

ইমাম বুখারীর লিখিত তারীখ বিষয়ে আমরা বিস্তারিত আলোচনা ইমাম বুখারীর লিখিত অন্যান্য বইয়ের সাথে করব ইনশাআল্লাহ।

১১৮. তারীখে বাগদাদ ২/৩২২, তারীখে দিমাশকু ৫২/৭৫।

১১৯. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪২৬।

১২০. মুহাম্মাদ আশ-শানকিতী, কাওছারুল মা"আনী ১/৯৮; খত্তীব বাগদাদী, তাহকীকু বাশশার, তারীখে বাগদাদ ২/৩২২; তাহযীবৃত তাহযীব ৯/৪৮।

১২১. মুহাম্মাদ আশ-শানকিতী, কাওছারুল মা'আনী ১/৯৮; খত্তীব বাগদাদী, তাহকীকু বাশশার, তারীখে বাগদাদ ২/৩২২; তাহযীবৃত তাহযীব ৯/৪৮।

রাকু

IN

माद

নই

1

नरे

कि

1

NJ

62

ইমাম বুখারীর স্মৃতিশক্তি ও কিছু ঘটনা:

১৬ দিনের হাদীছ মুখস্থ বলে দেওয়া : ইমাম বুখারীর স্মৃতিশক্তি এতই প্রখর ছিল যে, তিনি দারসে বসে উস্তাদগণের হাদীছ লিপিবদ্ধ করতেন না। শ্রবণ মাত্রই তার মুখস্থ হয়ে যেত। এই বিষয়ে তার সহপাঠী হাশিদ বিন ইসমাঈল বলেন,

كَانَ الْبُخَارِيّ يختلف معنا إلى السَّماع وهو غلام، فلَا يكتب، حتى أتى عَلَى ذَلِكَ أَيّام. فكنّا نقول لَهُ، فقال: إنّكما قد أكثرتما علىّ، فاعرضا عَليّ ما كتبتما.

فأخرجنا إِلَيْهِ ما كَانَ عندنا، فزاد عَلَى خمسة عشر ألف حديث، فقرأها كلّها عَنْ ظهر قلب حتى جعلنا نُحُكِم كُتُبّنا من حِفْظِه.

'বাল্যাবস্থায় ইমাম বুখারী হাদীছ শ্রবণের ক্ষেত্রে আমাদের থেকে ভিন্ন ছিল। আমরা লিখতাম কিন্তু সে লিখত না। এভাবে অনেকদিন অতিবাহিত হয়ে গেল। আমরা এ বিষয়ে তাকে জিজ্ঞেস করতাম। সে বলল, তোমরা বিষয়টি নিয়ে খুব বেশী জিজ্ঞেস করছ। তোমরা যা লিখেছ, তা বের কর! আমরা ১৫ হাজারের বেশী হাদীছ তার উদ্দেশ্যে বের করলাম। তখন সকল হাদীছ সে আমাদের মুখস্থ শুনাল, এমনকি আমরা তার মুখস্থ থেকে আমাদের লেখার ভুল-ক্রুটিগুলো ঠিক করতে লাগলাম'।

তাহকীক: অত্র ঘটনা ওররাক আল-বুখারীর সূত্রে খত্বীব বাগদাদী (রহঃ) তার তারীখে বাগদাদে উল্লেখ করেছেন। এই সনদের মুহাম্মাদ বিন সাঈদ আত-তাজির অপরিচিত। তবে হাফেয় ইবনু হাজার আসক্বালানী (রহঃ) ফাৎহুল বারীর ভূমিকায় অত্র ঘটনার পর অনুরূপ আরো একটি ঘটনা উল্লেখ করেছেন। ১২৬ ঘটনাটি হল, মুহাম্মাদ বিন আযহার আস-সিজিস্তানী বলেন,

كنت فِي مجْلِس سُلَيْمَان بن حَرْب وَالْبُخَارِيّ مَعنا يسمع وَلَا يَثْتَب فَقيل لَبَعْضهِم مَاله لَا يَثْتَب فَقَالَ يرجع إِلَى بخاري وَيَثْتَب من حفظه

'আমরা সুলায়মান ইবনে হারবের দারসে ছিলাম এবং ইমাম বুখারীও আমাদের সাথে ছিলেন। ইমাম বুখারী শুধু শ্রবণ করতেন, কিন্তু কিছুই লিখতেন না। কোন একজন ছাত্রকে জিজ্ঞেস করা হল, কেন সে লিখছে না? সে জবাবে বলল, তিনি বোখারায় ফিরে গিয়ে তার মুখস্থ থেকে লিখবেন'। ^{১২৪}

তাহক্বীক্ব: এই ঘটনার সকল বর্ণনাকারী মযবৃত ও পরিচিত। তবে মুহাম্মাদ বিন আযহার আস-সিজিস্তানীর সম্প্রকে মতভেদ রয়েছে। ইমাম ইবনু খুযায়মা (রহঃ) তার সম্প্রকে ভাল দৃষ্টিভঙ্গি

১২২. তারীখে বাগদাদ ২/১৫; তাযকিরাতুল হুফফায ২/১০৪; তারীখুল ইসলাম ১৯/২৪৪।

১২৩. হাদইউস সারী, ফাৎহল বারী ১/৪৭৮।

১২৪. হাদইউস সারী, ফাৎহুল বারী ১/৪৭৮।

রাখলেও^{১২৫} ইমাম দারাকুৎনী সহ কেউ কেউ তাকে দুর্বল বলেছেন।^{১২৬} তবে ইমাম বুখারীর স্মৃতিশক্তি বিষয়ে নির্ভরযোগ্য একটি ঘটনা এই ঘটনাগুলোর সম্ভাবনাকে সত্যায়িত করে। নিম্নে ঘটনাটি বিস্তারিত আসছে।

বাগদাদে আগমন ও তাঁর স্মরণশক্তির পরীক্ষা:

ইমাম বুখারীর স্মৃতিশক্তি কতটা প্রখর ছিল, তা জানার জন্য সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য ঘটনা এটি। ইমাম ইবনু আদী (রহঃ) (৩৬২হিঃ) তার 'আছামী' গ্রন্থে বলেন,

سمعت عدة مشايح يحكون، أن محمد بن إسماعيل البخاري قدم بغداد فسمع به أصحاب الحديث فاجتمعوا وعمدوا إلى مائة حديث فقبلوا متونها وأسانيدها وجعلوا متن هذا الإسناد آخر وإسناد هذا المتن لمتن آخر، ودفعوا إلى عشرة أنفس إلى كل رجل عشرة أحاديث، وأمروهم إذا حضروا المجلس يلقون ذلك على البخاري، وأخذوا الموعد للمجلس فحضر المجلس جماعة أصحاب الحديث من الغرباء من أهل خراسان وغيرها ومن البغداديين، فلما اطمأن المجلس بأهله انتدب إليه رجل من العشرة فسأله عن حديث من تلك الأحاديث، فقال البخاري: لا أعرفه.

فسأله عن آخر، فقال: لا أعرفه فما زال يلقى عليه واحدا بعد واحد حتى فرغ من عشرته والبخاري يقول: لا أعرفه فكان الفهماء ممن حضر المجلس يلتفت بعضهم إلى بعض ويقولون: الرجل فهم، ومن كان منهم غير ذلك يقضى على البخاري بالعجز والتقصير وقلة الفهم، ثم انتدب رجل آخر من العشرة فسأله عن حديث من تلك الأحاديث المقلوبة، فقال البخاري: لا أعرفه فسأله عن آخر، فقال: لا أعرفه، فسأله عن آخر، فقال: لا أعرفه، فلم يزل يلقى عليه واحدا بعد آخر حتى فرغ من عشرته والبخاري يقول: لا أعرفه، ثم انتدب له الثالث، والرابع إلى تمام العشرة حتى فرغوا كلهم من الأحاديث المقلوبة، والبخاري لا يزيدهم على لا أعرفه.

فلما علم البخاري أنهم قد فرغوا التفت إلى الأول منهم، فقال: أما حديثك الأول فهو كذا، وحديثك الثاني فهو كذا، والثالث والرابع على الولاء، حتى أتى على تمام العشرة، فرد كل متن إلى

১২৫. মাওসুয়া আকুওয়াল দারাকুংনী, রাবী নং ৩০২।

১২৬. याহাবী, দিওয়ানু যু'আফা, রাবী নং ৯৫, निসানুল মীযান, রাবী নং ৭৩০।

_

রীর

नेट्स

টি।

الح

لإـ وأم

حلما

ال

فس

الر

انت أع

وا

تم

-9

إسناده، وكل إسناد إلى متنه، وفعل بالآخرين مثل ذلك، ورد متون الأحاديث كلها إلى أسانيدها، وأسانيدها الله متونها. فأقر له الناس بالحفظ وأذعنوا له بالفضل.

'ইমাম বুখারী যখন বাগদাদে গমন করলেন, তখন বাগদাদের মুহাদ্দিছগণ একব্রিত হয়ে ১০০টি ছহীহ হাদীছ নির্বাচন করে তার সনদ ও মতন ওলট-পালট করে দিলেন। এক হাদীছের সনদ আরেক হাদীছের মূল টেক্সটেক অন্য হাদীছের মূল টেক্সটেক অন্য হাদীছের স্নদের সাথে যুক্ত করলেন। আর এক হাদীছের মূল টেক্সটকে অন্য হাদীছের সনদের সাথে যুক্ত করলেন। অতঃপর তারা দশজন মুহাদ্দিছ ঠিক করে তাদের প্রত্যেককে দশটি করে হাদীছ ভাগ করে দিলেন। ইমাম বুখারীর জন্য হাদীছের মজলিস স্থাপন করা হল। তিনি যখন উপস্থিত হলেন, তখন প্রখমে একজন মুহাদ্দিছ ১০টি হাদীছ নিয়ে ইমাম বুখারীর সামনে একটি একটি করে সবগুলো হাদীছ পাঠ করলেন। প্রতিটি হাদীছ পাঠ শেষে ইমাম বুখারী বললেন, তানি তার সামনে বাদীছ আমার জানা নেই'। এমনিভাবে ১০ জন বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ১০০টি হাদীছ তার সামনে পাঠ করলেন। সকল হাদীছের ক্ষেত্রে তিনি বার বার একই কথা বললেন। সকলের হাদীছ গুনানো শেষ হওয়ার পর ইমাম বুখারী প্রথমজনকে ডাকলেন। তিনি যেভাবে হাদীছ গুনিয়েছিলেন, ঠিক সেভাবে তাকে গুনালেন এবং সেই হাদীছের সঠিক রূপটিও গুনালেন। এভাবে প্রত্যেককে তার হাদীছের ভুল সংশোধন করে দিলেন। অতঃপর বাগদাদবাসী ইমাম বুখারীর জ্ঞান ও সন্মানের স্বীকৃতি দিল'। ১৭৭

এই ঘটনা বর্ণনা করারপর হাফেয ইবনু হাজার আসক্বালানী (রহঃ) বলেন,

فَمَا الْعجب من رده الْخَطَأُ إِلَى الصَّوَابِ فَإِنَّهُ كَانَ حَافِظًا بل الْعجب من حفظه للخطأ على تَرْتِيب مَا أَلقوه عَلَيْهِ من مرّة وَاحِدَة

'আশ্চর্য এটা নয় যে, ইমাম বুখারী ভুলগুলো সংশোধন করে দিলেন; বরং আশ্চর্যের বিষয় হচ্ছে, তাদের বর্ণিত ১০০টি ভুল বর্ণনা একবার শুনেই ইমাম বুখারী সেভাবে মুখস্থ করলেন, ঠিক যেভাবে এবং যে সিরিয়ালে তারা শুনিয়েছিল'। ১২৮

সমরকন্দবাসীর পরীক্ষা:

বাগদাদবাসীর মত সমরকন্দবাসীও ইমাম বুখারীর পরীক্ষা নিয়েছিল মর্মে একটি রিওয়ায়েত পাওয়া যায়। প্রায় ৪০০ জন মুহাদ্দিছ একত্রিত হয়ে ৭ দিন যাবত ইমাম বুখারীর ভুল ধরার চেষ্টা করে। কিন্তু তারা সনদে এবং মতনে কোথাও ইমাম বুখারীর একটি ভুলও ধরতে পারেনি। ১২৯

১২৭. ইবনু আদী, আছামী, পৃঃ ৬২।

১২৮. ফাৎহুল বারী ১/৪৮৬।

১২৯. নওয়াব সিদ্দীক হাসান খান ভূপালী, আল-হিত্তাহ, পৃঃ ২৪০; ইবনুল মুলাক্কিন, আত-তাওয়ীহ ১/৬২।

ইলম হাছিলের জন্য ইমাম বুখারী সীমাহীন কট্ট সহ্য করেছেন। এ বিষয়ে কিছু বর্ণনা নিম্নে পেশ করা হল-

5.

حكى أَبُو الحُسن يُوسُف بن أبي ذَر البُخَارِيّ أَن مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيل مرض فعرضوا مَاءَهُ على الْأَطِبَّاء فَقَالُوا إِنْ هَذَا المَاء يشبه مَاء بعض أساقفة النَّصَارَىٰ فَإِنَّهُم لَا يأتدمون فَصَدَّقَهُمْ مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيل وَقَالَ لم آندم مُنْذُ أَرْبَعِينَ سنة فسألوا عَن علاجه فَقَالُوا علاجه الآدم فَامْتنعَ حَتّى ألح عَلَيْهِ الْمَشَايِخ وَأَهِلِ الْعِلْمِ فأجابِهِم إِلَى أَن يَأْكُلُ مَعَ الْخَبْرِ سكرة

'ইমাম বুখারী (রহঃ) একদা অসুস্থ হলে ডাক্তার তার মূত্রের পরীক্ষা করে জানান, এই মূত্র নাছারাদের গুরু-সন্ন্যাসীদের মূত্রের মত। কারণ, তারা সবজি বা তরকারী খান না। তখন ইমাম বুখারী (রহঃ) তাদের কথার সত্যায়ন করে বললেন, আমি গত চল্লিশ বছরে কোন দিন তরকারী খাইনি। লোকেরা তার চিকিৎসা সম্পর্কে জিজ্ঞেস করলে ডাক্তারগণ তাকে সবজি-তরকারী খাওয়ার পরামর্শ দেন। তিনি সবজি খেতে রাজী হলেন না ; কিন্তু ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর শিক্ষক-ছাত্রগণ রুটির সাথে তরকারী খাওয়ার জন্য খুব চাপাচাপি করলেন। ফলে, তিনি রুটির সাথে হালকা চিনি খেতে সম্মতি জ্ঞাপন করেন'।১৩০

তাহকীক : ইমাম ইবনু আসাকির এই ঘটনা সনদসহ তার বইয়ে বর্ণনা করেছেন। সনদের সকল রাবী পরিচিত। যথা-

- ক. আবুল মাহাসিন আব্দুর রায্যাকৃ বিন মুহাম্মাদ। ইমাম হাকেম তার প্রশংসা করেছেন। ১৩১
- খ. ফাযলুল্লাহ বিন মুহাম্মাদ বিন আহমাদ। তিনি এবং তার পিতা উভয়েই মুহাদ্দিছ। ১৩২
- গ. আহমাদ বিন হাসান আবুবকর আন-নিশাপুরী। তিনি বিচারক ও আলেম ছিলেন। ইমাম ইবনু কাছীর তাকে ন্যায়পরায়ণ বলেছেন।^{১৩৩}
- ঘ. আবুল হাসান ইউসুফ বিন আবি যার। ইমাম ইবনু কাছীর তাকে সৎ শায়খ বলেছেন।^{১৩8} অতএব, সনদ ছহীহ। আর ঘটনার সাথে বাস্তবতার মিল রয়েছে। যেমন-

'আমি ইয়

2. 3

00

আবার খা তাহকীক ইবনু আট वामी (तर হাসান অ

'ইমাম বু বাদাম টে অতাধিক করে, ত धरत । ই

(इंद्रुश) হালকা ব

'একদা ভার বে করলাম তাহকীর

ত্তমুখ' :

১৩০, তারীখে দিমাশকু, পৃঃ ৫২/৮০।

১৩১. তক্বিউদ্দিন আল-ইরাক্বী, তাহকীকু খালিদ হায়দার, মুন্তাখাব তারীখ নিশাপুর, পৃঃ ৩৯২।

১৩২, তারীখুল ইসলাম ১১/৮১।

১৩৩. তুবাকাত আশ-শাফিঈন ১/৩৮৪।

১৩৪. তুবাকাত আশ-শাফিঈন ১/২৩৪।

^{500.} T

^{108.} P 309. B

اًل -اه

3

20

২. হাসান আল-বাযযায বলেন,

رأيت محمد بن إسماعيل شيخا نَجِيف الجسم، ليس بالطويل، ولا بالقصير

'আমি ইমাম বুখারীকে দেখেছি, তিনি ছিলেন পাতলা ও চিকন গড়নের। অত্যধিক লম্বাও নন, আবার খাটও নন'। ১০০

তাহকীক: ইমাম বুখারীর শারিরীক গঠন বিষয়ে এই একটি বর্ণনাই পাওয়া যায়। বর্ণনাটি ইমাম ইবনু আদী তার 'আছামী' গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন। বর্ণনাকারী রাবী হাসান আল-বাযযায ইবনু আদী (রহঃ)-এর উস্তাদগণের একজন। তিনি তার আল-কামিল ও আছামী গ্রন্থে কয়েক জায়গায় হাসান আল-বাযযাযের বর্ণনা এনেছেন। কিন্তু তার বিষয়ে বিস্তারিত কিছু জানা যায় না।

৩. মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারী বলেন,

وَكَانَ أَبُو عَبْدِ اللهِ رُبَّمَا يَأْتِي عَلَيْهِ النَّهَارُ فَلاَ يَأْكُلُ فِيْهِ رُقَاقَةً، إِنَّمَا كَانَ يَأْكُلُ أَحْيَاناً لوزتين أَوْ ثَلاَثاً وَكَانَ يجتنِبُ تَوَابِلَ القُدورِ

'ইমাম বুখারী দিনে খুব কম সময়ই পূর্ণ একটি রুটি খেতেন। তিনি কখনো কখনো দুই-তিনটি বাদাম খেতেন। আর তিনি মশলা জাতীয় খাবার পরিহার করতেন'।^{১৩৬}

অত্যধিক খাওয়া শরীরের জন্য ক্ষতিকর। আজ মানুষ না খেয়ে থাকার জন্য যতটা মৃত্যু বরণ করে, তারচেয়ে বেশী মৃত্যু বরণ করে অত্যধিক খাওয়ার কারণে। বেশী খাবার খেলে ঘুম বেশী ধরে। ইবাদত যেমন করা যায় না, তেমনি ইলমের জন্য পরিশ্রম করা যায় না। ইমাম বুখারী (রহঃ) এজন্য অত্যধিক খাবার ও মশলা জাতীয় খাবার পরিহার করে চলতেন। শুধু রুটি ও হালকা বাদাম ছিল তার একমাত্র খাবার।

8. মুহাম্মাদ বিন ইউসুফ আল-ফিরাবরী বলেন,

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بنُ يُوسُفَ البُخَارِيُّ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ مُحَمَّدِ بنِ إِسْمَاعِيْلَ بِمَنْزِلِهِ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَأَحصيتُ عَلَيْهِ أَنَّهُ قَامَ وَأَسْرَجَ يَسْتَذَكُرُ أَشْيَاءَ يُعَلِّقُهَا فِي لَيْلَةٍ ثَمَانِ عَشْرَةَ مرَّة

'একদা এক রাতে আমি ইমাম বুখারীর সাথে তার বাড়ীতে ছিলাম। আমি দেখলাম, রাতে যখন তার কোন কিছু স্মরণ হচ্ছিল, তখন তিনি উঠে বাতি জ্বালিয়ে তা লিখছিলেন। আমি গণনা করলাম, তিনি এভাবে সারা রাতে প্রায় ১৮ বার উঠেছেন'। ১৩৭

তাহক্বীক্ব : এই ঘটনাটি ইমাম মুহাম্মাদ বিন আহমাদ আল-গাসসানী তার লিখিত 'মু'জামুশ তথ্খ' গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন। তিনি বিখ্যাত ইমাম আবু আলী আল-গাসসানীর পিতা। এই

১৩৫. আছামী ১/৫।

১৩৬. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১০/১০৯।

১৩৭. মুহামাদ বিন আহমাদ আল-গসসানী, ড: ওমর আব্দুস সালাম, মু'জামুশ শুরুখ, পৃঃ ১৭৯; তাহ্যীবুল কামাল ২৪/৪৪৮।

ঘটনার মূল রাবী মুহাম্মাদ বিন ইউস্ফ আল-ফিরাবরী। তিনি ইমাম বুখারীর ছাত্র এবং ছহীহ বুখারীর বর্ণনাকারী। এই বর্ণনার সকল রাবী পরিচিত হলেও মুহাম্মাদ আল-গাসসানীর উন্তাদ আবু সাঈদ আহমাদ বিন মুহাম্মাদ বিন আদাম অপরিচিত। তার বিষয়ে আমি কিছু জানতে পারিনি।

তবে এই বর্ণনার অনুরূপ আরো একটি বর্ণনা পাওয়া যায়, যা এই বর্ণনাকে ময়বৃত করে। মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম বলেন,

قَالَ مُحُمَّدُ بِنُ أَبِي حَاتِمِ الوَرَّاقُ: كَانَ أَبُو عَبْدِ اللهِ، إِذَا كُنْتُ مَعَهُ فِي سفرٍ، فَكُنْتُ أَرَاهُ يقومُ فِي لَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ خَمْسَ عَشْرَةَ مرَّة إِلَى عِشْرِيْنَ مرَّة، فِي كُلِّ ذَلِكَ يَأْخُذُ القَدَّاحَة، فيُورِي نَاراً، وَيُشْرِجُ، ثُمَّ يُخرِجُ أَحَادِيْتَ، فيُعلَق عَلَيْهَا

'একদা আমি ইমাম বুখারীর সাথে সফরে ছিলাম। আমি তাকে দেখছিলাম, তিনি রাত্রে প্রায় ১৫ থেকে ২০ বার উঠছেন। প্রত্যেকবার বাতি জ্বালিয়ে হাদীছ বের করছেন এবং তার উপর টীকা লিখছেন'।

ইমাম বুখারীর বিরুদ্ধে ষড়যন্ত্র ও অত্যাচার

যুগে যুগে যারাই দ্বীনে হক্বের দাওয়াত দিয়েছেন তাদের উপর অত্যাচারের স্টীম রোলার চালানো হয়েছে। নবী-রাসূলগণের উপরও অত্যাচার করা হয়েছে। স্বয়ং আমাদের রাসূল (ছাঃ)-এর উপর করা হয়েছে। রাসূল (ছাঃ)-এর মৃত্যুর পর তার উত্তরস্রী ওলামায়ে কেরামের উপরও এই সিলসিলা অব্যাহত থেকেছে। ইমাম বুখারীও এই ধারা থেকে ব্যতিক্রম নন। তার উপর বিভিন্নভাবে অত্যাচার চালানো হয়েছে। তন্যুধ্যে অপবাদ ও দেশান্তর অন্যতম। নিম্নে তার উপর চালানো অত্যাচারের কিছু নমুনা পেশ করা হল-

 নিশাপুর থেকে বহিষ্কার : ইমাম বুখারী (রহঃ) স্বয়ং ওলামাগণের জন্য সতর্ক করে বলেছেন,

وابتلي بأربع: بشماتة الأعداء، وملامة الأصدقاء، وطعن الجهلاء، وحسد العلماء.

'তুমি যখন আলেম হবে, তখন চারটি বিপদের সম্মুখীন হবে, শত্রুর হাসি, বন্ধু-বান্ধবের তিরস্কার, গণ্ড-মূর্খদের গালি ও ওলামায়ে কেরামের হিংসা'। ১০৯

ইমাম বুখারী স্বয়ং এইগুলোর শিকার হয়েছেন। তন্যধ্যে অন্যতম একটি হচ্ছে ইমাম যুহালীর সাথে সংঘটিত ঘটনা।

মুহাম্মাদ বিন ইয়াহুইয়া আয-যুহালী (রহঃ) নিশাপুরের একজন বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। তার দাওয়াতেই ইমাম বুখারী (রহঃ) নিশাপুরে আগমন করেন। ইমাম আবু আব্দুল্লাহ হাকিম (রহঃ) উল্লেখ্য নির্ভর্যে প্রকাশিত নিশাপুরে কোন খ

29

ভার ভা

'হখন ই তাকে ' মানুহ প নিশাপুর বাড়তে ছাত্র 'ল

> বিক্তছে প্রদান আবু হ

ভার ভ

بذا إلى

'যে ব

সে বি বুখারী মজলি ভাহকু

580.

এই ম

383. 383. 3/88

১৩৮. ইমাম সুবকী, তৃবাক্বাত আশ-শাফিয়্যাহ ২/২২০; তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

১৩৯. কা্যী ইয়ায, ওয়্থ কা্যী ইয়ায ১/৭১।

र्शेश

ন্তাদ

নতে

রে।

قَالَ

20

ীকা

Carl

পর

এই

পর পর

করে

وابت

বের

नीत

তার হঃ) তার 'তারীথে নিশাপুর' গ্রন্থে বলেন, ইমাম বুখারী ২৫০ হিজরীতে নিশাপুরে আগমন করেন। ১৪০ উল্লেখ্য যে, ইমাম যুহালীর সাথে ইমাম বুখারীর ঘটে যাওয়া ঘটনার বিষয়ে জানার জন্য সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য উৎস হচ্ছে দু'টি। ইমাম হাকিমের লেখা 'তারীখে নিশাপুর'। গ্রন্থটি বর্তমানে প্রকাশিত হয়নি। ২য় উৎস ইমাম ইবনু আদীর লেখা 'আছামী'। ইমাম বুখারী (রহঃ) যখন নিশাপুরে প্রবেশ করেন, তখন তাকে ব্যতিক্রমভাবে স্বাগত জানানো হয়। নিশাপুরের ইতিহাসে কোন খলীফাকেও এভাবে স্বাগত জানানো হয়মিন। যেমন ইমাম সুবকী 'তাবাকাত শাকেঈ' গ্রন্থে নকল করেছেন,

لما قدم البخاري نيسابور استقبله أربعة آلاف رجل على الخيل سوى من ركب بغلا أو حمارا وسوى الرجالة

'যখন ইমাম বুখারী নিশাপুরে আগমন করলেন, তখন চার হাজার মানুষ ঘোড়ায় আরোহন করে তাকে স্বাগত জানালেন। আর কত মানুষ খচ্চর ও গাধায় আরোহন করে এসেছিল এবং কত মানুষ পায়ে হেঁটে এসেছিল, তার কোন ইয়ত্তা নাই'। ১৪১

নিশাপুর যাওয়ার পর ইমাম বুখারী (রহঃ) দারস প্রদান শুক করেন। ধীরে ধীরে তার দারসে ছাত্র বাড়তে থাকে, অন্যদিকে ইমাম যুহালীর দারসে ছাত্র কমতে থাকে। একদা ইমাম বুখারীকে কোন ছাত্র 'লাফঘী বিল কুরআন মাখলৃকু' মর্মে জিজ্ঞেস করে। ইমাম বুখারী তার প্রশ্নের উত্তর দেন। তার জবাবকে বিকৃত করে নিশাপুরে প্রচার করা হয়। ফলশ্রুতিতে ইমাম যুহালী ইমাম বুখারীর বিক্তদ্ধে ফণ্ডয়া প্রদান করেন এবং তার দারসের উপর নিষেধাজ্ঞা আরোপ করেন। তিনি ঘোষণা প্রদান করেন, যারা ইমাম বুখারীর দারসে যাবে, তারা যেন তার দারসে না বসে।

আবু হামিদ আশ-শারকী বলেন, ইমাম যুহালী বলেন,

ومَن زعم أنّ لفظي بالقرآن مخلوق فهذا مبتدع لا يُجالس ولا يُكلَّم. ومَن ذهبَ بعد هذا إلى محمد بْن إِسْمَاعِيل فاتَّهِمُوه، فإنّه لَا يحضر مجلسَه إلّا مُن كَانَ عَلى مذهبه.

'যে ব্যক্তি বলবে 'লাফ্যী বিল কুরআন মাখল্কু' বা 'আমার মুখ থেকে উচ্চারিত কুরআন সৃষ্ট', সে বিদ'আতী। তার সাথে বসা যাবে না ও কথা বলা চলবে না। এরপরেও যে ব্যক্তি ইমাম বুখারীর দারসে যাবে, তাকে তোমরা ভ্রান্ত আকীদার অভিযোগে অভিযুক্ত কর! কেননা তার মজলিসে তারাই উপস্থিত হয়, যারা তার মতকে বিশ্বাস করে'। ১৪২

তাহক্বীকু:

এই মন্তব্যের সনদে তিনজন রাবী রয়েছে।

১৪০. कारी देशाय, उग्रूथ कारी देशाय ১/৭১।

১৪১. তাজুদ্দীন সুবকী, আত-তাবাক্বাত আশ-শাফিয়িয়্যাহ ২/২২৫।

১৪২. তাজুদ্দীন সুবকী, আত-তাৰাক্বাত আশ-শাফিয়িয়্যাহ ২/২২৯; তারীখে দিমাশকু ৫২/৯৪; তারীখে বাগদাদ ২/৩৪০।

ক, আবু সাঈদ মুহাম্মাদ বিন ইবরাহীম। খত্তীব বাগদাদী (রহঃ) তাকে মযবৃত বলেছেন। ১৪৩

খ. আবু সাঈদ মুহাম্মাদ বিন আব্দুল্লাহ। ইমাম যাহাবী তাকে পরহেযগার বলেছেন। ইমাম হাকিম তাকে সৎ বলেছেন। ^{১৪৪}

গ. আহমাদ বিন মুহাম্মাদ বিন হাসান আবু হামিদ আশ-শারকী। ইমাম দারাকুৎনী তার সর্ম্পিকে বলেন, হাঁট হাঁট 'মযবূত, বিশ্বস্ত ও ইমাম'। ১৪৫

খত্বীব বাগদাদী ও ইমাম যাহাবীও তাকে ইমাম ও হাফেয বলেছেন। ১৪৬ সুতরাং সন্দ ছহীহ। ইমাম যুহালীর এই মন্তব্যের পর সকল ছাত্র ইমাম বুখারীকে পরিত্যাগ করে দেয়। কিন্তু ইমাম মুসলিম পরিত্যাগ করেননি। বিষয়টি ইমাম যুহালীর দৃষ্টিগোচর হলে তিনি বলেন,

ألا من قَالَ باللفظ فلا يحل له أن يحضر مجلسنا، فأخذ مسلم الرداء فوق عمامته وقام على رءوس الناس وخرج من مجلسه، وجمع كل ما كان كتب منه وبعث به على ظهر حمال إلى باب محمد بن يحيى

'যে ব্যক্তি 'লাফ্যী বিল কুরআন মাখল্কু' বলবে, তার জন্য আমাদের দারসে বসা নিষিদ্ধ। তার এই মন্তব্য শুনে ইমাম মুসলিম তার চাদরকে পাগড়ীর উপর উঠিয়ে সবার সামনে মজলিস থেকে বের হয়ে গেলেন। আর ইমাম যুহালী থেকে যত হাদীছ তিনি লিখেছিলেন, সব পাণ্ডুলিপি ইমাম যুহালীর নিক্ট পাঠিয়ে দিলেন'। ১৪৭

তাহকীক : এই মন্তব্য ইমাম হাকিম তার 'তারীখে নিশাপুর' গ্রন্থে নকল করেছেন। ইমাম হাকিমের সূত্রে পরবর্তীতে সকলেই এই ঘটনা নিজ নিজ বইয়ে উল্লেখ করেন। ইমাম হাকেম যার থেকে এই ঘটনা শুনেছেন তথা ঘটনার বর্ণনাকারী মূল রাবী হচ্ছে, মুহাম্মাদ বিন ইয়াক্ব আল-হাফিয। তিনি আরু আন্দুল্লাহ বিন আখরাম নামে প্রসিদ্ধ। ইমাম হাকিম তার বিষয়ে বলেন,

كَانَ أَبُو عبد الله صدر أهل الحديث ببلدنا

'আবু আধিল্লাহ আমাদের নিশাপুরের আহলেহাদীছগণের নেতা ছিলেন'। ১৪৮ সুতরাং সনদ ছহীহ। ইমাম বুখারী বিরূপ পরিস্থিতি আঁচ করতে পেরে নিশাপুর ছেড়ে দেয়ার সিদ্ধান্ত গ্রহণ করেন। নিশাপুর ছেড়ে নিজ শহর বোখারায় চলে আসেন। যেমন ইমাম হাকেম বলেন, আবু আব্দুলাহ বিন আখরাম বলেছেন,

·521

তধু ট বুখার্র

পেয়ে এই 1

পূর্বে বিল

হড়ি এটা ভিনি

মতে বাণী

> থাট অন

সৃষ্টি ভাগ

7

भू

সৃ

১৪৩, তারীখে বাগদাদ ৩/১২১।

১৪৪. আবুল ফিদা ইবনু কাছীর, তুবাকৃতি আশ-শাফেঈন ১/৩৩২; তারীখুল ইসলাম ৮/৬৬৮।

১৪৫. মীযানুল ই'তিদাল ১/১৫৬।

১৪৬. তারীখুল ইসলাম ৭/৫০৪।

১৪৭, তারীখুল ইসলাম ৭/৫০৪।

১৪৮. ইবনু কাছীর, তৃবাক্বাত আশ-শাফেঈন ১/২৭৩।

15

21

1

नार

لما قَامَ مُسلم بن الْحَجَاجِ وَأَحمد بن سَلمَة من مُجلِس مُحَمَّد بن يحيى بِسَبَبِ البُخَارِيّ قَالَ الذهلي لَا يساكنني هَذَا الرجل فِي الْبَلَد فخشي البُخَارِيّ وسافر

'ইমাম যুহালীর মজলিস থেকে যখন ইমাম মুসলিম ও আহমাদ ইবনে সালামা সবার সামনে দিয়ে ওধু ইমাম বুখারীর জন্য বের হয়ে গেলেন, তখন ইমাম যুহালী বললেন, এই ব্যক্তি (ইমাম বুখারী) আমার সাথে এই শহরে অবস্থান করতে পারবে না। তার এই মন্তব্যে ইমাম বুখারী ভয় পেয়ে যান এবং নিশাপুর ছেড়ে বেরিয়ে পড়েন'। ১৪৯

এই ঘটনার বর্ণনাকারী আবু আব্দুল্লাহ বিন আখরাম বিষয়ে আমরা আগেই জেনেছি সুতরাং সনদ ছহীহ।

লাফ্যী বিল কুরআন মাখল্কু ও ইমাম বুখারী

পূর্বে আলোচিত ইমাম বুখারীর সাথে ইমাম যুহালীর ঘটে যাওয়া ঘটনার মূল বিষয় ছিল 'লাফ্যী বিল কুরআন মাখলূকু'। এই বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা নিম্নে পেশ করা হল-

মু'তাযিলা ফিরকার কারণে ইমাম আহমাদ বিন হাম্বলের সময়ে একটি ফিৎনা মুসলিম বিশ্বে ছড়িয়ে পড়ে। কুরআন মহান আল্লাহ্র বাণী না মহান আল্লাহ্র সৃষ্টি? যদি তার বাণী হয় তাহলে এটা মহান আল্লাহ্র ছিফাত। আর মহান আল্লাহ যেমন সৃষ্ট নন, তেমনি তার বাণীও সৃষ্ট নয়। তিনি যেমন অনন্তকাল থেকে আছেন এবং অনন্তকাল যাবত থাকবেন তেমনি তার বাণী। তিনি যেমন চিরন্তন ও চিরস্থায়ী, তেমনি তার বাণীও চিরন্তন ও চিরস্থায়ী। কিন্তু মু'তাযিলা ফিরকার মতে পবিত্র কুরআন মহান আল্লাহ্র অন্যান্য সৃষ্টির মত একটি সৃষ্টি, মহান আল্লাহ্র কালাম বা বাণী নয়। ইমাম আহমাদ বিন হামাল অত্র ফিরকার বিরুদ্ধে দৃঢ়চিত্তে অনড় থাকেন। বড় বড় মুহাদ্দিছ ও ওলামায়ে কেরাম সরকারী অত্যাচারের সামনে মাথা নত করতে বাধ্য হন। কিন্তু ইমাম আহমাদ (রহঃ) যাবতীয় অত্যাচার-অনাচার সহ্য করে তার অবস্থানে পাহাড়ের মত অটল থাকেন। এইজন্য তাকে 'আহলুস সুন্নাত ওয়াল জামা'আতের ইমাম' বলা হয়।

অন্যদিক আরেকটি মাসআলাও সেই যুগে আলোচনার কেন্দ্রস্থলে ছিল তা হচ্ছে, মানুষের কর্মকাণ্ডের সৃষ্টিকর্তা কে? ক্যাদারিয়া ফিরকার অনুসারীগণ মনে করে, মানুষ নিজের কাজের সৃষ্টিকর্তা নিজেই। মানুষের কর্মকাণ্ডে মহান আল্লাহ্র কোন হস্তক্ষেপ নাই। তাদের এই আকীদা ভ্রান্ত, বরং মহান আল্লাহই যাবতীয় কিছুর সৃষ্টিকর্তা। ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যায় যখন এই আলোচনা আসবে তখন আমরা বিস্তারিত দলীলসহ আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।

এখন সমস্যা হচ্ছে আমরা যখন কুরআন তেলাওয়াত করি তখন দুইটা মাসআলা পরস্পর মুখোমুখি হয়। একদিকে পড়া বা তেলাওয়াত করা কাজটা মানুষের। আর মানুষের কাজ মহান আল্লাহ্র সৃষ্টি। অন্যদিকে আমরা মহান আল্লাহ্র বাণী কুরআন পড়ছি। আর কুরআন আল্লাহ্র সৃষ্টি নয় বরং তার বাণী বা তার কালাম। তাহলে আমাদের মুখ দিয়ে উচ্চারিত কুরআনকে

১৪৯. কাসত্বল্লানী, ইরশাদুস সারী ১/৩৮।

50

আমরা কি বলব? আল্লাহ্র সৃষ্টি না আল্লাহ্র বাণী? ইমাম আহমাদ বিন হাদাল, ইমাম যুহালী সহ তৎকালীন যুগের বড় বড় আহলুস সুনাত ওয়াল জামা'আতের ইমামগণের মতে, 'আমাদের মুখ থেকে উচ্চারিত কুরআনকে সৃষ্ট' বলা বিদ'আত ও ভ্রান্ত। অন্যদিকে ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর নামে প্রচার করা হয়, তিনি বলেছেন, 'আমাদের মুখ থেকে উচ্চারিত কুরআন সৃষ্ট'। এই কারণে ইমাম যুহালী তার বিরুদ্ধে ফৎওয়া ও তার দারসে নিষেধাজ্ঞা আরোপ করেন। নিম্নে এই বিষয়ে ইমাম বুখারীর মন্তব্য ছহীহ সূত্রে পেশ করা হল-

১. মুহামান বিন নাছর আল-মারওয়াযী বলেন, ইমাম বুখারী বলেছেন,

مَنْ زَعَمَ أَنِي قُلْتُ: لَفْظِي بِالْقُرْآنِ تَخْلُوقٌ , فَهُوَ كَذَّابٌ , فَإِنَّى لَمْ أَقُلْهُ. فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ فَقَدْ خَاضَ التَّاسُ فِي هَذَا وَأَكْثَرُوا فِيهِ. فَقَالَ: لَيْسَ إِلَّا مَا أَقُولُ وَأَحْكِي لَكَ عَنْهُ.

'যে ব্যক্তি বলে, আমি বলেছি, 'আমার মুখ থেকে উচ্চারিত কুরআন সৃষ্ট', সে মিথ্যুক। আমি এ কথা বলিনি। আমি (মুহাম্মান ইবনে নাছর আল-মারওয়াযী) ইমাম বুখারীকে বললাম, মানুষ এ বিষয়ে খুব আলোচনা-সমালোচনা করছে। ইমাম বুখারী বললেন, আমি তোমাকে যা বললাম, সেটাই সত্য (আমি এই ধরনের কথা বলিনি)'। ১৫০

২. আবু আমর আল-খফফাফ বলেন,

فَأَتَيْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ فَنَاظَرْتُهُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْحَدِيثِ حَتَّى طَابَتْ نَفْسُهُ فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ هَاهُنَا رَجُلٌ يَحْكِي عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ هَذِهِ الْمَقَالَةِ. فَقَالَ لِي: يَا أَبَا عَمْرِ و احْفَظُ مَا أَقُولُ: مَنْ رَعَمَ مِنْ أَهْلِ نَيْسَابُورَ وَقُومَسَ وَالرَّيِّ وَهَمَذَانَ وَحُلُوانَ وَبَغْدَادَ وَالْكُوفَةِ وَالْمَدِينَةِ وَمَكَّةَ وَالْبَصْرَةِ رَعَمَ مِنْ أَهْلِ نَيْسَابُورَ وَقُومَسَ وَالرَّيِّ وَهَمَذَانَ وَحُلُوانَ وَبَغْدَادَ وَالْكُوفَةِ وَالْمَدِينَةِ وَمَكَّةَ وَالْبَصْرَةِ أَنِي قُلْتُ: لَقُطِي بِالْقُرْآنِ تَحْلُوقً , فَهُو كَذَّابٌ , فَإِنِّى لَمْ أَقُلْ هَذِهِ [ص:٣٩٧] الْمَقَالَةَ , إِلَّا أَنِي قُلْتُ: أَنْ الْعَبَادِ تَخْلُوقَةً .

'একদা আমি ইমাম বুখারীর সাথে হাদীছের একটি বিষয়ে আলোচনা-পর্যালোচনা করলাম। আমি তার মনোভাব ভাল দেখে জিজেস করলাম, হে আবু আন্দিল্লাহ! এখানকার একজন মানুষ বলছে, আপনি না-কি কুরআন সম্পর্কে এরপ বলেছেন। ইমাম বুখারী জবাবে বললেন, হে আবু আমর! আমি যা বলছি, তা মুখস্থ করে নাও! নিশ্চয় নিশাপুর, কুমাস, রায়, হামাযান, হুলওয়ান, বাগদাদ, কূফা, মদীনা, মক্কা ও বাছরার যে ব্যক্তি বলবে যে, আমি বলেছি 'আমার মুখ থেকে উচ্চারিত কুরআন সৃষ্ট', সে মিখ্যুক। কারণ আমি এই মন্তব্য করিনি; বরং আমি বলেছি, 'মানুষের কাজ সৃষ্ট'। ১৫১

১৫০. ইমাম লালাকায়ী, শারহু ই'তিকাদ ২/৩৯৬; ইবনু রজব হামালী, শারহু ইলালিত তিরমিয়ী ১/৪৯৬; তারীখে দিমাশকু ৫২/৯৫-৯৬; তারীখে বাগদাদ ২/৩৪০।

১৫১. ইমাম লালাকায়ী, শারহু ই'তিকাদ ২/৩৯৬; ইবনু রজব হামালী, শারহু ইলালিত তিরমিয়ী ১/৪৯৬; তারীথে দিমাশক ৫২/৯৫-৯৬; তারীথে বাগদাদ ২/৩৪০।

সহ

মুখ এর

রণে

ষয়ে

مَن

فقد

ম এ

ষ এ লাম,

فأتيد

الله هَ

زَعَمَ هِ

أُنِّي قُلْ

أفعال

মি তার

আপনি

याचि या

चनीना,

ष्ट्रिं, स्म

; তারীখে

; তারীখে

তাহকীক : উপরের দু'টি মন্তব্যই মুহাম্মাদ গুঞ্জার তার তারীখে বোখারার, ইমাম খত্তীব বাগদাদী তার তারীখে বাগদাদে এবং ইমাম লালাকায়ী তার শারহু উছুলি ই'তিকাদ আহলিস সুনাহ গ্রন্থে তির তির সনদে উল্লেখ করেছেন। সকলের সনদ যেখানে এসে একত্রিত হয়েছে, সেখান থেকে ইমাম বুখারী পর্যন্ত রাবীর সংখ্যা তিনজন।

১. আবু ছালেহ খলফ বিন মুহাম্মাদ। ইমাম যাহাবী তার সম্পর্কে বলেন,

الشيخ المحدث الكبير، كان بندار الحديث بما وراء النهر

'তিনি বড় মুহাদ্দিছ ও শায়খ। খুরাসান-বোখারা অঞ্চলের হাদীছের খনি'। ^{১৫২} তার সম্পর্কে কিছু দুর্বলতা সূচক মন্তব্য পাওয়া যায়। এর কারণ হচ্ছে, তিনি বোখারা ছাড়া বাইরে সফর করেনিন। ^{১৫৩} এই জন্য বোখারার হাদীছ বিষয়ে ভাল অভিজ্ঞ হলেও অন্য শহরের হাদীছ বর্ণনা করলে ভুল করেন। আর আমাদের আলোচিত অত্র বর্ণনাটি তার নিজ শহরের মুহাদ্দিছ ইমাম বুখারী বিষয়ক। সুতরাং ভুল হওয়ার সম্ভাবনা কম।

২. আবু আমর আল-খফফাফ আহমাদ বিন নাছর। তার সম্পর্কে ইমাম হাকেম বলেন,

هو نسيج وحده جلالةً ورياسة وَزُهْدًا وعبادةً وسخاء.

'তিনি সম্মান, মর্যাদা, নেতৃত্ব, পরহেযগারিতা, ইবাদত-বন্দেগী ও দান-ছাদাকায় নিজের উদাহরণ নিজেই'।^{১৫৪}

ইমাম ইবনু খুযায়মা তার সম্পর্কে বলেন,

لم يكن بخراسان أحفظ منه للحديث.

'খুরাসানে তার চেয়ে বড় হাদীছের হাফেষ আর কেউ ছিলেন না'। २०००

মুহাম্মাদ বিন নাছর আল-মারওয়ায়ী। ইমাম হাকেম তার বিষয়ে বলেন,

هو إمام أهل الحديث في عصره بلا مدافعة.

'তিনি বিনা প্রতিদ্বন্দিতায় নিজ যুগের আহলেহাদীছদের ইমাম'। ১৫৬

সুতরাং সনদ নিঃসন্দেহে ছহীহ। অতএব ইমাম বুখারীর পূর্বের মন্তব্যগুলো থেকে স্পষ্ট বুঝা যায়, ইমাম বুখারী কখনোই বলেননি যে, 'আমাদের মুখ থেকে উচ্চারিত কুরআন সৃষ্ট'। বরং এটা তার নামে মিথ্যা অপবাদ। মানুষ তার কথার উদ্দেশ্য বিকৃত করেছে।

১৫২. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১৬/২০৪।

১৫৩. নায়িফ আল-মানছুরী, আর-রওযুল বাসিম ১/৪৮৩।

১৫৪. তারীখুল ইসলাম ৬/৮৯৮।

১৫৫. তারীখুল ইসলাম ৬/৮৯৮।

১৫৬. ইবনু কাছীর, তবাক্বাত আশ-শাফিঈন ১/১৮৪।

সুতর

الله

শ্রবণ

আলু আছে

পোষ

মূল '

বুখাই

এছা

এই

696

সংশয় নিরসন

উপরিউজ আলোচনা থেকে বুঝা যায়, ইমাম বুখারীকে যখন জিজেস করা হয়েছিল, 'আমাদের মুখ থেকে উচ্চারিত কুরআন কি সৃষ্ট? তখন তিনি জবাবে বলেছিলেন, 'মানুষের কাজ সৃষ্ট'। তার এই কথাকে বিকৃত করে মানুষ প্রচার করে, ইমাম বুখারী বলেছেন, 'কুরআন সৃষ্ট'। (নাউজুবিল্লাহ!)। কিন্তু প্রশ্ন হচ্ছে, কেন তিনি এমন সংশয়পূর্ণ জবাব দিলেন? আর এই মাসআলার সমাধানই বা কী? তার জবাবে আমরা বলতে চাই, ইমাম বুখারী এক সাথে কুাদারিয়া ও মু'তাযিলা উত্তর ফিরকুার রাদ্দ করতে চেয়েছেন। উদাহরণসহ বুঝি, বর্তমানে কুরআন লিখিত আকারে আমাদের হাতে রয়েছে। এই কুরআন হাত দিয়ে লেখা, কম্পোজ করা, প্রিন্ট করা, বাইভিং করা সহ প্রতিটি কাজ মহান আল্লাহ্র সৃষ্ট। কিন্তু যা লেখা হচ্ছে, তা মহান আল্লাহ্র বাণী। তেমনি কুরআন যার উপর লেখা হচ্ছে যেমন পাথর ও কাগজ- এই পাথর ও কাগজ সৃষ্ট, কিন্তু পাথরে ও কাগজে যা লেখা হচ্ছে, তা মহান আল্লাহ্র বাণী। তেমনিভাবে আমাদের পড়া বা তেলাওয়াত করা কাজটা সৃষ্ট, কিন্তু আমরা মুখ দ্বারা যা তেলাওয়াত করছি তা মহান আল্লাহ্র বাণী। ইমাম বুখারী মূলত এটাই বুঝাতে চেয়েছেন। কেননা অন্যন্ত ইমাম বুখারী দ্বার্থহীন কর্চে বলেছেন, মুহাম্মাদ বিন নাঈম বলেন,

مُحَمَّد بن نعيم يَقُول سَأَلت مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيل لما وَقع فِي شَأْنه مَا وَقع عَن الْإِيمَان فَقَالَ قُول وَعمل وَيزِيد وَينْقص وَالْقُرْآن كَلَام الله غير تَحْلُوق

'যখন ইমাম বুখারীর ব্যাপারে ঈমান বিষয়ক যা ঘটার ঘটল, তখন আমি ইমাম বুখারীকে এ বিষয়ে জিজ্ঞেস করলাম। তিনি জবাবে বললেন, নিশ্চয় ঈমান হচ্ছে কথা ও কাজের সমষ্টি। ঈমান বাড়ে ও কমে। আর কুরআন মহান আল্লাহ্র বাণী, তা সৃষ্ট নয়'।^{১৫৭}

তাহকীকু: মন্তব্যটি ইমাম হাকেম বর্ণনা করেছেন। তার সূত্রে হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার ফাৎহুল বারীতে নিয়ে এসেছেন। এই সনদে দুইজন রাবী রয়েছে।

১. আবুল ওয়ালিদ হাসসান বিন মুহাম্মাদ। তার সম্পর্কে ইমাম হাকেম বলেন,

إمام أهل الحديث بخُراسان. وأَرْهد من رَأَيْت من العلماء وأَعْبَدهم.

'তিনি খুরাসানের আহলেহাদীছগণের ইমাম। আমার দেখা ওলামায়ে কেরামের মধ্যে তিনি সবচেয়ে পরহেষগার ও সবচেয়ে ইবাদতগুজার'।^{১৫৮}

ইমাম খলীলী (৪৪৬হিঃ) তার সম্পর্কে বলেন,

الْفَقِيهُ ثِقَةً، إمَامٌ

'ফকুীহ, বিশ্বস্ত ও ইমাম'।^{১৫৯}

১৫৭. ইবন্ কাছীর, তবাক্বাত আশ-শাফিঈন ১/১৮৪।

১৫৮. তারীখুল ইসলাম ৭/৮৭৪।

২. মুহাম্মাদ বিন নাঈম। নিশাপুরের মুহাদিছ। ইমাম হাকেম তার বিষয়ে বলেন,

من أعيان المحدثين الثقات الأثبات

'ম্যবৃত ও গ্রহণযোগ্য মুহাদ্দিছগণের একজন'।

সুতরাং সনদ নিঃসন্দেহে ছহীহ। ইমাম বুখারী থেকে একই মন্তব্য অন্য আরেক সনদে ইমাম লালাকায়ী (রহঃ) তার শারহু উছুল ই'তিক্বাদ আহলিস সুন্নাহ বইয়ে উল্লেখ করেছেন,

الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ. فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّ التَّاسَ يَزْعُمُونَ أَنَّكَ تَقُولُ لَيْسَ فِي الْمُصْحَفِ قُرْآنُ وَلَا فِي صُدُورِ النَّاسِ. فَقَالَ: أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ أَنْ تَشْهَدَ عَلَيَّ بِمَا لَمْ تَسْمَعْهُ مِنِّي, إِنِّي أَقُولُ كَمَا قَالَ اللَّهُ: {وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ} [الطور: ٢]

[ص:٣٩٦] أَقُولُ: فِي الْمَصَاحِفِ قُرْآنٌ , وَفِي صُدُورِ الرَّجَالِ قُرْآنٌ , فَمَنْ قَالَ غَيْرَ ذَلِكَ هَذَا يُسْتَتَابُ . فَإِنْ تَابَ وَإِلَّا سَبِيلُهُ سَبِيلُ الْكُفْرِ

কুরআন মহান আল্লাহ্র বাণী; তা সৃষ্ট নয়। বর্ণনাকারী বলেন, আমি তাকে বললাম, মানুষ বলে, আপনি না-কি বলেছেন, লিখিত আকারে যে কুরআন রয়েছে এবং মানুষের অন্তরে যে কুরআন রয়েছে, তা কুরআন নয়। তখন ইমাম বুখারী বললেন, আস্তাগফিরুল্লাহ! তুমি আমার থেকে যা শ্রবণ করনি, সে বিষয়ে সাক্ষ্য দিচছ?! নিশ্ব আমি তাই বলি, মহান আল্লাহ যা বলেছেন। মহান আল্লাহ বলেছেন, 'ভূর পাহাড়ের কসম! লিখিত কিতাবের কসম!' তাই আমিও বলি, যা লিখিত আছে, তা কুরআন। যা মানুষের অন্তরে মুখস্থ আছে, তা কুরআন। যে ব্যক্তি এর বিপরীত মত পোষণ করবে, তার উপর তওবা করা যর্ররী, অন্যথা সে কাফের'। উল্লেখ্য যে, এই সনদের মূল বর্ণনাকারী রাবী অপরিচিত। কিন্তু উপরের ছহীহ সনদের বর্ণনার কারণে বলা যায়, ইমাম বুখারীর পক্ষ থেকে এই ধরনের মন্তব্য হওয়া অস্বাভাবিক নয়।

এছাড়া ইমাম ইবনু আদী ছহীহ সনদে ইমাম বুখারী থেকে নকল করেছেন ইমাম বুখারীকে যখন এই প্রশ্ন করা হয় তখন তিনি বলেন,

القران كلام الله غير مخلوق وأفعال العباد مخلوقة

'কুরআন সৃষ্ট নয়, বরং মহান আল্লাহ্র বাণী। কিন্তু মানুষের কাজ সৃষ্ট'। ১৬২ ইমাম বুখারী (রহঃ) স্বয়ং তার লিখিত 'খলকু আফ'আলিল ইবাদ' গ্রন্থে বলেছেন,

১৫৯. আবু ইয়ালা আল-খলীলী, আল-ইরশাদ ফী মা'রিফাতি ওলামায়েল হাদীছ ৩/৮৪২।

১৬০. ইমাম হাকেম, তালখীস: খলীফা আন-নিশাপুরী, পৃঃ ৫৮, রাবী নং ১১৩৭।

১৬১. শারহু উছুল ই'তিকাদ আহলিস সুনাহ, পৃঃ ২/৩৫ হা/৬১০।

১৬২. ইবনু আদী, আছামী, পৃঃ ৬৪।

قَالَ البُخَارِيُّ: حَرَّكَاتُهُم وَأَصْوَاتُهُم وَاكْتِسَابُهُم وَكِتَابَتُهُم خَلُوْقَةٌ. فَأَمَّا القُرْآنُ المَتْلُوُ المُبَيِّنُ المُثَبَّتُ فِي القُلُوبِ، فَهُوَ كَلاَمُ اللهِ لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ (٢) المُثْبَتُ فِي القُلُوبِ، فَهُوَ كَلاَمُ اللهِ لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ (٢) . قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ بَلُ هُوَ آيَاتُ بَيِّنَاتُ فِي صُدُورِ الَّذِيْنَ أُوتُوا العِلْمَ ﴾ [الْعَنْكَبُوت: ٤٩]

'মানুষের কার্যক্রম, তাদের আওয়াজ, তাদের অর্জন, তাদের লেখালেখি সবই সৃষ্ট। কিন্তু যে কুরআন তেলাওয়াত করা হয় এবং লিখিত আকারে সংরক্ষিত রয়েছে, অন্তরসমূহে মুখস্থ রয়েছে, তা মহান আল্লাহ্র বাণী। তা সৃষ্ট নয়। মহান আল্লাহ বলেছেন, 'বরং কুরআন হচ্ছে স্পষ্ট আয়াতসমূহ যা জ্ঞানীদের অন্তরে রয়েছে'। ১৬৩

অতএব প্রমাণিত হল যে, আমাদের মুখ থেকে উচ্চারিত কুরআন সৃষ্ট নয় বরং মহান আল্লাহ্র বাণী। কিন্তু আমাদের উচ্চারণ করা কাজটা সৃষ্ট। ইমাম বুখারী (রহঃ) এই কথার মাধ্যমে এক সাথে মু'তাযিলা ও কাদারিয়া ফিরকার মতবাদকে খণ্ডন করেছেন। কিন্তু সাধারণ মানুষ ভুল বুঝে তার নামে অপপ্রচার চালিয়েছে। মহান আল্লাহ সকলকে সঠিক বুঝ দান করুন।

ইমাম যুহালীর সাথে ইমাম বুখারী ও ইমাম মুসলিমের ইনছাফ:

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর সাথে ইমাম যুহালীর এত কিছু হওয়ার পরেও ইমাম বুখারী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারীতে ইমাম যুহালীর হাদীছ গ্রহণ করেছেন। যা ইমাম বুখারীর ইনছাফের জ্বলন্ত দৃষ্টান্ত। যদিও ইমাম বুখারী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারীতে ইমাম যুহালীর নাম স্পষ্টভাবে উল্লেখ করেননি। কখনো কোন প্রকার নিসবাত ছাড়াই শুধু মুহাম্মাদ, কখনো তার দাদার দিকে নিসবাত করে, ইত্যাদীভাবে ইশারায় তার নাম উল্লেখ করে তার হাদীছ গ্রহণ করেছেন। ধারণা করা হয়, স্পষ্টভাবে ইমাম যুহালীর নাম উল্লেখ না করে আবার তার হাদীছ গ্রহণ করে ইমাম বুখারী দু'টি বিষয়ের দিকে ইশারা করেছেন।

ক. তার হাদীছ গ্রহণ করেছেন যেন মানুষ অবগত হয়, এই ধরনের মনোমালিন্যের কারণে কারো হাদীছ অগ্রহণযোগ্য হয় না। আর এটি ইমাম বুখারীর মানসিক উদারতা ও ইনছাফের পরিচয় বহন করে।

খ. তার নাম পূর্ণভাবে উল্লেখ করেননি যাতে মানুষ বুঝে, তাদের মাঝে যা ঘটেছিল তাতে হকু বা সত্যের পক্ষে ছিলেন ইমাম বুখারী। তথা তিনি মায়লুম।

অন্যদিকে ইমাম মুসলিম (রহঃ) ইমাম যুহালীর মজলিশ থেকে তাৎক্ষণিক রাগ করে চলে গেলেও তিনি ইমাম যুহালী এবং ইমাম বুখারী কারো হাদীছ ছহীহ মুসলিমে গ্রহণ করেননি। এর মাধ্যমে হয়তো তিনি উভয়ের সাথে ইনছাফ করতে চেয়েছেন। যাতে ইতিহাসের পাতায় তাকে ইমাম যুহালীর বিরুদ্ধে ও ইমাম বুখারীর পক্ষে এক পেশে মনোভাবের অভিযোগে অভিযুক্ত না করা হয়। ওয়াল্লাহু আ'লাম।

১৬৩. ইমাম বুখারী, তাহক্বীকুঃ আব্দুর রহমান, খলকু আফ'আলিল ইবাদ, পৃঃ ৪৭।

২. মিথ্যা অপবাদ : হানাফী ফিকুহের বিখ্যাত গ্রন্থ 'মানার'-এর ব্যাখ্যা গ্রন্থ 'কাশফুল আসরার'-এর ভূমিকায় এবং হানাফী তাবাকার প্রসিদ্ধ গ্রন্থ আল-জাওয়াহিরুল মুিয়য়া, আত-তাবাকাতিস আস-সানিয়্যাহ ও আল-ফাওয়াদুল বাহিয়্যাহ, গ্রন্থে বলা হয়েছে- 'ইয়য় বুখারী (রহঃ) ফংওয়া দিয়েছেন,

سُئِلَ عَن صبيين شربا من لبن شَاة أَو بقرة فَأَفْتي بِثُبُوت الْحُرْمَة فَاجْتَمَع النَّاس عَلَيْهِ وأخرجوه ، من بُخَارِي

'যখন ইমাম বুখারীকে একজন ছেলে ও একজন মেয়ের বিষয়ে জিজ্ঞেস করা হয়, যারা একই বকরীর দুধ পান করেছে। তিনি জবাবে বলেন, তারা দুধ ভাই-বোন বলে গণ্য হবে। তাদের বিবাহ হারাম। তখন মানুষ একত্রিত হয়ে তাকে বোখারা থেকে বহিন্ধার করে দেয়'। ১৬৪

তাহকীক : এই ঘটনাটি আহলুর রায় বা হানাফীগণ ছাড়া কেউ বর্ণনা করেননি। ঘটনাটি যে ইমাম বুখারীর উপর মিথ্যা অপবাদ তার প্রমাণ ফৎওয়াটিই। যেখানে ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর ফিকুহের সূল্পতা বুঝতে যুগে যুগে ওলামায়ে কেরাম হিমশিম খেয়েছেন সেখানে তিনি এই রকম একটি ভ্রান্ত ফৎওয়া দিবেন তা স্বাভাবিকভাবেই বিবেক সম্মত নয়। স্বয়ং বিখ্যাত হানাফী আলেম আব্দুল হাই লাক্ষ্মৌভী (রহঃ) এই ঘটনাটি উল্লেখ করার পর ঘটনাটি যে মিখ্যা তা তিনভাবে প্রমাণ করেছেন-

هذه القصة تعرف في كتب ألحنفية فقط ولم ينقلها أحد من المؤرخين مع أن تراجم الإمام البخاري قد وردت في أكثر من مائة كتاب. أستبعد وقوعها بالنسبة الي جلالة قدر البخاري ودقة فهمه مما لا يخفي على من انتفع بصحيحه حتى لو سلمنا أنه أفتى بهذا فمن الذي لم يخطئ من المجتهدين المجتهد يخطئ ويصيب.

'হানাফী মাযহাবের কিতাবাদি ছাড়া অত্র ঘটনার অস্তিত্ব অন্য কোথাও নাই। অথচ ইমাম বুখারীর জীবনী একশ'রও বেশী গ্রন্থে পাওয়া যায়। ইমাম বুখারীর ফিকুহী সূক্ষ্মতা, মাসআলা উদ্বাটনের দক্ষতার সাথে অত্র ঘটনা অবিশ্বাস্য, যা ছহীহ বুখারী থেকে ফায়দা গ্রহণকারীদের নিকট গোপন নয়। যদি আমরা মেনেও নিই যে, তিনি এরকম ফৎওয়া দিয়েছেন, তাহলে বলব, দুনিয়াতে এমন কোন মুজতাহিদ আছে কি যিনি ভুল করেননি? প্রত্যেক মুজতাহিদ সঠিক ফৎওয়াও দেয়, আবার ভুলও করে'। ১৬৫

১৬৪. আন্দুল কাদির আল-কারশী, আল-জাওয়াহিকল মুঘিয়া ফী তাবাকাতিল হানাফিয়্যাই ১/৬৭, জীবনী নং ১০৫; 'আত- তাবাকাতিস সানিয়্যাহ ফী তারাজিমিল হানাফিয়্যাহ ১/৩৯৫, জীবনী নং ১৮৯; 'আল-ফাওয়াদুল বাহিয়্যাহ ফী তারাজিমিল হানাফিয়্যাহ, পৃঃ ১৮।

১৬৫. আল-ফাওয়ায়িদ আল-বাহিয়্যা, পৃঃ ১৩।

ঘটনাটি যে মিখ্যা তার প্রমাণে আরো দু'টি দলীলের সংযোজন করা হল:

ইমাম বুখা ইমাম বুখার

29

فاتِ الجّامِيع و أخمِله إلى

'বোখারার পাঠালেন আমি সেগু আমি ইলম যদি আপন বাডীতে এ তিনি যেন তাহকীক তারীখে ব সক্লের স ক, আবু সত্যবাদী খ, আবু দিয়েছেল স্তরাং স

> 'ইমাম বু বুখারী ও

অন্য সন্ত

ه فراسله

হাদীছ 🗝 শুধু দুধ ভাই-বোন বিষয়ে উল্লেখ করেছেন। যেখানে দুধ ভাই-বোন বিষয়ে তার ধারণা স্পষ্ট। সুতরাং এ কথা নিঃসন্দেহে বলা যায়, উপরের ফৎওয়াটি তার উপর মিথ্যা অপবাদ। খ. ইমাম বুখারী (রহঃ)-কে বোখারা থেকে বের করে দেওয়ার কাহিনীতে কেউই এই ফৎওয়ার

ক. ইমাম বুখারী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারীতে বিবাহের অধ্যায়ে প্রায় তিন অনুচেছদ ব্যাপী ৫টি

কথা উল্লেখ করেননি। বরং সকলেই অন্য একটি ঘটনা বর্ণনা করেছেন যা প্রসিদ্ধ ও বিশুদ্ধ। উল্লেখ্য যে, ইমাম বুখারী সহ সকল মুহাদ্দিছ যে ফক্বীহ ছিলেন, তা আমরা বিস্তারিত দলীল সহ আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।

৩. বোখারা থেকে বহিছারের মূল কারণ : ইমাম বুখারী (রহঃ) যেখানেই যেতেন সেখানেই মানুষ তাকে অন্তর থেকে স্বাগত জানাত। যেমন ইমাম ইবনুল মূলাক্কিন (রহঃ) (৮০৪হিঃ) বলেন,

كان الإمام البخاري كلما حلَّ مدينةً أو نزل أرضا يزدحم النَّاسُ حوله أزدحامًا يفوق الوصف، وكان الناس يتطلعون الى رؤيته

'ইমাম বুখারী যখনই কোন শহরে যাত্রা বিরতি করতেন বা কোন শহরে যেতেন, তখনই মানুষ তার আশেপাশে ন্যীরবিহীন ভিড় করত, যা বর্ণনীয় নয়। আর মানুষ তাকে দেখার আকাজ্ফা পোষণ করত'। ১৬৭

যখন তিনি নিশাপুর থেকে ফিরে বোখারায় আসলেন, তখন একই অবস্থা ধারণ করল। যেমন হাফেয ইবনু হাজার আসক্বালানী (রহঃ) (৮৫২হিঃ) আহমাদ বিন মানছুর আশ-শিরাযী থেকে নকল করেন,

ولما رجع إلى بخاري نصبت له القباب على فرسخ من البلد واستقبله عامّة أهلها حتى لم يبق مذكور، ونثر عليه الدراهم والدنانير

'যখন তিনি বোখারায় ফিরে আসলেন, তখন তাকে স্বাগত জানানোর জন্য শহরের বাইরে তাঁবু স্থাপন করা হল। আপামর জনসাধারণ তাকে অভ্যর্থনা জানাল। আর তার উপর দীনার ও দিরহামের বৃষ্টি বর্ষণ করা হল'। 1265

তাহক্নীকু: এই মন্তব্যটি হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার তাগলীকুত তা'লীকে আহমাদ বিন মানছুর আশ-শিরাযী থেকে বর্ণনা করেছেন। কিন্তু আহমাদ বিন মানছুর আশ-শিরাযীর এই মন্তব্য কোন বইয়ে আছে বা কি সনদ তা তিনি উল্লেখ করেননি। আর আমরা সাধ্যমত খুঁজার পরেও কোন সনদ পাইনি।

১৬৯, তার জ্যাও

১৭০. তার

ভাগ ১৭১, নারি

১৭২, ইব

১৭৩, সাং

১৬৬. ছহীহ বুখারী হা/৫০৯৯-৫১০৪।

১৬৭. ইবনুল মুলাক্তিন, আত-তাওযীহ ১/৬২।

১৬৮. ইবনু হাজার আসকালানী, তাগলীকুত তা'লীকু ৫/৪৩৯।

ইমাম বুখারীর ইলমের প্রতি মানুষের এই ভালবাসা ও সম্মান দেখে বোখারার খলীফা খালিদ ইমাম বুখারীর নিকট তার দূত পাঠালেন,

بَعَثَ الأَمِيرُ خَالِدَ بْنَ أَحْمَدَ الدُّهْ إِي بُخَارَى إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، أَنِ احْمِلُ إِلَى كِتَابَ الجَّامِعِ وَالتَّارِيخِ وَغَيْرِهِمَا لأَسْمَعَ مِنْكَ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ لِرَسُولِهِ: أَمَّا لا أُذِلُ الْعِلْمَ وَلا أَحْمِلُهُ إِلَى أَنْوَابِ النَّاسِ، فَإِنْ كَانَتْ لَكَ إِلَى شَيْءٍ مِنْهُ حَاجَةٌ فَاحْضُرْنِي فِي مَسْجِدِي أَوْ فِي دَارِي،

'বোখারার গভর্নর আমীর খালিদ ইবনে আহমাদ ইমাম বুখারীর নিকটে এই মর্মে নির্দেশ পাঠালেন যে, আপনি 'ছহীহ বুখারী', 'ভারীখ' ইত্যাদি গ্রন্থ আমার নিকট নিয়ে আসুন, যাতে আমি সেগুলো আপনার কাছ থেকে শ্রবণ করতে পারি। ইমাম বুখারী জবাবে দূতকে বললেন, আমি ইলমকে অপমান করতে পারি না এবং ইলমকে মানুষের দ্বারে দ্বারে বিয়ে যেতে পারি না। যদি আপনার ইলমের কোন প্রয়োজন থাকে, তাহলে আমার নিকট আমার মসজিদে বা আমার বাড়ীতে এসে উপস্থিত হন'। ১৬৯

তিনি যেন মসজিদে বা আমার বাড়ীতে আমার দারসে এসে উপস্থিত হন। ১৭০

তাহকীক : এই ঘটনাটি মুহাম্মাদ গুঞ্জার তার তারীখে বোখারাতে, ইমাম খত্তীব বাগদাদী তার তারীখে বাগদাদে এবং ইমাম ইবনু আসাকির তার তারীখে দিমাশকে সনদসহ বর্ণনা করেছেন। সকলের সনদ যেখানে একত্রিত হয়েছে সেখান থেকে ইমাম বুখারী পর্যন্ত দুইজন রাবী রয়েছে।

ক. আবু আমর আহমাদ বিন মুহাম্মাদ। শায়খ নায়িফ আল-মানছুরী তার বিষয়ে বলেন, সে সত্যবাদী। 595

খ. আবু সাঈদ বাকর বিন মুনীর। ইমাম ইবন মাকুলা তার ইকমালে এই রাবীর পরিচয় দিয়েছেন। ^{১৭২} এবং ইমাম সাখাবী তাকে মযবৃত বলেছেন। ^{১৭৩}

সুতরাং সনদ ছহীহ।

অন্য সনদে এসেছে.

أن يحضر منزله فيقرأ الجامع والتاريخ على أولاده فامتنع أبو عبد الله عن الحضور عنده فراسله أن يعقد مجلسا لأولاده لا يحضره غيرهم فامتنع عن ذلك

'ইমাম বুখারীকে নির্দেশ দেয়া হল, তিনি যেন শাহী মহলে গিয়ে বাদশাহর সন্তানদের ছহীহ বুখারী ও তারীখ পড়ান। ইমাম বুখারী নাকচ করে দিলেন। তখন বাদশাহ প্রস্তাব দিলেন, যেন

১৬৯. তাহকীক বাশশার, তারীখে বাগদাদ, পৃঃ ২/৩৪০; তারীখে দিমাশক, পৃঃ ৫২/৯৬; ইবনুল মুলাকিন, আত-তাওয়ীহ, পৃঃ ১/৭০; সিয়াক আ'লামিন নুবালা, রিসালা প্রকাশনী, ১২/৪৬৪।

১৭০. তাহকীক বাশশার, তারীখে বাগদাদ, পৃঃ ২/৩৪০; তারীখে দিমাশকু, পৃঃ ৫২/৯৬; ইবনুল মুলাঞ্জিন, আত-তাওয়ীহ, পৃঃ ১/৭০; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা, রিসালা প্রকাশনী, ১২/৪৬৪।

১৭১, নায়িফ আল-মানছ্রী, আল-রওয়ুল বাসিম ১/৩১৪।

১৭২. ইবন মাকুলা, আল-ইকমাল ফী রাফদল ইরতিয়াব, দারুল কিতাব আল-ইলমিয়্যাহ ৭/২২৬।

১৭৩. সাখাবী, আল-আজবিবা আল-মার্যিয়া। ৩/১৯০।

তার সন্তানদের জন্য আলাদা দারসের ব্যবস্থা করেন, যেখানে অন্য কেউ থাকবে না। ইমাম বুখারী এটাও নাকচ করলেন'। ^{১৭৪}

উভয় সনদের বর্ণনায় হালকা পার্থক্য থাকলেও সারমর্ম একই। ইমাম বুখারী যখন বাদশাহর প্রস্তাবকে এভাবে নাকচ করলেন। তখন বাদশাহ কিছু ওলামায়ে কেরামের সহযোগিতা নিয়ে তাকে শহর ত্যাগের নির্দেশ দিলেন।

একটি বর্ণনা পাওয়া যায় ইমাম বুখারী শহর ত্যাগের সময় বাদশাহর উপর বদ দু'আ করেছিলেন। আবুবকর ইবনু আবি আমর বলেন,

فاستعان عَلَيْهِ بحريث بْن أَبِي الورقاء وغيره، حتى تكلموا في مذهبه ونفاه عن البلد، فدعا عليهم. فلم يأت إلَّا شهر حتى ورد أمر الظاهرية بأن يُنادي عَلَى خَالدٍ فِي البلد. فنوديَ عَلَيْهِ ، وأمَّا حريث فابتُلي بأهله، ورأى فيها ما يجلّ عَنِ الوصفُ

'যখন ইমাম বুখারী বাদশাহর প্রভাব নাকচ করলেন, তখন বাদশাহ হুরাইছ ইবনে আবুল ওরাক্বা এবং অন্য কতিপয় আলেমের সহযোগিতা চাইলেন, যাতে তারা ইমাম বুখারীর আক্বীদা ও মাযহাব নিয়ে সমালোচনা করে। তারা তাই করল এবং বাদশাহ ইমাম বুখারীকে এলাকা থেকে বিতাড়িত করলেন। ইমাম বুখারী তাদের উপর বদ দু'আ করলেন। বদ দু'আ করার এক মাসের মধ্যে যাহিরিয়্যাদের পক্ষ থেকে আমীর খালিদের বিরুদ্ধে বিদ্রোহের ডাক আসল। আর হুরাইছ তার পরিবার নিয়ে পরীক্ষায় পতিত হল এবং নিজ পরিবারের মাঝে এমন কিছু দেখল, যা বর্ণনীয় নয়ু, ১৭৫

তাহকীক : এই সনদে দুই জন রাবী রয়েছে।

ক, আবু আব্দুল্লাহ মুহাম্মাদ বিন আব্বাস আয-যব্বী। ইমাম খতীব বাগদাদী (রহঃ) তার বিষয়ে र्दालन.

وكان ثقة نبيلًا، من ذوي الأقدار العالية

'তিনি মযবৃত ও বুদ্ধিমান। উঁচু মর্যাদার অধিকারী'। ১৭৬

খ. আবুবকর বিন আবি আমর। এই নামে হাদীছশাস্ত্রে প্রায় কয়েকজন রাবী রয়েছে, আমি নিশ্চিত হতে পারিনি ইনি কোন আবুবকর বিন আমর। তবে আমার ধারণা ইনশাআল্লাহ ইনি মুহাম্মাদ বিন সাঈদ আল-আহনাফ আবুবকর বিন আবি আমর আল বুখারী। তার বিষয়ে ইমাম আবু যুর'আ আর-রায়ী বলেন, হাফিয় মুয়বৃত। ^{১৭৭}

700 B প্রতিহা পদ হার

8.

83

'इशा একদ লাওয় ভাগে

তিনি 500 সমত্

FT |

তাহ

35

১৭৪. তাহকীক বাশশার, তারীখে বাগদাদ ২/৩৪০ পৃঃ; তারীখে দিমাশকৃ, ৫২/৯৭ পৃঃ।

১৭৫. তাগলীকুত তা লীকু ৫/৪৪০; তাহকীকু বাশশার, তারীধে বাগদাদ, পৃঃ ২/৩৪০; তারীধে দিমাশকু, পৃঃ ৫২/৯৭।

১৭৬. তারীখে বাগদাদ ৪/২০৩; ইমাম সুবকী, তুবাক্বাত আশ-শাফিয়িয়্রাহ ৩/১৭৬।

১৭৭. আবুল কাুসেম হাম্যা আল-জুরজানী, মাকতাবাতুল মা'আরিফ, সুরালাত হাম্যা লিদ-দারাকুৎনী, পৃঃ ২৬৮, , বাবী নং-৩৯০।

bb,

সনদ আশা করা যায় ইনশাআল্লাহ ছহীহ। তবে সনদের বিষয়ে একেকটু সন্দেহ থাকলেও ঐতিহাসিকভাবে প্রমাণিত ইমাম বুখারীকে বহিন্ধারের কিছুদিনের মধ্যেই বোখারার গভর্নর নিজের পদ হারান। তাকে বন্দি করে বাগদাদের এজলে আবদ্ধ রাখা হয়। ১৭৮

সমরকন্দবাসীর মতনৈক্য : বোখারা থেকে বহিন্ধারের ঘোষণা দিলে সমরকন্দবাসী
ইমাম বুখারীকে দাওয়াত প্রদান করেন। ইমাম বুখারী সমরকন্দ যাওয়ার সিদ্ধান্ত নিয়ে
বোখারা থেকে বের হন।

فخرج إلى بيكند، فسار الناس معه حزبين: حزبٌ لَهُ وحزبٌ عَلَيْهِ، إلى أن كتب إلَيْهِ أهل سَمَرْقند فوقع بين أهل سَمَرْقند فوقع بين أهل سَمَرْقند فتنة بسببه. قومٌ يريدون إدخالَه البلد، وقومٌ يأبون، إلى أن اتفقوا عَلَى دخوله. فاتصل به ما وقع بينهم، فخرج يريد أنْ يركب، فلما استوى عَلَى دابتُه قَالَ: اللَّهُمَّ جُزْ لِي، ثلَاثًا، فسقط مينًا. وحضره أهل سَمَرْقند بأجمعهم

'ইমাম বুখারী বায়কান্দের উদ্দেশ্যে বের হলেন। বায়কান্দের মানুষ দুই ভাগে বিভক্ত হয়ে গেল, একদল তারপক্ষে; অপরদল তার বিপক্ষে। ইতিমধ্যেই সমরকন্দবাসী ইমাম বুখারীকে লিখিত দাওয়াত প্রদান করল। ইমাম বুখারী সমরকন্দের কিছু প্রামে পৌছে গেলে সেখানকার মানুষও দুই ভাগে বিভক্ত হয়ে যায়, একদল মানুষ তাকে সমরকন্দে প্রবেশ করতে দিবে; আরেকদল দিবে লা। অবশেষে তারা একমত হলে ইমাম বুখারী সমরকন্দের উদ্দেশ্যে বের হন। বাহনে উঠার পর তিনি মহান আল্লাহ্র নিকট দু'আ করলেন, হে আল্লাহ। তুমি আমার জন্য পসন্দ কর! এই দু'আ তিনবার করার পর তিনি বাহন থেকে পড়ে যান এবং মৃত্যুবরণ করেন। এমতাবস্থায় তার নিকট সমস্ত সমরকন্দবাসী উপস্থিত হয়েছিল'। ১৭৯

তাহক্নীকু: উপরের বর্ণনা বিষয়ে ইমাম যাহাবী বলেন,

هذه حكاية منقطعة شاذة.

'এটি একটি বিচ্ছিন্ন ও শাষ রিওয়ায়েত'।

তবে ইমাম বুখারী বায়কন্দ নামক এলাকায় কিছুদিন অবস্থান করেছিলেন মর্মে আরো একটি বর্ণনা পাওয়া যায়, মুহাম্মাদ আল-বায়কান্দী বলেন,

مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا جُحُرُوجٍ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ وَمقَامُهُ عِنْدِنَا حَتَّى سَمِعْنَا مِنْهُ هَذِهِ الكُتُب

১৭৮. ইবুন কাছীর, দার হিজর, বিদায়া ও নিহায়া ১৪/৫৩৩; ইবন খল্লিকান, ওফায়াতুল আয়ান ৪/১৯০।

১৭৯. যাহাবী, তাহকীকু: বাশশার, তারীখুল ইসলাম ৬/১৪১।

১৮০. যাহাবী, তাহকীকু: বাশশার, তারীখুল ইসলাম ৬/১৪১।

'মহান আল্লাহ আমাদের উপর রহমত করেছেন ইমাম বুখারীকে বোখারা থেকে বের করে আমাদের এখানে অবস্থান করানোর মাধ্যমে। এর ফলে আমরা তার নিকট থেকে এই বইগুলো শুনতে পেরেছি'। ১৮১

তাহক্ষীক : ইমাম হাকেম এই মন্তব্য আহমাদ বিন মুহাম্মাদ আল-বায়কান্দী থেকে বর্ণনা করেছেন সে তার পিতা থেকে। আহমাদ আল-বায়কান্দী ইমাম হাকেমের শায়খগণের একজন। ইমাম সাম'আনী 'আনসাবে' তার পরিচয় বর্ণনা করেছেন চিম্ব তার পিতা বিষয়ে আমরা কিছুই জানতে পারিনি।

ইমাম বুখারীর মৃত্যু বিষয়ে সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য বর্ণনাগুলো নিম্নে পেশ করা হল।

মৃত্যু কামনা:

ইমাম ইবনু আদী (রহঃ) আব্দুল কুদ্দুস আস-সমরকন্দী থেকে বর্ণনা করেন,

جاء محمد بن إسماعيل إلى خرتنك، قرية من قرى سمرقند، على فرسخين منها وكان له بها أقرباء فنزل عندهم، قَالَ: فسمعته ليلة من الليالي وقد فرغ من صلاة الليل يدعو ويقول في دعائه: اللهم إنه قد ضاقت على الأرض بما رحبت فاقبضني إليك. فما تم الشهر حتى قبضه الله تعالى وقبره بخرتنك

'ইমাম বুখারী সমরকন্দ থেকে দুই ফারসাখ দূরে খারতাংক নামক গ্রামে এসে পৌছলেন। সেখানে তার আত্মীয়-স্বজনের বাড়ী ছিল, তাদের নিকটেই তিনি অবস্থান গ্রহণ করলেন। আব্দুল কুদ্দুস আস-সমরকন্দী বলেন, একদিন রাতে আমি শুনলাম, তিনি তাহাজ্জুদের ছালাত শেষে দু'আ করছেন এবং বলছেন, হে আল্লাহ! এই বিশাল দুনিয়া আমার জন্য সংকীর্ণ হয়ে গেছে। তুমি আমাকে তোমার নিকট উঠিয়ে নাও। এই দু'আ করার এক মাসের মধ্যে মহান আল্লাহ তাকে দুনিয়া থেকে উঠিয়ে নিলেন। আর তার কবর আজও খারতাংকে রয়েছে'। ১৮৩

তাহকীক : এই ঘটনাটি ইমাম ইবনু আদী (রহঃ) আব্দুল কুদ্দুস বিন আব্দুল জাববার আসসমরকন্দী থেকে বর্ণনা করেছেন। ইমাম ইবনু আদীর বিষয়ে আমরা আগেই বলেছি, তিনি হাদীছ শাস্তের ইমাম। কিন্তু আব্দুল কুদ্দুস বিন আব্দুল জববার আসসসমরকন্দী বিষয়ে কিছুই জানা যায় না। ইমাম ইবনু আদী শুধু এই এক জায়গায় তার থেকে বর্ণনা করেছেন। তবে মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকৃ আল বুখারীর পক্ষ থেকে এই বর্ণনার সমর্থক বর্ণনা রয়েছে, যা এই বর্ণনাটিকে মযবৃত করে। ওররাকৃ আল-বুখারীর বর্ণনাটি বিস্তারিত আসছে।

মৃত্যু তারিখ: ইমাম ইবনু আদী হাসান ইবনে হুসাইন আল-বাযযায় থেকে বর্ণনা করেন,

لىئىت، مائتىن،

ইমাম ব যান। ত হয়েছিল

م محمد. أنا آخذ . فدعا

`মুহাম্মা গালিব ছিলেন পাঠান করেন। আরেক ভোমরা পড়লেন

শরীর ৫

তাহকী

১৮৪. ই ১৮৫. সি

১৮১. যাহাবী, রিসালা, সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৬৫।

১৮২, আব্দুল করিম আস-সাম'আনী, দায়িরাতুল মা'আরিফ, আনসাব ১৩/৩০।

১৮৩. আছামী, পৃঃ ১৬৭।

وَقَالَ ابْنُ عَدِيِّ: سَمِعْتُ الْحَسَنَ بنَ الْحُسَيْنِ البَرَّارَ البُخَارِيَّ يَقُوْلُ: تُوُفِّيَ البُخَارِيُّ لَيْلَةَ السَّبْتِ، لَيْلَةَ الفِظرِ، عِنْدَ صَلاَةِ العشَاءِ، وَدُفِنَ يَوْمَ الفِظرِ بَعْدَ صَلاَةِ الظُّهْرِ، سَنَةَ سِتٍّ وَخَمْسِيْنَ وَمائَتَيْنِ، وَعَاشَ اثْنَتَيْنِ وَسِتَّيْنَ سَنَةً إِلاَّ ثَلاَئَةَ عَشَرَ يَوْماً

ইমাম বুখারী ২৫৬ হিজরীতে শনিবারের দিন ঈদুল ফিতরের রাতে এশার ছালাতের সময় মারা যান। তাকে ঈদুল ফিতরের দিন যোহরের ছালাতের পঁর দাফন করা হয়। তখন তার বয়স হয়েছিল ১৩ দিন কম ৬২ বছর। ১৮৪

মৃত্যুর সময় ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর অবস্থা

وقال محمد بن أبي حاتم: سَمِعْتُ غالب بن جبريل، وهو الَّذِي نزل عَلَيْهِ أبو عبد الله، يَقُولُ: أقام أبو عبد الله عندنا أيّامًا فمرض، واشتدَّ بِهِ المرض حتى وجه رسولًا إلى سَمَرْقند فِي إخراج محمد، فلمّا وافى تهيأ للركوب، فلبس خُفَيْه وتعمّم، فلمّا مشى قدر عشرين خُطْوَة أو نحوها وأنا آخذ بعضده، ورجل آخر معي يقود الدابّة ليركبها، فقال رحمه الله: أرسلوني فقد ضعفت. فدعا بدَعَوَات، ثمّ اضطجع، فقضى رحمه الله، فسّال منه مِن العرق شيء لا يوصف. فما سكن منه العَرق إلى أن أدرُجناه في ثيابه.

'মুহাম্মাদ ইবনে হাতেম বলেন, ইমাম বুখারী খারতাংকে যার বাড়ীতে উঠেছিলেন, তার নাম গালিব ইবনে জিবরীল। আমি তাকে বলতে শুনেছি, ইমাম বুখারী আমাদের বাড়ীতে কয়েকদিন ছিলেন। অতঃপর তিনি প্রচণ্ড অসুস্থ হয়ে পড়েন। এমতাবস্থায় তিনি সমরকন্দবাসীর নিকট দূত পাঠান। তাদের নিকট থেকে আশ্বস্ত হওয়ার পর ইমাম বুখারী সেখানে যাওয়ার জন্য প্রস্তুতি গ্রহণ করেন। মোজা ও পাগড়ী পরিধান করে বিশ ধাপের মত চললেন। আমি তার বাহু ধরে ছিলাম। আরেকজন বাহনের ব্যবস্থা করছিল ইমাম বুখারীকে উঠানোর জন্য। এমতাবস্থায় তিনি বললেন, তোমরা আ'মাশে ছেড়ে দাও! আমি অনেক দুর্বল হয়ে পড়েছি। তারপর তিনি কিছু দু'আ পড়লেন এবং শুয়ে গেলেন। কিছুক্ষণের মধ্যেই তিনি দুনিয়া থেকে বিদায় নিলেন। তার সমস্ত শরীর থেকে প্রচণ্ড ঘাম ঝরছিল, যা অবর্ণনীয়। ঘাম ঝরা ততক্ষণ বন্ধ হয়নি, যতক্ষণ না আমরা তাকে কাফনের কাপড় পরিয়েছি'।

তাহক্বীকু: এই বর্ণনার তাহক্বীকু আসছে।

১৮৪. ইবনু আদী, আছামী, পৃ.৭৪।

১৮৫. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৬৭; তারীখুল ইসলাম ৬/১৪০; তুহফাতুল আখবারী ১/৭০-৭৩।

কবর থেকে সুগন্ধি বের হওয়ার ঘটনার তাহক্বীকৃ

গালিব ইবনে জিবরীল বলেন,

فلما دفّناه فاح مِن تراب قبره راجّة غالية أطيب مِنَ المِسْك، فدام ذلك أياما. ثم علت سواري بيض في السماء مستطيلة بحذاء قبره، فجعل الناس يختلفون ويتعجبون. وأمّا التُراب فإنهم كانوا يرفعون عَنِ القبر، حتى ظهر القبر، ولم نكن نقدر على حفظ القبر بالحرّاس، وعُلِبْنا على أنفسنا، فنصبنا على القبر خَشَبًا مُشَبَّكًا لم يكن أحد يقدرٍ على الوصول إلى القبر. وأمّا ريح الطّيب فإنّه تداوم أيّامًا كثيرة، وظهر عند مخالفيه أمرُهُ بعد وفاته، وخرج بعض مخالفيه إلى قبره، وأظهر وا التّوبة والنّدامة.

'যখন আমরা তাকে দাফন করলাম, তখন তার কবর থেকে মিসকের চেয়েও উন্নত মানের সুগন্ধি বের হল এবং করেকদিন যাবত এই সুগন্ধি ছিল। অতঃপর তার কবর বরাবর একটি আলোকরশ্যি আসমান পর্যন্ত বিরাজ করছিল। জনগণ এটা নিয়ে আলোচনা করতে লাগল ও আশ্বর্য হয়ে গেল। তারা কবর থেকে মাটি উঠিয়ে নিয়ে যেতে লাগল। এমনকি কবর প্রকাশিত হওয়ার উপক্রম হল। আমরা পাহাদারের সাহায্যেও কবর হেফায়ত করতে পারছিলাম না। এ ব্যাপারে আমরা পরাস্ত হয়ে গেলাম এবং কবরের উপর কাটাযুক্ত কাঠ দিয়ে দিলাম। যাতে কেউ কবর পর্যন্ত পৌছতে না পারে। তার কবরের এই সুগন্ধি বহুদিন যাবত ছিল। আর যারা তার বিরোধী ছিল, তারা ইমাম বুখারীর সত্যিকার মর্যাদা বুঝতে পারল এবং তার কবরের নিকটে এসে আফসোস এবং তওবা করতে লাগল'।

তাহকীক : মৃত্যুর সময় ইমাম বুখারীর অবস্থা সংক্রান্ত বর্ণনা ও তার কবর থেকে সুগন্ধি বের হওয়ার বর্ণনা একই সনদে বর্ণিত। সনদের মূল রাবী গালিব ইবনে জিবরীল বিষয়ে ইমাম খত্তীব বাগদাদী (রহঃ) বলেন,

نزل عليه محمد بن إسماعيل البخاري ومات عنده

'ইমাম বুখারী তার (গালিবের) বাড়ীতে উঠেছিলেন এবং তার কাছেই মারা গিয়েছিলেন'। ১৮৭ একই মন্তব্য ইমাম সাম'আনী, ইমাম সাখাবী ও ইমাম সুযুত্বীসহ অধিকাংশ ওলামায়ে কেরামের। তাদের মতে ইমাম বুখারী খারতংকে যার বাড়ীতে মারা গেছিলেন তার নাম গালিব ইবনে জিবরীল। ১৮৮ 'নিশ্চয় গার্গ করেছিল, বে গালিব ইবং

لحمد ين

"আমি জানি
আলম ছি
আমি (লে
পেয়েছি।"
গালিব বিন
করেছেন।
সম্ভব কিন
ছহীহ সন
পরহেযগান
মৃত্যু বরণ
১১ হাজার
যুদ্ধে মারা

ي خَلْفَ

থেকে ছহী

১৮৯. খড়ী

১৮৬, সিয়ার আ'লামিন নুবালা ১২/৪৬৭; তারীখুল ইসলাম ৬/১৪০; তুংকাতুল আখবারী ১/৭০-৭৩। ১৮৭, খড়ীব বাগদাদী, তাহকুীক : ছদিক আল-হামিদী, আল-মুন্তাফিক ওয়াল মুফতারিক ৩/১৭৬৪ প্ঃ।

১৮৮. সুযুতী, আল-লুবাব ফী তাহযিবিল আনসাব ১/৪৩০; সাম আনী, আল-আনসাব ৫/৭৯; ইমাম সাখাবী, ফাংছেল মুগীছ, ৪/৩৪০; খড়ীব বাগদাদী, তাহকুীক : ছদিক আল-হামিদী, আল-মুন্তাফিক ওয়াল মুফতারিক ৩/১৭৬৪ পৃঃ।

১৯০. খড়ী ১৯১. আবু

১৯২. ইমা

३३२. रम

তার বিষয়ে আরো বলা হয়েছে,

أن غالب بن جبريل هذا مات بعد البخاري بقليل وأوصى أن يدفن إلى جنبه.

'নিশ্চয় গালিব ইবনে জিবরীল ইমাম বুখারীর মৃত্যুর কিছুদিন পর মারা যান। তিনি অছিয়ত করেছিল, যেন তাকে ইমাম বুখারীর পাশে দাফন করা হয়'। ১৮৯

গালিব ইবনে জিবরীল বিষয়ে আবু সাঈদ ইদরীসী বলেন,

لا أعلم له حديثا مسندا يقال إنه كان من أهل العلم تحكى عنه حكايات وفضائل لمحمد بن إسماعيل

'আমি জানি না তার বর্ণিত সনদযুক্ত কোন হাদীছ আছে কিনা। তবে বলা হয়ে থাকে যে, তিনি আলেম ছিলেন। তার থেকে ইমাম বুখারীর অনেক ঘটনা ও ফযীলত বর্ণিত আছে'। ১৯০ আমি (লেখক) গালিব বিন জিবরীলের বর্ণিত একটি হাদীছ হিলয়াতুল আওলিয়া বইয়ে পেয়েছি। ১৯১

গালিব বিন জিবরীল থেকে এই ঘটনাগুলো মুহামাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল বুখারী বর্ণনা করেছেন। তার বিষয়ে আমরা প্রথমেই আলোচনা করেছি। এখন কবর থেকে সুগন্ধি বের হওয়া সম্ভব কিনা এই বিষয়ে আলোকপাত করি। স্বয়ং ইমাম বুখারী (রহঃ) তার তারিখে একটি ঘটনা ছহীহ সনদে বর্ণনা করেছেন। ঘটনাটি নিমুরূপ- আব্দুল্লাহ বিন গালিব নামে একজন অত্যন্ত পরহেযগার তাবেঈ ইবনুল আশ'আছের পক্ষ নিয়ে হাজ্জাজ বিন ইউসুফের বিরুদ্ধে লড়াই করে মৃত্যু বরণ করে। এই যুদ্ধের দিনকে 'যাবিয়ার দিন' বলা হয়। এই দিন হাজ্জাজ বিন ইউসুফ প্রায় ১১ হাজার মানুষকে হত্যা করেছিল। এই বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনার জায়গা এটা নয়। এই যুদ্ধে মারা যাওয়া আব্দুল্লাহ বিন গালিবের কবর থেকে সুগন্ধি বের হত মর্মে মালিক বিন দীনার থেকে ছহীহ সূত্রে বর্ণনা রয়েছে। ১৯২

ইমাম বুখারীকে নিয়ে বর্ণিত কয়েকটি স্বপ্লের তাহকীক

১. নাজম ইবনে ফুযায়ল বলেন,

رَأَيْتُ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فِي النَّوْمِ، كَأَنَّهُ يَمْشِي، وَمُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ يَمْشِي خَلْفَهُ، فَكُلَّمَا رَفَعَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَدَمَهُ، وضعَ مُحَمَّدُ بنُ إِسمَاعِيلَ قدَمَهُ فِي المكانِ الَّذِي رَفَعَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَدَمَهُ-

১৮৯. খত্তীব বাগদাদী, তাহকীক : ছদিক আল-হামিদী, আল-মুত্তাফিক ওয়াল মুফতারিক ৩/১৭৬৪ পৃঃ।

১৯০. খত্বীব বাগদাদী, তাহক্বীকু : ছদিকু আল-হামিদী, আল-মুক্তাফিকু ওয়াল মুফতারিকু ৩/১৭৬৪ পৃঃ।

১৯১. আবু নুয়াইম আল-আম্পাহানী, দারুল কুতুব আল-ইলমিয়্যাহ, হিলয়াতুল আউলিয়া ৪/১১০ পুঃ।

১৯২. ইমাম বুখারী, তাহক্রীকু: মাহমূদ ইবরাহীম যায়েদ, দারুত তুরাছ, হালব, তারীখুল আওসাত ১/১৮০-১৮১ পুঃ, হা/৮৪২-৮৪৩।

'আমি ঘুমের মধ্যে রাসূল (ছাঃ)-কে স্বপ্লে দেখলাম, তিনি যেন হাঁটছিলেন এবং তার পিছে পিছে ইমাম বুখারীও হাঁটছিলেন। রাসূল (ছাঃ) যেখান থেকে তার পা উঠাচিছলেন ইমাম বুখারী সেখানে তার পা রাখছিলেন। অর্থাৎ ইমাম বুখারী হুবহু রাসূল (ছঃ)-এর পদান্ধ অনুসরণ করছিলেন'। ১৯৩ তাহকীক: এই রকম স্বপ্ল দুইজন দেখেছেন মর্মে খত্নীব বাগদাদী সনদ সহ বর্ণনা করেছেন।

১. নাজম বিন ফুযায়ল। ১৯৪ তার স্বপ্লের কথা তার থেকে মুহাম্মাদ বিন ইউসুফ আল ফিরাবরী বর্ণনা করেছেন। এই সনদের সকল রাবী পরিচিত ও গ্রহণযোগ্য। কিন্তু স্বয়ং যিনি স্বপ্ল দেখেছেন তথা নাজম বিন ফুযায়ল তার বিষয়ে কিছুই জানা যায় না। সনদের মধ্যেই তার বিষয়ে খত্তীব বাগদাদী বলেন,

وكان من أهل الفهم

'তিনি ছিলেন সমঝদার'। এই মন্তব্য ছাড়া তার জন্ম, মৃত্যুসহ কোন বিষয়েই আমরা কিছু জানতে পারিনি।

২. মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারী। তিনিও একই রকম স্বপ্ন দেখেছেন। ^{১৯৫} তার সনদে মোট রাবী তিনজন।

(ক) আবুল হাসান আলী বিন ইবরাহীম। খত্তীব বাগদাদী (রহঃ)-এর শিক্ষক। খত্তীব বাগদাদী (রহঃ) তার সম্পর্কে বলেন,

كان من أهل العلم

'তিনি ছিলেন আলেমগণের একজন'। ১৯৬

(খ) আবুবকর মুহাম্মাদ ইবনে আহমাদ। ইমাম ইদরীসী তার বিষয়ে বলেন,

هو الشيخ الفاضل الزاهد

'তিনি সম্মানিত ও পরহেযগার শায়খ'।^{১৯৭}

(গ) মুহাম্মাদ বিন ইউসুফ বিন মাতার আল-ফিরাবরী। ইমাম বুখারীর ছাত্র। তার সম্পর্কে বিস্তারিত আলোচনা ছহীহ বুখারীর নুসখা ও কপির আলোচনায় করা হবে ইনশাআল্লাহ। অতএব এই সনদ ছহীহ।

২. শাফেঈ মাযহাবের বিখ্যাত ফকুীহ আবু যায়দ আল-মারওয়াযী বলেন,

كُنْتُ نَائِماً بَيْنَ الرُّكِنِ وَالمَقَامِ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَ لِي: يَا أَبَا زِيدٍ، إِلَى مَتَى تَدرسُ كِتَابِي؟ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ وَمَا كِتَابُكَ؟قَالَ: (جَامِعُ) مُحَمَّدِ بنِ إِسْمَاعِيْل

১৯৩, তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

১৯৪. তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

১৯৫, তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

১৯৬, তারীখে বাগদাদ ১৩/২৫২।

১৯৭. মুহাম্মাদ বিন আব্দুল গণী, তাহকীকু: কামাল ইউসুফ, আত-তাকুয়ীদ, পৃঃ ৪৯।

'একদা আমি রুকনে ইয়ামানী ও মাক্বামে ইবরাহীমের মাঝে ঘুমাচ্ছিলাম। হঠাৎ রাসূল (ছাঃ)-কে স্বপ্নে দেখি। তিনি আমাকে বলছেন, হে আবু যায়দ! তুমি আর কতদিন শাফেঈর কিতাব পড়বে? অথচ আমার কিতাব পড় না! আমি বললাম, হে আল্লাহ্ব রাসূল! আপনার কিতাব কোন্টি? তিনি জবাবে বললেন, মুহাম্মাদ ইবনে ইসমাঈল বুর্খারীর লেখা জামে' (অর্থাৎ ছহীহ বুখারী)'। '১৯৮ তাহকীক্ব: এই স্বপ্লটি ইমাম আবু ইসমাঈল আব্দুল্লাহ আনছারী (রহঃ) তার 'যাম্মুল কালাম' গ্রন্থে সনদসহ নকল করেছেন। সনদে মোট রাবী তিনজন।

- (ক) আহমাদ বিন মুহাম্মাদ বিন ইসমাঈল আল-হারাবী। তিনি যাম্মুল কালাম গ্রন্থের লেখক আবু ইসমাঈল আল-হারবী এবং ইমাম আবুবকর আল-বারকানীর শিক্ষক।
- (খ) খালিদ বিন আব্দুল্লাহ আল-মারওয়াযী। তার বিষয়ে মাসউদীর লিখিত 'মুরুজুয যাহাব' গ্রন্থে আলোচনা রয়েছে। কিন্তু গ্রন্থটি আমাদের নিকট না থাকায় আমরা তথ্য সংগ্রহ করতে পারিনি।
- (গ) আবু সাহল মুহাম্মাদ বিন আহমাদ আল-মারওয়াযী। তিনি ইমাম কুশমিহিনী থেকে ছহীহ বুখারী ওনেছেন। ইমাম যাহাবী তার প্রশংসা করেছেন। ১৯৯
- ৩. ইমাম ফিরাবরী বলেন.

رَأَيْتُ النَّبِيَّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فِي التَّوْمِ، فَقَالَ لِي: أَيْنَ تُرِيْدُ؟ فَقُلْتُ: أُرِيْدُ مُحَمَّدَ بنَ إِسْمَاعِيْلَ البُخَارِيِّ، فَقَالَ: أَقْرِثُهُ مِتِّى السَّلاَمُ.

'একদা আমি রাসূল (ছাঃ)-কে স্বপ্লে দেখলাম। তিনি আমাকে বললেন, কোথায় যাচ্ছ? আমি বললাম, ইমাম বুখারীর নিকট। তিনি বললেন, তাকে আমার সালাম দিও। ২০০ তাহকুকু: এই সনদে মোট রাবী দু'জন।

(ক) আবুল হাসান আলী বিন আহমাদ বিন মুহাম্মাদ আল-আস্পাহানী। তার নিকট যত হাদীছ ছিল তার লিখিত অনুমতি তিনি খত্বীব বাগদাদী (রহঃ)-কে দিয়েছিলেন। ইমাম যাহাবী তার বিষয়ে বলেন,

الشَّيْخُ، المُحَدِّثُ، الثِّقَةُ، الرَّجُلُ الصَّالِحُ.

'শায়খ, মুহাদ্দিছ, মযবৃত এবং সৎ লোক।^{২০১}

(খ) মুহাম্মাদ বিন মুহাম্মাদ বিন মাক্কী আল-জুরজানী। তার পরিচয় ইমাম খত্ত্বীব বাগদাদী ও ইমাম ইবনু আসকির নিজ নিজ গ্রন্থে দিয়েছেন। তবে জারাহ ও তা'দীলের কোন শব্দ তার জন্য

১৯৮. আব্দুল্লাহ আনসারী, তাহকীক : আব্দুর রহমান আব্দুল আযীয়, মাকতাবাতুল উল্ম ওয়াল হিকাম, যামুল কালাম, ২/১৯০।

১৯৯. ক্বাসেম কুতলুবুগা, তাহকীক : শাদী বিন মুহাম্মাদ ৮/১৩৬; তারীখুল ইসলাম ১০/২৩৮।

২০০. ইমাম নববী, তাহকীক : মুছতৃফা আব্দুল কাদির, তাহিবিবুল আসমায়ি ওয়াল লুগাত ১/৯৪; তারীখে দিমাশক ৫২/৭৮।

২০১. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১৭/৪২০।

ছিলেন। (

99

ব্যবহার করেননি। তিনি ইমাম ফিরাবরীর নিকট থেকে ছহীহ বুখারী শুনেছেন। তিনি ইমাম আবু লুয়াইম আল-আস্পাহানীর শিক্ষক।^{২০২}

অতএব সনদ ছহীহ। উল্লেখ্য যে, স্বপ্ন বিষয়ক বর্ণনাগুলোর মধ্যে সনদ বিবেচনায় সবচেয়ে মযবৃত এটি।

৪. আবুল ওয়াহেদ ইবনে আদাম বলেন,

رَأْيْتُ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فِي النَّوْمِ، وَمَعَهُ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ وَهُوَ وَاقفٌ فِي مَوْضِعٍ، فسلَّمْتُ عَلَيْهِ، فردَّ على السَّلاَمَ قَقُلْتُ: مَا وُقُوفُكَ يَا رَسُولَ اللهِ ؟قَالَ: أَنتَظِرُ مُحَمَّد بنَ إِسْمَاعِيْلَ البُخَارِيَّ، فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ أَيَّامٍ بَلَغَنِي مَوْتَهُ، فَنَظَرتُ، فَإِذَا قَدْ مَاتَ فِي السَّاعَةِ الَّتِي رَأَيْتُ النَّبِيّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فِيْهَا.

'আমি স্বপ্নে রাসূল (ছাঃ)-কে দেখলাম। তিনি ছাহাবায়ে কেরামের এক জামা'আতকে সাথে নিয়ে এক জায়গায় দাঁড়িয়ে ছিলেন। আমি রাসূল (ছাঃ)-কে সালাম দিলাম। তিনি আমার সালামের উত্তর দিলেন। আমি জিজ্ঞেস করলাম, কেন এখানে দাঁড়িয়ে আছেন হে আল্লাহ্র রাসূল! তিনি জবাবে বললেন, আমি মুহামাদ ইবনে ইসমাঈল আল-বুখারীর জন্য অপেক্ষা করছি। এই স্বপ্ন দেখার কিছুদিন পর যখন আমার নিকটে ইমাম বুখারীর মৃত্যুর খবর পৌছল, তখন আমি দেখলাম, যে সময়ে স্বপ্ন দেখেছি ঠিক সে সময়েই ইমাম বুখারী মৃত্যুবরণ করেছেন'। ২০০১

তাহকীক: এই সনদে মোট রাবী দু'জন।

(ক) আলী বিন আবি হামিদ আল-জুরজানী, 'তাকমিলাতু ইকমালিল ইকমাল' গ্রন্থে তার পরিচয় বর্ণনা করা হয়েছে। ^{২০৪} তিনি ইমাম ইবনু মান্দার শিক্ষক। ^{২০৫} তার বিষয়ে জারাহ ও তা'দীলের কোন মন্তব্য কেউ নকল করেননি।

(খ) মুহাম্মাদ বিন মুহাম্মাদ বিন মাক্কী আল-জুরজানী। গত ঘটনাতেই আমরা তার পরিচয় পেশ করেছি। ২০৬

উপরের সনদ ইনশাআল্লাহ গ্রহণযোগ্য। কিন্তু সমস্যা হচ্ছে এই স্বপ্ন যিনি দেখেছেন তথা আব্দুল ওয়াহিদ বিন আদাম। তার পরিচয় বিষয়ক কোন প্রকার তথ্য আমরা পাইনি।

সাগরে দিনার ফেলে দেওয়ার ঘটনার তাহক্বীক্ব

জনসমাজে প্রচলিত আছে যে, ইমাম বুখারী একবার একটি থলের ভিতর এক হাজার স্বর্ণমুদ্রা নিয়ে হাদীছ অন্বেষণে সফরে বের হলেন। সফর অবস্থায় নদী পার হওয়ার জন্য তিনি নৌকাতে পারে ইমাঃ সে এই বা হয়ে গেছে ইতিপূৰ্বে ' মাঝি-মাল্ল মাঝি-মাল্ল ইমাম বুখা স্বৰ্মদাসহ ইমাম বুখা থলে পাও পরিশেষে, করার জন যাত্রা শের স্বৰ্ণমুদ্ৰা ত পানিতে (দিতে পার আমার স নিকট আ সাব্যস্ত হ করেছি স মিথ্যা প্রতি করতে প তাহকীক উল্লেখ ক তার সির নকল কা আজুলুনী

আল-হাম

ঘটনাটি

ঘটনাটির

যাচেই ত

২০২, তারীখে দিমাশকু ৫৫/২০৮; তারীখে বাগদাদ ৩/৪৪১।

২০৩. দাউদী, তুবাক্বাতুল মুফাসসিরীন ২/১০৮; তাহযিবুল কামাল ২৪/৪৬৬; তারীখে বাগদাদ ২/৩৪০।

২০৪. সবুনী, দারুল কুতুব আল-ইলমিয়্যাহ, তাকমিলাতু ইকমালিল ইকমাল, পৃঃ ৪৭।

২০৫. মুহাম্মাদ বিন আব্দুল গণী, আত-তাকুয়ীদ, পৃঃ ৩৩৬।

২০৬, তারীখে দিমাশকু ৫৫/২০৮; তারীখে বাগদাদ ৩/৪৪১।

ছিলেন। কোন এক চোর ইমাম বুখারীর সাথে সখ্যতা গড়ে তোলে। এক পর্যায়ে সে জানতে পারে ইমাম বুখারীর নিকট এক হাজার স্বর্ণ মুদ্রা রয়েছে। চোর মুদ্রাগুলো চুরি করার ফন্দি আঁটে। সে এই বলে চিৎকার শুরু করে দেয় য়ে, এই জাহাজে উঠার পর আমার এক হাজার স্বর্ণমুদ্রা চুরি হয়ে গেছে। মুদ্রাগুলো একটি থলের ভিতর ছিল। সে থলেটির ধরনও বর্ণনা করল, যা সে ইতিপূর্বে ইমাম বুখারীর কাছে দেখেছিল। চিৎকার ও কান্লাকাটির মাধ্যমে চোরটি জাহাজের মাঝি-মাল্লাদের দৃষ্টি আকর্ষণ করতে সক্ষম হয়।

মাঝি-মাল্লারা এক এক করে সকল যাত্রীর পকেট ও শরীর চেক করতে লাগল। এই দৃশ্য দেখে ইমাম বুখারী চিন্তায় পড়ে গেলেন। চোরের উদ্দেশ্য বুঝতে পেরে তিনি অতি গোপনে এক হাজার স্বর্ণমুদ্রাসহ থলেটি পানিতে ফেলে দিলেন। সকলের মাল-পত্র ও শরীর তল্লাশির এক পর্যায়ে ইমাম বুখারীর শরীরও তল্লাশি করা হল। কিন্তু জাহাজের কারো কাছে এক হাজার স্বর্ণমুদ্রার কোন থলে পাওয়া গেল না।

পরিশেষে, জাহাজের লোকেরা চোরকেই মিথ্যাবাদী হিসাবে সাব্যস্ত করল। সকলকে হয়রানি করার জন্য তাকে তিরন্ধার করল এবং শাস্তি দিল। এক কথায় চোর চরমভাবে অপমানিত হল। যাত্রা শেষে জাহাজ থেকে নেমে চোরটি ইমাম বুখারীকে বলল, জনাব! আপনার এক হাজার স্বর্ণমুদ্রা আপনি কোথায় রেখেছেন? উত্তরে তিনি বললেন, তোমার চক্রান্ত বুঝতে পেরে আমি তা পানিতে ফেলে দিয়েছি। তখন চোর বলল, আপনি এক হাজার স্বর্ণমুদ্রা কিভাবে পানিতে ফেলে দিতে পারলেন! চোর অত্যন্ত আশ্চর্য হয়ে গেল। ইমাম বুখারী জবাবে বললেন, হে বোকা! আমি আমার সমগ্র জীবন ও সমস্ত ধন-সম্পদ হাদীছের ইলম হাছিলের জন্য ব্যয় করেছি। মানুষের নিকট আমি একজন গ্রহণযোগ্য আলেম ও হাদীছের বর্ণনাকারী। আজ যদি আমি চোর হিসাবে সাব্যস্ত হতাম তাহলে আমার সারা জীবনের পরিশ্রম ও সমস্ত অর্থ যা ইলম হাছিলের পিছনে ব্যয় করেছি সব ধ্বংস হয়ে যেত। কেউ আমার হাদীছ গ্রহণ করত না। আমার ছহীহ হাদীছগুলোকে মিথ্যা প্রতিপন্ন করত। সর্বোপরি ইলমে হাদীছের অবমাননা হত। যা আমি মরে গেলেও বরদাশত করতে পারি না। সেখানে এই এক হাজার স্বর্ণমুদ্রা তো কিছুই নয়।

তাহকীক : ইমদাদূল বারী, ফাযলুল বারী নামক বইয়ে অত্র ঘটনা ফাণ্ছল বারীর উদ্ধৃতি দিয়ে উল্লেখ করা হয়েছ। কিন্তু অত্র ঘটনা ফাণ্ছল বারীতে নাই। আব্দুস সালাম মুবারকপুরী (রহঃ) তার সিরাতুল বুখারীতে অত্র ঘটনা ইমাম আজুলুনীর 'ফাওয়ায়েদ আদ-দারারী'-এর উদ্ধৃতি দিয়ে নকল করেছেন। সিরাতুল বুখারীর মুহাঞ্চিকু আব্দুল আলীম বাস্তাবী বলেন, তার নিকটে ইমাম আজুলুনীর 'ফাওয়ায়েদ আদ-দারারী' না থাকায় তিনি ঘটনাটির তাহকীকু করতে ব্যর্থ হয়েছেন। আল-হামদুলিল্লাহ আমাদের নিকটে ফাওয়ায়েদ আদ-দারারীর হার্ড কপি রয়েছে। ইমাম আজুলুনী ঘটনাটি কোন প্রকার সনদ ছাড়াই এবং কোন বইয়ের তথ্য সূত্র ছাড়াই নকল করেছেন। সুতরাং ঘটনাটির সত্যতা নিয়ে প্রশ্নের অবকাশ থেকে যায়। যতক্ষণ ঘটনাটির কোন সনদ পাওয়া না যাছে ততক্ষণ সত্য বলে গণ্য করা সমীচীন নয়।

55 7

कह्त्वह

MAIN

ইমাম

বায় ।

তাহ

कुड़ इ

कर्ड

বিষয়ে বংশ

1273

অপা

0(9

50

তথ

হাদীছ শাস্ত্রে ইমাম বুখারীর পাভিত্য

ইমাম বুখারী (রহঃ) সার্বিক দিক থেকে হাদীছ শাস্ত্রের ভিত্তিপ্রস্তর স্থাপন করেছেন। যেমন, তিনিই সর্বপ্রথম ছহীহ হাদীছকে আলাদা করে গ্রন্থ রচনা করেছেন। রিজাল শাস্ত্রের উপর সর্বপ্রথম গ্রন্থ 'তারীখ' তিনিই লিখেছেন। প্রথম জামে' গ্রন্থ তিনিই লিখেছেন। এছাড়া ছহীহ বুখারীর মধ্যে উছুলে ফিকুহ ও উছুলে হাদীছের আলোচনাও করেছেন। যেমন খবরে আহাদের বিষয়ে তিনি ছহীহ বুখারীতে আলাদা অধ্যায় রচনা করেছেন। তেমনি কিতাবুল ইলম বা ইলম অধ্যায়ে তিনি উছুলে হাদীছের বিষয়ে ও মুহাদ্দিছগণের আদব বিষয়ে আলোচনা করেছেন। আর তার ছহীহ বুখারী গ্রন্থটিকে ফিকুহের গ্রন্থও বলা যায়। এছাড়া তার তারীখ গ্রন্থে মুরসাল হাদীছ ও ইলালে হাদীছ নিয়ে আলোচনা রয়েছে। সুতরাং এ কথা দ্ব্যর্থহীন কর্ষ্পে বলা যায়, হাদীছ শাস্ত্রের সার্বিক দিক থেকে ভিত্তিপ্রস্তর তিনিই স্থাপন করেছেন। উল্লেখ্য যে, পূর্বে এমন অনেক বর্ণনা আমরা আলোচনা করেছি যা তার পাণ্ডিত্যের প্রমাণ বহন করেন।

ইলমে হাদীছে তার পাণ্ডিত্যের আরো কিছু প্রমাণ নিম্নে পেশ করা হল:

১. ইমাম বুখারী বলেন,

أحفظ مائة ألف حديث صحيح وأحفظ مائتي ألف حديث غير صحيح

'আমার এক লক্ষ ছহীহ হাদীছ ও দুই লক্ষ যঈফ হাদীছ মুখস্থ আছে'।^{২০৭}

তাহক্বীক্ব : এই মন্তব্যটি ইমাম ইবনু আদী (রহঃ) সনদসহ বর্ণনা করেছেন। সনদে দুইজন রাবী রয়েছে।

- (ক) মুহাম্মাদ বিন আহমাদ আল-কুমাসী। ইমাম ইবনু আদী তার থেকে কয়েকটি বর্ণনা তার 'আল-কামিল' গ্রন্থে নিয়ে এসেছেন। তার বিষয়ে অনেক চেষ্টার পর 'তারীখে জুরজান' গ্রন্থ থেকে এতটুকু জানা সম্ভব হয়েছে যে, তিনি জুরজানের অধিবাসী। আম্মার বিন রজা থেকে কিছু হাদীছ বর্ণনা করেছেন। ২০৮
- খে) মুহাম্মাদ বিন হামদোয়াহ। হাদীছ শাস্ত্রে এই নামে সমকালীন কয়েকজন রাবী রয়েছে। আমরা নিশ্চিত হতে পারিনি তিনি কে। ইমাম মিঘযী তার তাহযীবুল কামালে ইমাম বুখারীর ছাত্রদের লিস্টে মুহাম্মাদ বিন হামদোয়াহ-এর নাম উল্লেখ করেছেন। কিন্তু তিনিও কোন বংশধারা, উপনাম, লক্বব ও নিসবাত কিছুই উল্লেখ করেননি। তবে আমার ধারণা তিনি মুহাম্মাদ বিন হামদোয়াহ বিন মূসা আল-মারওয়াযী। কেননা অন্যান্য জায়গায় যখন কোন প্রকার নিসবাত ও পরিচয় বলা ছাড়া মুহাম্মাদ বিন হামদোয়াহ উল্লেখ করা হয়েছে, তখন তাকেই উদ্দেশ্য করা হয়েছে। ২০০ তিনি মযবৃত ও গ্রহণযোগ্য। ২০০

২০৭, আসামী পৃ.৫৬-৬৫।

২০৮. আবুল ক্বাসেম হাম্যা আল-জুরজানী, তাহকীক : মুহামাদ আব্দুল মুয়িদ, আলামুল কুতুব, বৈরুত,পৃঃ ৪১১।

২০৯. রিসালা প্রকাশনী, মুসনাদে আহমাদ ২৫/১৩ পৃঃ, হা/১৫৭৩৭, ভ'আইব আল-আরনাউতের টীকা দ্রষ্টব্য; তারীখে বাগদাদ ১৬/৫২১।

২১০. মাওসুয়া আকৃওয়াল দারাকুৎনী ২/৫৬৯।

এই সনদের উপর ভিত্তি করেই দুনিয়ার সকল মুহাদ্দিছ নিজ নিজ কিতাবে মন্তব্যটি উল্লেখ করেছেন। কেউ কোন প্রকার সমালোচনা করেননি। এমনকি শায়খ ইসহাকৃ আল-হুয়াইনী এই সনদ ছহীহ হওয়ার দিকে ইশারা করেছেন। ২১১

ইমাম বুখারীর কত হাদীছ মুখস্থ ছিল এই মর্মে অন্য একটি বর্ণনায় এর বিপরীত মত পাওয়া যায়। তিনি বলেন,

أخرجت هذا الكتاب يعني الصحيح من زهاء ست مائة ألف حديث

'আমি আমার এই গ্রন্থ অর্থাৎ 'ছহীহ বুখারী' প্রায় ৬ লক্ষ হাদীছ থেকে চয়ন করেছি'। १३२

তাহকীক : এই সনদের রাবী তিনজন। আলী বিন আবি হামিদ ও মুহাম্মাদ বিন মুহাম্মাদ আল-জুরজানী পরিচিত। তাদের বিষয়ে পূর্বে কয়েকবার আলোচনা করা হয়েছে। তৃতীয়জন সাদানী। তার পূর্ণ নাম মুহাম্মাদ বিন আহমাদ বিন সাদান। ইমাম সাম'আনী তার বিষয়ে বলেন, 'সে বোখারার অধিবাসী'। বোখারার বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ওবাইদুল্লাহ বিন অসিল থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন। ত্রামা বুখারীর সমকালীন এবং বোখারার অধিবাসী হওয়ায় ইমাম বুখারী বিষয়ে ভাল জ্ঞান রাখবেন এটাই স্বাভাবিক। যেমন, ইমাম ইবনু আদী তার থেকে ইমাম বুখারীর বংশনামার বর্ণনা গ্রহণ করেছেন। কিন্তু সমস্যা হচ্ছে সাদানী এই মন্তব্যটি সরাসরি ইমাম বুখারী থেকে বর্ণনা করেননি। তিনি বলেছেন, আমার কিছু সাথী আমাকে শুনিয়েছে। আর তার সাথীরা অপরিচিত।

তবে এই বিষয়ে অন্য সনদে আরো একটি বর্ণনা রয়েছে, যা এই মন্তব্যটিকে ম্যবৃত করে। ২১৪ এছাড়া ইমাম সুবকী বলেন,

قَالَ شَيخنَا أَبُو عبد الله الْحَافِظ روى من وَجْهَيْن ثابتين عَن البخاري أَنه قَالَ أخرجت هَذَا الْكتاب من نَحْو سِتَمائَة ألف حَديث

'আমার উস্তাদ আবু আব্দিল্লাহ আল-হাফিয বলেন, দু'টি ছহীহ সনদে ইমাম বুখারী থেকে বর্ণিত হয়েছে যে, তিনি বলেন, 'আমি ৬ লাখ হাদীছ থেকে এই গ্রন্থ চয়ন করেছি'। ২১৫

অতএব সনদ ছহীহ ইনশাআল্লাহ। আর ইমাম বুখারীর এই মন্তব্যের সাথে তার প্রথম মন্তব্য তথা 'আমি ১ লাখ ছহীহ হাদীছ এবং ২ লাখ দুর্বল হাদীছ মুখস্থ করেছি' এই মন্তব্যের সাথে সামঞ্জস্য দুইভাবে করা যেতে পারে।

২১১. ইসহাকু আল-ভ্য়াইনী, ৫ম দারসের ৪র্থ পৃষ্ঠা।

২১২. সুযুতী, তুবাকৃতি আল-হুফফাষ, পৃঃ ২৫৩; তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

২১৩. আনসাব ৩/২৫৪।

২১৪. তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

২১৫. ত্বাবাক্বাত আশ-শাফেয়িয়্যাহ ২/২২১।

الغَظُّهُ (٢)، الاً غُفِرَ لَهُ

53

'ইবনু জুরা থেকে, তিনি ব্যক্তি কোন পূর্বে সে ব আত্বু ইলা এই হাদীছ মন্তব্য শুনে

হাদীছের বি ত্রুটি? ইম হাদীছটি মু করেছেন। বুখারীর নি

> দুইজন । (ক) হাস মহাদিছ ব (খ) আহঃ

'আপনাকে

সমকক্ষ বে

তাহকীকু:

'তিনি এর ইয়াম খ ম্যবৃত।

২২০. আড ২২১. মুহান

२२२, तिम

২২৩. ভূরে

(ক) প্রথমত শিক্ষা জীবনের শুরুর দিকে তার মোট তিন লাখ হাদীছ মুখস্থ ছিল পরবর্তীতে বেশী হয়ে তা ৬ লাখে পরিণত হয়।

(খ) তিন লাখ হাদীছ হয়তো মূল টেক্সট হিসাবে এবং ৬ লাখ হাদীছ সনদ হিসাবে। কেননা একই হাদীছের সনদ কয়েকটি হয়। ওয়াল্লাহু আ'লাম। সামঞ্জস্য না করে যদি আমরা প্রাধান্য দিতে চাই তাহলে বলব, তার ৬ লাখ হাদীছ মুখস্থ ছিল এটাই সনদগত দিক থেকে বেশী ম্যবৃত ৷

২. আবু হামেদ আল-আ'মাশী বলেন.

رَأَيْتُ مُحَمَّدَ بِنَ إِسْمَاعِيْلَ فِي جِنَازَةِ أَبِي عُثْمَانَ سَعِيْدِ بِن مَرْوَانَ، وَمُحَمَّدُ بِنُ يَحْتِي يَشَأَلُهُ عَن الأُسَامِي وَالكُنَى وَعِلَلِ الحِدِيْثِ، وَيمرُّ فِيْهِ مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ مِثْلَ السَّهْمِ.

'আবু ওছমান সাঈদ ইবনে মারওয়ানের জানায়াতে আমি ইমাম বুখারীকে দেখলাম। ইমাম মুহাম্মাদ ইবনে ইয়াহইয়া আয-যুহলী তাকে রিজাল ও ইলাল সম্পর্কে জিজ্ঞেস করছিলেন। ইমাম বুখারী তার প্রতিটি প্রশ্নের উত্তর তীরের মত দিচ্ছিলেন'।^{২১৬}

তাহক্বীক্ব: এই সনদে মোট রাবী তিনজন। সকলেই মযবূত এবং সনদ ছহীহ। যথা-

(ক) ওমর বিন আহমাদ আবু হাযিম অন-নিশাপুরী। ইমাম খড়ীব বাগদাদী তার বিষয়ে বলেন,

ثقة، صادقًا، حافظًا

'ম্যবৃত, সত্যবাদী এবং হাফেয ছিলেন'।^{২১৭}

(খ) আহমাদ বিন হামদুন আল-আ'মাশী। তার বিষয়ে আমরা কয়েকবার আলোচনা করেছি। তিনি মঘবৃত ও গ্রহণযোগ্য। তিনি ইমাম আ'মাশের হাদীছ এত বেশী মুখস্থ করেছেন যে তাকে ইমাম আ'মাশের দিকে সম্পুক্ত করে 'আ'মাশী' বলা হয়।

(গ) আহমাদ বিন হাসান বিন শায়বান। তিনি আবু মুহাম্মাদ আল-মাখলাদী। তার বিষয়ে আমরা কয়েক জায়গায় আলোচনা করেছি। তিনি রাসূল (ছাঃ)-এর বংশধর। তিনি প্রসিদ্ধ, সৎ ও न्। यश्रवायुग । २३%

অতএব সনদ নিঃসন্দেহে ছহীহ।

৩. একদা এক মজলিসে ইমাম বুখারী ও ইমাম মুসলিম উভয়ে উপস্থিত ছিলেন। মজলিশে একটি হাদীছ বর্ণনা করা হল। হাদীছটি হল-

عن ابن جريج، عن موسى بن عقبة، عن سهيل بن أبي صالح، [عن أبيه].

২১৬. তারীখে দিমাশকু ৫২/৯৫

২১৭, তারীখে বাগদাদ ১৩/১৪৩।

২১৮. তারীখুল ইসলাম ৭/৪৩৭

২১৯. নায়িফ আল-মানছুরী, আর-রওযুল বাসিম ১/৪০৫ পৃঃ।

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، عَنِ النَّبِي -صلى الله عليه وسلم- قَالَ: "مَنْ جَلَسَ فِي تَجْلِيسٍ كَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ (٢)، ثُمَّ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، لا إلله إلاَّ أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، إلاَّ غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي تَجْلِسِهِ ذَلِكَ"

'ইবনু জুরায়জ মৃসা ইবনে উকুবা থেকে, সে সুহাইল ইবনে আবু ছালেহ থেকে, তিনি তার পিতা থেকে, তিনি আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে বর্ণনা করেন। তিনি বলেন, রাসূল (ছাঃ) বলেছেন, যে ব্যক্তি কোন মজলিসে বসল এবং তাতে অনেক ভুল-ক্রণ্টি হল। অতঃপর মজলিস থেকে উঠার পূর্বে সে বলল, সুবহানাকা আল্লাহ্মা ওয়াবিহামদিকা। লা ইলাহা ইল্লা আনতা। আন্তাগফিরুকা ও আত্বু ইলায়কা। তাহলে মজলিসে যা ভুল-ক্রটি হয়েছে, সব ক্ষমা হয়ে যাবে'।

এই হাদীছ পড়া শেষ হলে ইমাম বুখারী বললেন, এই হাদীছে ক্রটি আছে। ইমাম বুখারীর এই মন্তব্য শুনে ইমাম মুসলিম চমকে যান এবং কেঁপে উঠেন। কেননা ইমাম মুসলিমের নিকট এই হাদীছের বিন্দুমাত্র ক্রটি ধরা পড়ছিল না। তখন তিনি ইমাম বুখারীর কাছে জানতে চান, কী সেই ক্রতি? ইমাম বুখারী তাকে জানালেন যে, এই হাদীছটি বর্ণনায় ইবনু জুরায়জ ভুল করেছে। হাদীছটি মূসা বিন উকুবা সুহাইল থেকে বর্ণনা করেননি বরং আওন বিন আব্দুল্লাহ থেকে বর্ণনা করেছেন। মূসা বিন উকুবার আরেক ছাত্র উহাইব হাদীছটিকে সঠিকভাবে বর্ণনা করেছেন। ইমাম ৰুখারীর নিকট ইল্লাতটি জানার পর ইমাম মুসলিম বললেন,

لا يُبْغِضُكَ إِلا حَاسِدٌ، وَأَشْهَدُ أَنَّ لَيْسَ فِي الدُّنْيَا مِثْلُكَ

'আপনাকে হিংসুক ছাড়া কেউ ঘৃণা করতে পারে না। আমি সাক্ষ্য দিচ্ছি যে, দুনিয়াতে আপনার সমকক্ষ কেউ নেই'। ^{২২০}

তাহক্বীকু: ঘটনাটি ইমাম খলীলী তার ইরশাদ গ্রন্থে সনদসহ বর্ণনা করেছেন। সনদে মোট রাবী

(ক) হাসান বিন মুহাম্মাদ আল-মাখলাদী। ইমাম হাকেম তাকে ন্যায়পরায়ণ ও নিজ যুগের মুহাদ্দিছ বলেছেন। তিনি রাসূল (ছাঃ)-এর বংশধর। ২২১

(খ) আহমাদ বিন হামদুন আল-আ'মাশী। ইমাম যাহাবী তার বিষয়ে বলেন,

الإمّامُ، الحّافِظُ، التَّبْتُ، المُصَنِّفُ

*তিনি একজন ইমাম, হাফেয, ম্যবৃত ও লেখক'। ^{২২২} ইমাম খলীলী তাকে মহান হাফেয বলেছেন। ইমাম হাকেম বলেছেন, তার সকল হাদীছ মযবূত |২২৩

২২০. আত-তাওয়ীহ ১/৬৫; আল-মুলিম বি শুয়ুখিল বুখারী ওয়া মুসলিম, ইবন খলফুন পৃ.১৬।

২২১. মুহাম্মাদ বিন আব্দুল গণী আল-হাম্বলী, তাহক্ৰীকু: কামাল ইউসুফ, দাৰুল কুতুব, বৈৰূত, আত-তাকুয়ীদ, পৃঃ ২৩০।

২২২. রিসালা প্রকাশনী, সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১৪/৫৫৩।

২২৩. তুরেকু বিন মুহাম্মাদ, আত-তাষয়ীল আলা কুতুবিল জারহি ওয়াত-তা'দীল ১/১২।

সুতরাং অত্র ঘটনার সনদ নিঃসন্দেহে ছহীহ।

৪. ইমাম বুখারী বলেন,

دَخَلْتُ عَلَى الْحَمَيْدِيِّ وَأَنَا ابْنُ ثَمَانِ عَشْرَةَ سَنَةً، وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ آخَرَ اخْتِلاَفٌ فِي حَدِيْثٍ، فَلَمَّا بَصُرَ بي الْحُمَيْدِيُّ قَالَ: قَدْ جَاءَ مَنْ يفصِلُ بَيْنَنَا، فَعَرضَا عَلَى، فقضيتُ لِلْحُمِيديِّ عَلَى مَنْ يُخَالِفُهُ،

'আমি একদা ইমাম হুমায়দীর নিকট গেলাম, তখন আমার ১৮ বছর বয়স। এমতাবস্থায় তার মাঝে এবং অপর একজনের মাঝে একটি হাদীছ নিয়ে মতভেদ চলছিল। হুমায়দী আমাকে দেখতে পেয়েই বললেন, আমাদের মধ্যে ফায়ছালাকারী চলে এসেছে। তারপর তারা উভয়েই আমার নিকট মাসআলাটি পেশ করলেন। আমি হুমায়দীর পক্ষে এবং তার বিরোধীর বিপক্ষে ফায়ছালা দিলাম'। ২২৪

তাহকীক : ইমাম যাহাবী ঘটনাটি তার সিয়াক আ'লামিন নুবালাতে মুহামাদ বিন আবি হাতিম ওররাক্ব আল-বুখারী থেকে বর্ণনা করেছেন। খড়ীব বাগদাদী বা ইবনু আসাকির কেউই তাদের তারীখে ঘটনাটি বর্ণনা করেনিন। আমরা ওররাক্ব আল-বুখারী এবং তার গ্রন্থ শামায়েলে বুখারী বিষয়ে আগেই আলোচনা করেছি।

এই ঘটনায় আশ্চর্য বিষয় হচ্ছে, মানুষ ইমাম বুখারীকে মাত্র ১৮ বছর বয়সে হাদীছের বিষয়ে ফায়ছালাকারী হিসাবে গ্রহণ করেছিল। যা তার ইলমী যোগ্যতার পরিচয় বাহক।

0.

قَدِمَ رَجَاءُ الحَافِظُ، فَصَارَ إِلَى أَبِي عَبْدِ الله، فَقَالَ لأَبِي عَبْدِ الله: مَا أَعددت لِقُدُومِي حِيْنَ بَلَغَكَ؟ وَفِي أَيِّ شَيْءٍ نظرتَ؟ فَقَالَ: مَا أَحدثتُ نَظراً، وَلَمْ أَستعِدَّ لِذَلِكَ، فَإِنْ أَحْبَبْتَ أَنْ تَسأَلَ عَنْ شَيْءٍ، فَافعل فَجَعَلَ يَنَاظرُهُ فِي أَشَيَاءَ، فَبقي رَجَاءُ لاَ يَدْرِي أَيْنَ هُوَ. ثُمَّ قَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ الله: هَلْ لَكَ فِي النِّيَادَةِ؟ فَقَالَ اسْتحيّاءً مِنْهُ وَحجلاً: نَعَمْ قَالَ: سَلْ إِنْ شِئْتَ؟ فَأَخَذَ فِي أَسَامِي أَيُّوب، فَعد خُواً مِنْ النِّيَادَةِ؟ فَقَالَ اسْتحيّاءً مِنْهُ وَحجلاً: نَعَمْ قَالَ: سَلْ إِنْ شِئْتَ؟ فَأَخَذَ فِي أَسَامِي أَيُّوب، فَعد خُواً مِنْ اللهِ عَشْرَ، وَأَبُو عَبْدِ اللهِ سَاكَتُ فَلَمَّا فَرَعَ قَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللهِ: لَقَدْ جمعت، فَظنَ رَجَاءُ أَنَهُ قَدْ صنعَ شَيْئاً، فَقَالَ لأَبِي عَبْدِ اللهِ: يَا أَبَا عَبْدِ اللهِ، فَاتَكَ خَيرٌ كَثِيرٌ فَريَّفَ أَبُو عَبْدِ اللهِ فِي أُولَئِكَ صنعَ شَيْئاً، فَقَالَ لأَبِي عَبْدِ اللهِ: يَا أَبَا عَبْدِ اللهِ، فَاتَكَ خَيرٌ كَثِيرٌ فَريَّفَ أَبُو عَبْدِ اللهِ فِي أُولَئِكَ سَبْعَةً أَوْ تَمَانِيّةٌ، وَأَعْرِبَ عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِنْ سِتَيْنَ ثُمَّ قَالَ لَهُ رَجَاءُ: كم رويت فِي العِمَامَةِ السَّوْدَاءِ؟قَالَ: هَاتٍ كم رويت فِي العِمَامَةِ السَّوْدَاءِ؟قَالَ: هَاتٍ حَمْ رويت فِي العِمَامَةِ وَبِيسَ ربقُهُ أَوْ تَمَانِيّةٌ، وَأَعْرِبَ عَلَيْهِ أَنْتَ؟ ثُمَّ قَالَ: نروي خَواً مِنْ أَرْبَعِينَ خَدِيثاً فَخَجِلَ رَجَاءُ مِنْ ذَاكَ، وَيَتَهُ وَبِيشًا وَيَعَلَى الْعَلْ اللهِ عَبْدَ اللهِ عَلْ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

'রজা (ইবনে আবু রজা আবু মুহাম্মাদ আল-মারওয়াযী) ইমাম বুখারীর সমকালীন একজন হাদীছের ইমাম। একদা তিনি ইমাম বুখারীর নিকটে আসলেন। তিনি ইমাম বুখারীর ভাবলেশহীন

২২৪. তাগলীকুত তালীক ৫/৪০৪।

চেহারা দেখে তাকে জিজেস করলেন, আমি যে আপনার নিকট আসছি এই খবর পৌছার পর আপনি কোন প্রস্তুতি গ্রহণ করেননি? জবাবে ইমাম বুখারী বললেন, না, আমি কোন প্রস্তুতি গ্রহণ করিনি। আপনি কিছু জিজেস করতে চাইলে করতে পারেন। তারপর তারা উভয়ে বিভিন্ন বিষয় নিয়ে আলোচনা করতে লাগলেন। ইমাম রজ্য় বুঝতে পারছিলেন না তিনি কোথায় এদেছেন। ইমাম বুখারী তাকে বললেন, আরো কোন জিজাসা আছে? তিনি একটু দ্বিধার সাথে জবাব দিলেন, জী, আছে। তারপর তিনি আইয়্বের তেরটা নাম উল্লেখ করলেন। তার বলা শেষ হলে ইমাম বুখারী তাকে বললেন, মাশাআল্লাহ অনেক নাম জমা করে ফেলেছেন। ইমাম বুখারীর জবাব শুনে ইমাম রজা মনে মনে অনেক খুশী হলেন এবং বললেন, আপনি তাহলে এগুলো জানতেন না। ইমাম বুখারী তার জবাব শুনে আইয়্বের ১৩টি নামের সাথে আরো ৭/৮টি নাম যুক্ত করে দিলেন। এরপর প্রায় ৬০টির মত হাদীছ এমন পেশ করলেন, যা ইমাম রজা জানতেন না। মবস্থা দেখে ইমাম রজা ইমাম বুখারীকে জিজ্ঞেস করলেন, কালোপাগড়ী বিষয়ে আপনি কয়টি হাদীছ জানেন? ইমাম বুখারী বললেন, প্রায় চল্লিশটি। ইমাম বুখারীর জবাব শুনে লজ্জায় তার জানের পানি শুকিয়ে গেল'। ২২৫

তাহকীক : ইমাম যাহাবী তার সিয়ার আ'লামিন নুবালা গ্রন্থে মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাক আল-বুখারী থেকে বর্ণনা করেছেন। ঘটনাটি ইমাম ইবনু হাজার আসকালানী, ইমাম খত্তীব বাগদাদী, ইমাম ইবনু আসাকির কেউই বর্ণনা করেনি। আর আমরা ওররাকু আল-বুখারী এবং তার বই বিষয়ে শুরুতেই আলোচনা করেছি।

৬. ইবরাহীম আল-খাওয়াছ বলেন,

سَمِعْتُ إِبْرَاهِيْمَ الْحُوَّاصَ، مُستعلِي صَدَقَة، يَقُوْلُ: رَأَيْتُ أَبَا زُرْعَةَ كَالصَّبِيِّ جَالِساً بَيْنَ يَدِي مُحَمَّدِ بن إِسْمَاعِيْلَ، يَشْأَلُهُ عَنْ عِلَلِ الحدِيْثِ.

'আমি আরু যুর'আ আর-রাযীকে দেখেছি, তিনি ইমাম বুখারীর সামনে শিশুর মত বসে ছিলেন এবং হাদীছের বিভিন্ন গোপন ত্রুটি বিষয়ে জিজ্ঞেস করছিলেন'। ২২৬

তাহকীক : ইমাম যাহাবী ঘটনাটি মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাক আল বুখারী থেকে নকল করেছেন। ইমাম সুবকীও অনুরূপ বর্ণনা করেছেন। কিন্তু ইমাম খত্তীব বাগদাদী ও ইমাম ইবনু আসাকির তাদের তারীখে অন্য সনদে একই রকম ঘটনা ইমাম মুসলিমের বিষয়ে নকল করেছেন। তথা ইমাম মুসলিম ইমাম বুখারীর সামনে শিশুর মত বসে ছিলেন এবং হাদীছ বিষয়ে জিজ্ঞেস করছিলেন। ইমাম বুখারীর বয়স ও ইলমের সামনে তাদের উভয়ের তুলনা করলে দু'টি ঘটনাই সত্য হওয়ার সম্ভাবনা রাখে।

२२४. निग्नाङ जा नामिन नुवाना ১২/৪১৩।

২২৬. ইউসুফ মাদানী, সুয়ালাত ভিরমিয়ী ১/১৪২; ত্বাবাক্বাত শাফিরিয়্যাহ ২/২২২

"একদা আহি

9.

قَالَ الْخَطِيْبُ: وَسُئِلَ فَضُل بنُ العَبَّاسِ الرَّازِيُّ الصَّائِغُ: أَيُّهُمَا أَفْضَلُ، أَبُو زُرْعَةَ أَوْ مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ بَيْنَ حُلْوَانَ وَبَغْدَادَ، وَجَهِدْتُ أَنْ أَجِيءَ بِحَدِيْثٍ السَّمَاعِيْلَ بَيْنَ حُلُوَانَ وَبَغْدَادَ، وَجَهِدْتُ أَنْ أَجِيءَ بِحَدِيْثٍ لاَ يَعْرِفُهُ، فَمَا أَمكنني، وَأَنَا أُغْرِبُ عَلَى أَبِي زُرْعَةَ عَدَدَ شَعْرِهِ.

'আব্বাস ইবনে ফায়ল আর-রায়ীকে একদা জিজ্ঞেস করা হয়, আবু যুর'আ আর-রায়ী এবং ইমাম বুখারীর মধ্যে বেশী জ্ঞানী কে? তিনি জবাবে বলেন, আমি ইমাম বুখারীর সাথে হুলওয়ান ও বাগদাদের মাঝামাঝি জায়গায় দেখা ক্রেছি। আমি অনেক চেষ্টা করেছি তার সামনে এমন একটি হাদীছ পেশ করতে, যা তিনি জানেন না। কিন্তু আমার দ্বারা তা সম্ভব হয়নি। অন্যদিকে ইমাম আবু যুর'আর সামনে আমি অনেক হাদীছ পেশ করতে সক্ষম হয়েছি, যা তিনি জানেন না'। ২২৭ তাহক্ষীকৃ: এই মন্তব্যটি মুহাম্মাদ গুঞ্জার তার 'তারীথে বোখারা' প্রস্থে এবং সেই সূত্রে ইমাম খত্তীব বাগদাদী ও ইমাম ইবনু আসকির তাদের তারীথে মন্তব্যটি নকল করেছেন। সনদে মোট রাবী তিনজন। সকলেই পরিচিত ও গ্রহণযোগ্য। যথা-

- (ক) আবু ছালেহ খলফ বিন মুহাম্মাদ। তার বিষয়ে আমরা বহুবার আলোচনা করেছি।
- (খ) আবুৰকর মুহামাদ ইবনে হুরাইছ। ইমাম ইবনু মাকুলা তার বিষয়ে বলেন,

وكان ثقة حافظًا ألف المسند والتفسير والوحدان والتاريخ

'তিনি মযবূত এবং হাফেয। তাফসীর, হাদীছ, বিহদান ও ইতিহাস বিষয়ে তার লিখিত গ্রন্থ রয়েছে'।^{২২৮}

(গ) ফায়ল বিন আব্বাস আর-রাযী । অনেক মুহাদ্দিছ তার সম্পর্কে বলেছেন,

إمام عصره في معرفة الحديث

'তিনি হাদীছ বিষয়ে নিজ যুগের ইমাম'।^{২২৯} সুতরাং সনদ ছহীহ।

৮. ইমাম বুখারী বলেন,

كنت في مجْلِس الْفَرْيَابِيّ فَقَالَ حَدَثْنَا سُفْيَان عَن أَبِي عُرْوَة عَن أَبِي الْخَطاب عَن أَبِي مَمْزَة فَلَم يعرف أحد في المُجْلس من فَوق سُفْيَان فَقلت لَهُم أَبُو عُرْوَة هُوَ معمر بن رَاشد وَأَبُو الْخَطاب هُوَ يَعرف أحد في المُجْلس من فَوق سُفْيَان فَقلت لَهُم أَبُو عُرْوَة هُوَ معمر بن رَاشد وَأَبُو الْخَطاب هُوَ قَتَادَة بن دعامة وَأَبُو مَمْزَة هُوَ أنس بن مَالك قَالَ وَكَانَ الثَّوْرِيّ فعولًا لذَلِك يكي الْمَشْهُورين

উরওয়া থেকে
মজলিসের কে
জানিয়ে দিল
ইবনে দি'আ
আরো বললে
দিয়ে হাদীছ ব
তাহকীক : ত
ওররাক আল
আমরা বিস্তাবি

ইমাম বুং
 হয়নি'।
 তুলনা ন
 বিস্তারিত
 করেছি।

১০.ইমাম বুখ

'আলী ইবনুল তার সামনে ম (রহঃ) তাকে প্রশংসা কর, এ প্রত্যেক যে র নিকট গ্রহণীয় পাণ্ডিত্যের পরি

ইমাম বুখারীর তা আমরা আ বর্ণনা পেশ কর ১. ই

২২৭. তাগলীকুত তালীকু ৫/৪১১; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৩৪।

২২৮. ইবন মাকুলা, ইকমাল ২/৫৪১।

২২৯. তারীখে বাগদাদ ১৪/৩৩৭।

২৩০, তারীখে ব ২৩১, তাহযিবুল

'একদা আমি ইমাম ফিরাবরীর মজলিসে ছিলাম। তিনি বললেন, সুফিয়ান আমাদেরকে আবু উরওয়া থেকে, তিনি আবুল খাত্তাব থেকে, তিনি আবু হামযা থেকে হাদীছ বর্ণনা করেছেন। মজলিসের কেউ সুফিয়ানের উপরের রাবীগণকে চিনতে পারলেন না। তখন আমি তাদেরকে জানিয়ে দিলাম, আবু উরওয়া হচ্ছেন, মা'মার ইবনে রাশেদ। আবুল খাত্তাব হচ্ছেন, কাতাদা ইবনে দি'আমা আস-সাদৃসী। আবু হামযা হচ্ছেন, আনাস ইবনে মালেক (রাঃ)। ইমাম বুখারী আরো বললেন, সুফিয়ান যখন হাদীছ বর্ণনা করেন, 'তখন অনুরূপ পরিচিত রাবীগণের উপনাম. দিয়ে হাদীছ বর্ণনা করেন'।

তাহকীক : অত্র বর্ণনাটি হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারীর সূত্রে তার ফাৎহুল বারীতে বর্ণনা করেছেন। ওররাকু আল-বুখারী বিষয়ে আমরা বিস্তারিত আলোচনা প্রথমেই করেছি।

- ৯. ইমাম বুখারী বলেছেন, 'আলী বিন মাদীনী ছাড়া কারো সামনেই আমার নিজেকে ছোট মনে হয়নি'। তার এই কথার জবাবে ইমাম আলী বিন মাদিনী বলেছেন, 'ইমাম বুখারীর কোন তুলনা নাই' এই মন্তব্যটি ইলমে হাদীছে তার পাণ্ডিত্যের প্রমাণ বহন করে। এই মন্তব্য বিস্তারিত তাহক্বীক্বসহ ইমাম বুখারীর সাথে শিক্ষকগণের সম্পর্ক অধ্যায়ে আমরা আলোচনা করেছি।
- ১০. ইমাম বুখারী বলেন

كَانَ عَلِيّ بن الْمَدِينِيِّ يسألني عَن شُيُوخ خُرَاسَان فَكنت أَذَكر لَهُ مُحَمَّد بن سَلام فَلَا يعرفه إِلَى أَن قَالَ لِي يَوْمًا يَا أَبَا عبد الله كل من أثنيت عَلَيْهِ فَهُوَ عندنَا الرضي

'আলী ইবনুল মাদীনী একদা আমাকে খোরাসানের মাশায়েখ বিষয়ে জিজ্ঞেস করছিলেন। আমি তার সামনে মুহাম্মাদ ইবনে সালাম আল-বায়কান্দীর কথা উল্লেখ করলাম। আলী ইবনুল মাদীনী (রহঃ) তাকে চিনতে পারলেন না। এমনকি তিনি আমাকে একদিন বললেন, যে ব্যক্তির তুমি প্রশংসা কর, সে আমাদের নিকট গ্রহণীয়'। ২০০১

প্রত্যেক যে রাবীর বিষয়ে ইমাম বুখারী প্রশংসা করবেন সে রাবী আলী বিন মাদীনী (রহঃ)-এর নিকট গ্রহণীয়। আলী বিন মাদীনী (রহঃ)-এর পক্ষ থেকে এইরূপ ঘোষণা ইমাম বুখারীর জ্ঞান ও পাণ্ডিত্যের পরিচয় বাহক বৈ-কি!

ইমাম বুখারীর জীবদ্দশাতেই জনমনে তার সম্মান ও শ্রদ্ধা

ইমাম বুখারীর নিশাপুর ও বোখারা যাওয়ার ঘটনায় মানুষ তাকে কিভাবে অভিনন্দন জানিয়েছে তা আমরা আলোচনা করেছি। ইমাম বুখারীকে মানুষ কেমন ভালবাসত সেই বিষয়ে আরো কিছু বর্ণনা পেশ করা হল:

১. ইয়াহইয়া ইবনে জা'ফর আল-বায়কান্দী বলেন,

২৩০, তারীখে বাগদাদ ১৪/৩৩৭।

২৩১, তাহিথিবুল কামাল ২৪/৪৫১।

وَمَا فِي وَجِيهِ

'আমরা মুহ থেকে হাদীছ তাহকীক : বর্ণনা করে অপরিচিত। দেখে বুঝা য উল্লেখ্য যে. সন্দেহের বি বয়সে লিখে ্যাগ্যতার

'বছরার খ

مرِيْنَ أَلْفاً

২৩৪. ইবন্ ২৩৫, ইমা

ম্যাবৃত করে

كَانَ شَابًا لَهُ

দৌডাতেন হাদীছ শুন দাড়ি উঠো

لَو قدرت أَن أَزِيد من عمري فِي عمر مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيل لفَعَلت فَإِن موتي يكون موت رجل وَاحِد وَمَوْت مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيل فِيهِ دَهَابِ الْعلم 'যদি আমার বয়স থেকে মুহাম্মাদ ইবনে ইসমাঈলকে বয়স দিয়ে তার বয়স বৃদ্ধি করে দেওয়া

আমার সম্ভব হত, তাহলে আমি তা-ই করতাম। কেননা আমার মৃত্যু মাত্র একজন ব্যক্তির মৃত্যু, আর ইমাম বুখারীর মৃত্যু জ্ঞানের মৃত্যু ।

তাহকীকু : তার মন্তব্যটি মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আর-বুখারী নকল করেছেন। তার সূত্রে মুহামাদ গুঞ্জার তার তারীথে এবং ইমাম খত্নীব বাগদাদী ও ইমাম ইবনু আসাকির তাদের তারীখে সন্দসহ বর্ণনা করেছেন। সন্দের প্রায় সকল রাবী পরিচিত। ওধু মুহাম্মাদ বিন সাঈদ আত-তার্জির অপরিচিত। সাধ্যমত চেষ্টা করার পরেও তার কোন পরিচয় পাওয়া সম্ভব হয়নি।

২. বছরাবাসীর সম্মান:

كُنْتُ بِالبَصْرَةِ فِي جَامِعِهَا، إِذْ سَمِعْتُ مُنَادِيّاً يُنَادِي: يَا أَهْلَ العِلْمِ، قَدْ قَدِمَ مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ البُخَارِيُّ، فَقَامُوا فِي طلبِهِ، وَكُنْتُ مَعَهُم، فرأَينَا رَجُلاً شَابّاً، يُصَلِّي خَلْفَ الأَسْطُوانَةِ فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلاَةِ، أَحَدقُوا بِهِ، وَسِأْلُوهُ أَنْ يَعْقِدَ لَهُم تَجْلِسَ الإملاءِ، فَأَجَابِهُم.

فَلَمَّا كَانَ الغدُ اجْتَمَعَ قَرِيْبٌ مِنْ كَذَا كَذَا أَلْفٍ فَجَلَسَ لِلإِملاءِ وَقَالَ: يَا أَهْلَ البَصْرَةِ، أَنَا شَابٌ وَقَدْ سَأَلْتُمُونِي أَنْ أُحدِّثَكُم، وَسَأُحدِّثكُم بَأَحَادِيْثَ عَنْ أَهْلِ بلدِكُم تَسْتَفيدُوْنَ الكُلِّ. وَأَملَى تَجْلِساً عَلَى هَذَا النَّسَقِ يَقُولُ فِي كُلِّ حَدِيْثٍ: رَوَى شُعْبَةُ هَذَا الحَدِيْثِ عندَكُم كُذَا، فَأَمَّا مِنْ روايّةِ فُلاَنِ، فَلَيْسَ عندَكُم،

'ইউসুফ ইবনে মূসা আর-মারওয়াষী বলেন, আমি একদা বছরার জামে' মসজিদে ছিলাম। এমতাবস্থায় ঘোষণা হল, হে ছাত্ররা! মুহাম্মাদ ইবনে ইসমাঈল এসেছেন। ঘোষণা শুনে সবাই তার অনুসন্ধান করতে লাগল। আমরা দেখলাম একজন অল্প বয়স্ক যুবক মসজিদের খুঁটির পিছনে ছালাত (তাহিয়্যাতুল মসজিদ) আদায় করছেন। ছালাত শেষ হতেই সবাই তাকে ঘিরে ধরল এবং দারস দেয়ার জন্য অনুরোধ করল। তিনি রাযী হলেন। পরের দিন সকালে প্রায় কয়েক হাজার ছাত্র একত্রিত হল। তিনি দারসের জন্য বসলেন এবং বললেন, হে আহলে বছরা! আমি বয়সে যুবক! কিন্তু তোমরা যেহেতু আমাকে হাদীছ বর্ণনা করতে বলছ, এজন্য আমি তোমাদের শহরের প্রসিদ্ধ হাদীছগুলো এমন সন্দ থেকে গুনাব, যা তোমাদের কাছে নেই। তারপর তিনি বলতে লাগলেন ইমাম শু'বা তোমাদেরকে এই হাদীছ এইভাবে শুনিয়েছেন। কিন্তু অমুক থেকে এই হাদীছটি তোমাদের নিকটে নেই'।

২৩২. তারীখে দিমাশকু ৫২/৮৮; তারীখে বাগদাদ ২/৩৪০। ২৩৩. তারীখে দিমাশকু ৫২/৬৭; তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

ওয়া মৃত্যু,

তার দের

गिल्म

البُخَ

الصَّلا

فَلَمَّا

وَقَدَ

رواية

লাম । সবাই

পছানে

এবং

্জার

বয়দো

হরের

লতে এই তাহক্বীক: ইউসুফ বিন মূসা আল-মারওয়ায়ী থেকে সন্দসহ মুহাম্মাদ গুঞ্জার তার তারীখে এবং ইমাম খত্তীব বাগদাদী ও ইবনু আসকির তাদের তারীখে সন্দসহ বর্ণনা করেছেন। কিন্তু এই সন্দে একজন রাবী রয়েছে আবুল কাসেম মানসুর বিন ইসহাক্ব বিন ইবরাহিম। সে অপরিচিত।

৩. আবুবকর আল-আয়ানি বলেন,

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ الأَعْيَنُ قَالَ: كتبنَا عَنِ البُخَارِيِّ عَلَى بَابِ مُحَمَّدِ بنِ يُوْسُفَ الفِرْيَابِيَّ، وَمَا فِي وَجْهِهِ شَعْرَةً:

'আমরা মুহামাদ ইবনে ইউসুফ আল-ফিরাবরীর বাড়ীর দরজার সামনে ইমাম বুখারীর নিকট থেকে হাদীছ লিখেছি, তখনও তার মুখে দাড়ি উঠেনি'।^{২৩৪}

তাহকীক : এই মন্তব্যটি মুহাম্মাদ গুঞ্জার তার তারীখে এবং খত্নীব বাগদাদী তার তারীখে সনদসহ বর্ণনা করেছেন। সনদের সকল রাবী পরিচিত তবে আহমাদ বিন মিনহাল আল-আবিদ অপরিচিত। তার বিষয়ে কিছুই জানা সম্ভব হয়নি। তবে তার নামের সাথে যুক্ত 'আবিদ' উপাধী দেখে বুঝা যায় তিনি পরহেযগার মানুষ ছিলেন।

উল্লেখ্য যে, ইমাম ব্খারীর দাড়ি উঠার পূর্বেই মানুষ যে তার নিকট থেকে হাদীছ লিখত এতে সন্দেহের বিন্দুমাত্র অবকাশ নাই। কেননা তিনি তার পৃথিবী বিখ্যাত গ্রন্থ 'তারীখ' মাত্র ১৮ বছর বয়সে লিখেছেন। আমরা পূর্বে আরো অনেক ঘটনা দেখেছি যেগুলো অল্প বয়সেই ইমাম বুখারীর যোগ্যতার প্রমাণ বহন করে। এবং এই জাতীয় আরো একটি মন্তব্য আসছে যা এই মন্তব্যকে মযবৃত করে।

8. হাশিদ ইবনে ইসমাঈল বলেন,

قَكَانَ أَهْلُ المَعْرِفَةِ مِنَ البَصْرِتِّيْنَ يَعْدُونَ خَلْفَهُ فِي طلبِ الجَدِيْثِ وَهُوَ شَابٌ حَتَّى يغلِبُوهُ عَلَى نَفْسِهِ، وَيُجلسوهُ فِي بَعْضِ الطَّرِيْقِ، فيجتمعُ عَلَيْهِ أَلوفٌ، أَكْثَرَهُم مِمَّنْ يَكْتُبُ عَنْهُ. وَكَانَ شَابَاً لَمْ يَخْرُجُ وَجُهُهُ.

'বছরার ওলামায়ে কেরাম ইমাম বুখারীর নিকট হাদীছ শুনার জন্য তার পিছনে পিছনে দৌড়াতেন। তারা নিজেদের উপর ইমাম বুখারীকে প্রাধান্য দিয়ে রাস্তায় বসিয়েই তার থেকে হাদীছ শুনতেন। কোথাও থামলে সেখানে হাজার মানুষের ভিড় হত। অথচ তখনও তার মুখে দাড়ি উঠেনি'। ২০০

৫. ছালেহ বিন মুহাম্মাদ আল-বাগদাদী এবং মুহাম্মাদ বিন ইউসুফ বিন আসেম উভয়েই বলেন,

كَانَ مُحَمَّدُ بِنُ إِسْمَاعِيْلَ يَجْلِسُ بِبَغْدَادَ، وَكُنْتُ أَستملِي لَهُ، وَيجتمعُ فِي مَجْلِسِهِ أَكْثَرُ مِنْ عِشْرِيْنَ أَلْفًا

২৩৪. ইবনুল জাওয়ী, তারীখুল উমাম ওয়াল মুলুক ১২/১১৬।

২৩৫. ইমাম নববী, তাহ্যিবুল আসমায়ি আল-লুগাত ১/৭০

'ইমাম বুখারী বাগদাদে দারসের জন্য বসতেন এবং আমি তার দারসের ইস্তিমলা করতাম। তার দারসে প্রায় বিশ হাজার মানুষ উপস্থিত হত'। ^{২৩৬}

তাহক্বীক : এই বর্ণনাটি দুইজন দর্শক মুহাদিছ থেকে আলাদা আলাদা সনদে খত্তীব বাগদাদী (রহঃ) তার তারীখে বর্ণনা করেছেন। তন্মধ্যে মুহাম্মাদ বিন আসিমের সন্দ সবচেয়ে মযবৃত। তার সাথে ছালেহ বিন মুহাম্মাদ আল-বাগদাদীর সনদ মিলিত হয়ে ছহীহ লি গইরিহি। এছাড়া আরো একজন দর্শক আবু সাঈদ আল-হাসান বিন মুহাম্মাদ থেকে ইবনু আসাকির বর্ণনা করেছেন যে, ইমাম বুখারীর দারসে ১৫ হাজারের বেশী মানুষ উপস্থিত হত। ^{২৩৭}

৬. আবুল আব্বাস মুহাম্মাদ বিন আব্দুর রহমান বলেন,

كَتِبَ أَهْلُ بَغْدَادَ إِلَى البُخَارِيِّ: المُشلِمُونَ بِغَيْرِ مَا بَقِيْتَ لَهُم ... وَلَيْسَ بَعْدَكَ خَيْرٌ حِيْنَ تُفْتَقَّدُ 'বাগদাদবাসী ইমাম বুখারীকে লিখে পাঠিয়েছিলেন, 'মুসলিমগণ ততদিন কল্যাণের মাঝে থাকবে, যতদিন আপনি বেঁচে আছেন। আপনি যেদিন চলে যাবেন, তারপর আর কল্যাণ থাকবে না'। তাহকীক : ইমাম ইবনু আসাকির তিনটি আলাদা আলাদা সনদে এই ঘটনা বর্ণনা করেছেন। বর্ণনাটি হাসান।

ইমাম বুখারীর আয়ের উৎস ধন-সম্পদ ও দানশীলতা

ইমাম বুখারী (রহঃ) উত্তরাধিকার সূত্রে অঢেল পৈত্রিক সম্পত্তির মালিক ছিলেন। তিনি তার সম্পদ মানুষকে শেয়ারে ব্যবসা করার জন্য দিতেন এবং প্রতি মাসে লভ্যাংশের নির্দিষ্ট পরিমাণ গ্রহণ করতেন। গড়ে প্রতি মাসে তিনি প্রায় ৫০০ দিরহাম ইনকাম করতেন। যার সবই তিনি ইলম হাছিলের পিছনে ব্যয় করতেন।

ইমাম বুখারী অত্যন্ত সম্পদশালী ও ধনী হওয়া বিষয়ে বিভিন্ন রিওয়ায়েত পাওয়া যায়। নিম্নে তা পেশ করা হল:

মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারী বলেন,

أَنه ورث من أبيه مَالا جَلِيلًا وَكَانَ يُعْطِيهِ مُضَارَبَة

'তিনি পৈত্রিক সূত্রে অনেক সম্পদের উত্তরাধিকারী হয়েছিলেন। তিনি তার সম্পদকে শেয়ারে ব্যবসা করার জন্য ব্যবহার করতেন'।^{২৩৯}

মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারী বলেন,

كَانَتْ لَهُ قِطْعَةُ أَرْضٍ يَكْرِيهَا كُلَّ سَنَةٍ بِسَبْعِ مائَةِ دِرْهَمٍ.

ইয়াম বু ইয়ায় বৃং

49

'वाभि । করেছি' মুহামাদ

ত্রাম 055

বলনা এই ব যথন : অংশগ্ৰ (খকে অতি

30.5

ব্যাখ্য

280

282

২৩৬. তাহযিবুল কামাল ২৪/৪৫২; তারীখে বাগদান ২/৩৪০; তারীখে দিমাশকু ৫২/৯০।।

২৩৭, তারীখে দিমাশকু ৫২/৯০।

২৩৮. তারীখে দিমাশকু ৫২/৯১; তারীখে বাগদাদ ২/৩৪০; তাহ্যীবুত তাহ্যীব ৯/৫১; ইরশাদুস সারী ১/৩৭ ।

২৩৯. মুহামাদ বিন ওমর আস-সাফিরী, তাহকীকু: আহমাদ ফাতহী, শারহুল বুখারী ১/৫২; ফাৎহুল বারী ১/৪৭৯; তাগলীকুত তা'লীক ৫/৩৯৪।

49

তার দাদী

বৃত। ছাড়া

হৈন

کتہ ۱

्ब ।

পদ হণ লম

তা

্র্ট রে

8

ती

'ইমাম বুখারীর এক খণ্ড জমি ছিল, তিনি তা বাৎসরিক ৭০০ দিরহামে ভাড়ায় দিতেন'।^{২৪০} ইমাম বুখারী বলেন,

كُنْتُ أَستَغِلُ كُلَّ شَهْرٍ خَمْسَ مائَةِ دِرْهَمٍ، فَأَنفقْتُ كُلَّ ذَلِكَ فِي طَلِّبِ الْعِلْمِ.

'আমি প্রতি মাসে ৫০০ দিরহাম পেতাম, যার সবই আমি ইলম হাছিলের পিছনে ব্যয় করেছি'।^{২৪১}

মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারী বলেন,

قَالَ: وَكُنَّا بِفِرَبْرِ، وَكَانَ أَبُو عَبْدِ اللهِ يبنِي رِباطاً مِمَّا يلِي بُخَارَى، فَاجْتَمَعَ بَشَرَّ كَثِيرٌ يُعينونَهُ عَلَى ذَلِكَ، وَكَانَ ينقُلُ اللَّبِنَ، فَكُنْتُ أَقُولُ لَهُ: إِنَّكَ تُكْفَى يَا أَبًا عَبْدِ اللهِ، فَيَقُولُ: هَذَا الَّذِي يَنْفَعُنَا.

ثُمَّ أَخِذَ يَنقلُ الزَّنْبَرَاتِ مَعَهُ، وَكَانَ ذَبَحَ لَهُم بَقَرَةً، فَلَمَّا أَدْرَكَتِ القدورُ، دَعَا النَّاسَ إِلَى الطَّعَامِ، وَكَانَ بِهَا مَائَةُ نَفْسٍ أَوْ أَكْثَرُ، وَلَمْ يَكُنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَجتمعُ مَا اجْتَمَعَ، وَكُنَّا أَخرجْنَا مَعَهُ مِنْ فِرَبْرِ خُبرًا بِهَا مَائَةُ نَفْسٍ أَوْ أَقَلَ، فَأَلقينَا بَيْنَ أيديهِم، فَأَكَلَ جَمِيْعُ مَنْ حَضَرَ، وَفضلَتْ أَرغفَةٌ صَالِحَةً. فَجُراً بِثَلاَثَةِ دَرَاهِمَ أَوْ أَقَلَ، فَأَلقينَا بَيْنَ أيديهِم، فَأَكَلَ جَمِيْعُ مَنْ حَضَرَ، وَفضلَتْ أَرغفَةٌ صَالِحَةً. وَكَانَ الجَبرُ إِذْ ذَاكَ خَمْسَةً أَمْنَاءٍ بِدِرْهَمٍ.

'ইমাম বুখারী বোখারায় একটি বাড়ী তৈরি করেছিলেন। অনেক মানুষ তার কাজে সহযোগিতা করার জন্য জমা হয়েছিল। ইমাম বুখারী নিজেও ইট বহন করছিলেন। এমতাবস্থায় আমি তাকে বললাম, আপনার কিছু না করলেও চলে। তিনি বললেন, এই কাজেই আমার উপকার রয়েছে। এই বলে তিনি ইট বহন করতে লাগলেন। কাজ শেষে তিনি সকলের জন্য গরু যবেহ করলেন। যখন রান্না প্রায় শেষের দিকে তিনি সবাইকে খাওয়ার জন্য ডাকলেন। প্রায় একশত মানুষ খাবারে অংশগ্রহণ করেছিল। আর তিনি ধারণা করেননি এত মানুষ হবে। আমরা তার সাথে ফিরাবর থেকে তিন দিরহামের রুটি ক্রয় করে বের হলাম। উপস্থিত সকলের খাওয়ার পর কিছু রুটি অতিরিক্ত হল। সেই যুগে এক দিরহামে ৫ মন রুটি পাওয়া যেত'। ২৪২

ব্যাখ্যা: 'মন' এক প্রকার ওজনের নাম। এক মন সমান দুই রিতল। তথা তিন দিরহামে প্রায় ১৫ মন রুটি মানুষের জন্য ক্রয় করা হয়েছিল।

মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম আরো বলেন,

২৪০. তারীখুল ইসলাম ৬/১৪০; সিয়াক আ'লামিন নুবালা ১২/৪৪৯-৪৫১।

২৪১. মুহাম্মাদ বিন ওমর আস-সাফিরী, তাহকীক : আহমাদ ফাতহী, শারহুল বুখারী ১/৫২; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৪৯-৪৫১।

২৪২, সিয়ার আ'লামিন নুবালা ১২/৪৫০

'ইমাম বুখারী বাগদাদে দারসের জন্য বসতেন এবং আমি তার দারসের ইস্তিমলা করতাম। তার

তাহকীক : এই বর্ণনাটি দুইজন দর্শক মুহান্দিছ থেকে আলাদা আলাদা সনদে খত্তীব বাগদাদী (রহঃ) তার তারীখে বর্ণনা করেছেন। তন্মধ্যে মুহাম্মাদ বিন আসিমের সনদ সবচেয়ে মযবৃত।

তার সাথে ছালেহ বিন মুহাম্মাদ আল-বাগদাদীর সনদ মিলিত হয়ে ছহীহ লি গইরিহি। এছাড়া

আরো একজন দর্শক আবু সাঈদ আল-হাসান বিন মুহাম্মাদ থেকে ইবনু আসাকির বর্ণনা করেছেন

'ইমাম বুখারীর ইমাম বুখারী ব

64

'আমি প্রতি করেছি । ২৪১ মুহাম্মাদ বিন জ رٌّ يُعينونَهُ عَإِ ي يَنْفَعُنَا. ل إِلَى الطَّعَامِ.

ةٌ صَالِحَةٌ.

'ইমাম বুখারী করার জন্য উ বললাম, আণ এই বলে তি

مَعَهُ مِنْ فِرَبْر

যখন রান্না প্র অংশগ্ৰহণ ব থেকে তিন অতিরিক্ত হ ব্যাখ্যা : 'ম ১৫ মন রণী মহামাদ বি

২৪০, তারীখ

২৪১. মুহাম্ম

২৪২, সিয়ার

नुदावा

৬. আবুল আব্বাস মুহাম্মাদ বিন আব্দুর রহমান বলেন, كتبَ أَهْلُ بَغْدَادَ إِلَى البُخَارِيِّ: المُسْلِمُوْنَ بِخَيْرٍ مَا بَقِيْتَ لَهُم ... وَلَيْسَ بَعْدَكَ خَيْرٌ حِيْنَ تُفْتَقَدُ

যে, ইমাম বুখারীর দারসে ১৫ হাজারের বেশী মানুষ উপস্থিত হত। ^{২৩৭}

'বাগদাদবাসী ইমাম বুখারীকে লিখে পাঠিয়েছিলেন, 'মুসলিমগণ ততদিন কল্যাণের মাঝে থাকবে, যতদিন আপনি বেঁচে আছেন। আপনি যেদিন চলে যাবেন, তারপর আর কল্যাণ থাকবে না'। তাহকীক : ইমাম ইবনু আসাকির তিনটি আলাদা আলাদা সনদে এই ঘটনা বর্ণনা করেছেন। বৰ্ণনাটি হাসান।

ইমাম বুখারীর আয়ের উৎস ধন-সম্পদ ও দানশীলতা

ইমাম বুখারী (রহঃ) উত্তরাধিকার সূত্রে অঢেল পৈত্রিক সম্পত্তির মালিক ছিলেন। তিনি তার সম্পদ মানুষকে শেয়ারে ব্যবসা করার জন্য দিতেন এবং প্রতি মাসে লভ্যাংশের নির্দিষ্ট পরিমাণ গ্রহণ করতেন। গড়ে প্রতি মাসে তিনি প্রায় ৫০০ দিরহাম ইনকাম করতেন। যার সবই তিনি ইলম হাছিলের পিছনে ব্যয় করতেন।

ইমাম বুখারী অত্যন্ত সম্পদশালী ও ধনী হওয়া বিষয়ে বিভিন্ন রিওয়ায়েত পাওয়া যায়। নিম্নে তা পেশ করা হল:

মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারী বলেন,

দারসে প্রায় বিশ হাজার মানুষ উপস্থিত হত'। ২৩৬

أَنه ورث من أبيه مَالا جَلِيلًا وَكَانَ يُعْطِيهِ مُضَارَبَة

'তিনি পৈত্রিক সূত্রে অনেক সম্পদের উত্তরাধিকারী হয়েছিলেন। তিনি তার সম্পদকে শেয়ারে ব্যবসা করার জন্য ব্যবহার করতেন'।^{২৩৯}

মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাক্ব আল-বুখারী বলেন,

كَانَتْ لَهُ قِطْعَةُ أَرْضٍ يَكْرِيهَا كُلَّ سَنَةٍ بِسَبْعِ مائَةِ دِرْهَمٍ.

২৩৬. তাহিষিবুল কামাল ২৪/৪৫২; তারীখে বাগদাদ ২/৩৪০; তারীখে দিমাশকু ৫২/৯০। ।

২৩৭, তারীথে দিমাশকু ৫২/৯০।

২৩৮, তারীখে দিমাশকু ৫২/৯১; তারীখে বাগদাদ ২/৩৪০; তাহযীবৃত তাহযীব ৯/৫১; ইরশাদুস সারী ১/৩৭।

২৩৯. মুহাম্মাদ বিন ওমর আস-সাফিরী, তাহকীকু: আহমাদ ফাতহী, শারহুল বুখারী ১/৫২; ফাৎহুল বারী ১/৪৭৯; তাগলীকুত তা'লীক ৫/৩৯৪।

かる

চাম। তার

বাগদাদী মযবৃত।

। এছাড়া

করেছেন

كتبَ أَهْلُ

ম থাকবে,

করেছেন।

ার সম্পদ মাণ গ্রহণ

চনি ইলম

নিমে তা

أنه ورث

শেয়ারে

كَانَّتْ لَهُ ا

১/৩৭ । ৎহুল বারী 'ইমাম বুখারীর এক খণ্ড জমি ছিল, তিনি তা বাৎসরিক ৭০০ দিরহামে ভাড়ায় দিতেন'।^{২৪০} ইমাম বুখারী বলেন,

كُنْتُ أَستَغِلُّ كُلِّ شَهْرٍ خَمْسَ مائّةِ دِرْهَمٍ، فَأَنفقْتُ كُلِّ ذَلِكَ فِي طَلَبِ الْغِلْمِ.

'আমি প্রতি মাসে ৫০০ দিরহাম পেতাম, যার সবই আমি ইলম হাছিলের পিছনে ব্যয় করেছি'।^{২৪১}

মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারী বলেন,

قَالَ: وَكُنَّا بِفِرَبْرِ، وَكَانَ أَبُو عَبْدِ اللهِ يبنِي رِباطاً مِمَّا يلِي بُخَارَى، فَاجْتَمَعَ بَشَرَّ كَثِيْرٌ يُعينونَهُ عَلَى ذَلِكَ، وَكُنَّا بِفِرَبْرِ، وَكَانَ لَلهُ: إِنَّكَ تُكْفَى يَا أَبَا عَبْدِ اللهِ، فَيَقُولُ: هَذَا الَّذِي يَنْفَعُنَا.

ثُمَّ أَخذَ ينقلُ الرَّنْبَرَاتِ مَعَهُ، وَكَانَ ذَبَحَ لَهُم بَقَرَةً، فَلَمَّا أَدْرَكْتِ القدورُ، دَعَا النَّاسَ إِلَى الطَّعَامِ، وَكَانَ بِهَا مائَهُ نَفْسٍ أَوْ أَكْثَرُ، وَلَمْ يَكُنْ عَلِمَ أَنَّهُ يجتمعُ مَا اجْتَمَعَ، وَكُنَّا أَخرجْنَا مَعَهُ مِنْ فِرَبْر خُبزاً بِثَلاَئَةِ درَاهمَ أَوْ أَقَلَ، فَأَلقينَا بَيْنَ أَيديهِم، فَأَكَلَ جَمِيْعُ مَنْ حضَرَ، وَفضلتَ أَرغفَةٌ صَالِحةٌ.

وَكَانَ الْخَبْرُ إِذْ ذَاكَ خَمْسَةً أَمْنَاءٍ بِدِرْهَمٍ.

'ইমাম বুখারী বোখারায় একটি বাড়ী তৈরি করেছিলেন। অনেক মানুষ তার কাজে সহযোগিতা করার জন্য জমা হয়েছিল। ইমাম বুখারী নিজেও ইট বহন করছিলেন। এমতাবস্থায় আমি তাকে বললাম, আপনার কিছু না করলেও চলে। তিনি বললেন, এই কাজেই আমার উপকার রয়েছে। এই বলে তিনি ইট বহন করতে লাগলেন। কাজ শেষে তিনি সকলের জন্য গরু যবেহ করলেন। যখন রান্না প্রায় শেষের দিকে তিনি স্বাইকে খাওয়ার জন্য ডাকলেন। প্রায় একশত মানুষ খাবারে অংশগ্রহণ করেছিল। আর তিনি ধারণা করেননি এত মানুষ হবে। আমরা তার সাথে ফিরাবর থেকে তিন দিরহামের রুটি ক্রয় করে বের হলাম। উপস্থিত সকলের খাওয়ার পর কিছু রুটি অতিরিক্ত হল। সেই যুগে এক দিরহামে ৫ মন রুটি পাওয়া যেত'। বিষ্কৃত্য

ব্যাখ্যা: 'মন' এক প্রকার ওজনের নাম। এক মন সমান দুই রিতল। তথা তিন দিরহামে প্রায় ১৫ মন রুটি মানুষের জন্য ক্রয় করা হয়েছিল।

মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম আরো বলেন,

২৪০. তারীখুল ইসলাম ৬/১৪০; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৪৯-৪৫১।

২৪১. মুহান্দাদ বিন ওমর আস-সাফিরী, তাহকীক : আহমাদ কাতহী, শারহুল বুখারী ১/৫২; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৪৯-৪৫১।

২৪২, সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৫০

وَكَانَ يتصدَّقُ بِالكَثِيْرِ يَأْخُذُ بِيَدِهِ صَاحِبَ الحَاجَةِ مِنْ أَهْلِ الحَدِيْثِ فَيُنَاوِلُهُ مَا بَيْنَ العِشْرِيْنَ إِلَى الطَّلَاثِيْنَ، وَأَقَلَّ وَأَكْثَرَ مِنْ غَيْرِ أَن يَشْعُرَ بِذَلِكَ أَحَدٌ، وَكَانَ لاَ يُفَارِقُهُ كِيْسُهُ، وَرَأَيْتُهُ نَاوِلَ رَجُلاً مِرَاراً صُرَّةً فيها ثلاثمائة دِرْهَمٍ، وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ أَخْبَرَنِي بعَدَدِ مَا كَانَ فِيْهَا مِنْ بَعْدُ

'ইমাম বুখারী অত্যধিক দান করতেন। তিনি আহলেহাদীছ তথা হাদীছের ছাত্রদের বিভিন্ন প্রয়োজনে তাদের পাশে দাঁড়াতেন। আর তার দানের এই বিষয়ে কেউ কখনো জানতে পারত না। তিনি সব সময় টাকার থলে তার কাছেই রাখতেন (যাতে সর্বদা দরিদ্রদের দিতে পারেন)। আমি দেখেছি তিনি একজন ব্যক্তিকে কয়েকবার তিনশ' দিরহামের থলে দিয়েছেন। আর সেই থলেতে যে তিনশ' দিরহাম ছিল লোকটি আমাকে পরে জানিয়েছিল'। ১৪৩

তাব থেকে ইমাম যাহাবী তার সিয়ারে এবং ইমাম আসকালানী (রহঃ) তার ফাৎহুল বারীতে নকল করেছেন। এছাড়া ইমাম বুখারী (রহঃ) তার কর্মচারী ওররাকু আল-বুখারীর সাথে কেমন ব্যবহার করতেন এবং তাকে কেমন সহযোগিতা করতেন তা সে স্বয়ং বিস্তারিত বলেছে। ইমাম বুখারী তার মত একজন কর্মচারীর সাথে যে সীমাহীন ভাল ব্যবহার করেছেন তার জ্বলম্ভ প্রমাণ হচ্ছে, ইমাম বুখারীর প্রতি ভালবাসা থেকেই তিনি তার মৃত্যুর পরে তার জীবনী লিখেছেন। হাদীছ শাস্ত্রের কোন জ্ঞান না থাকলেও যেহেতু তিনি পেশায় একজন কপিকারক ও লেখক সেহেতু তার জন্য জীবনী লেখা দুন্ধর কিছু ছিল না।

ইমাম বুখারীর তাকুওয়া ও পরহেযগারিতা

১. বাকর বিন মুনীর বলেন, ইমাম বুখারী বলেছেন,

أَرْجُو أَنْ أَلْقَى اللهَ وَلاَ يَحَاسِبنِي أَنِّي اغتبتُ أَحَداً.

'আমি আশা করি, মহান আল্লাহ্র সাথে আমি এমতাবস্থায় সাক্ষাৎ করব যে, তিনি আমার বিরুদ্ধে কারো গীবতের হিসাব নিতে পারবেন না'।^{২৪৪}

তাহকীক : ইমাম বুখারীর এই মন্তব্যটি আবু ইয়ালা তার তবাক্বাতুল হানাবিলা বইয়ে, মুহাম্মাদ গুঞ্জার, খত্তীব বাগদাদী ও ইবনু আসাকির তাদের 'তারীখ' গ্রন্থে সনদসহ বর্ণনা করেছেন। সকলের সনদ যেখানে এসে একত্রিত হয়েছে সেখান থেকে মোট রাবী দুই জন।

(ক) আবু আমর আহমাদ বিন মুহামাদ আল-মুকরি। শায়খ নায়িফ আল-মানছ্রী তার বিষয়ে বলেন, সে সত্যবাদী। ^{২৪৫} লিয়েছেন অভএব ব্যাখ্যা : প্রকার গি

(왕) 회

SÓ

مّلق .

ना। ज नाः देव

1 3 1 5

ئلاث

পরে এ তাহকু আসার্

'ইয়ায়

সকলে (ক) ম

(খ) ^ম ছগীরে

286. 289.

286

38%

505

২৪৩. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৫০-৪৫১।

২৪৪. আবুল হুসাইন ইবনু আবি ইয়ালা, ত্বাহকীক : মুহাম্মাদ হামিদ, ত্বাকৃতি আল-হানাবিলা ১/২৭৬; তারীথে দিমাশকু ৫২/৮১; তারীথে বাগদাদ ২/৩২২।

২৪৫. নায়িফ আল-মানছ্রী, আল-রওযুল বাসিম ১/৩১৪।

وَكَانَ

القَلاَ

নুবার কুভিন্ন

শারত ান)।

সেই

ছন। বকল

বহার খারী

চ্ছে, দীছ

তার

اً ؞ د

হ প্র

মাদ ল।

रश

ীখে

(খ) আবু সাঈদ বাকর বিন মুনীর। ইমাম ইবন মাকুলা তার ইকমালে এই রাবীর পরিচয় দিয়েছেন। ^{২৪৬} এবং ইমাম সাখাবী তাকে মযবৃত বলেছেন। ^{২৪৭} অতএব সনদ নিঃসন্দেহে ছহীহ।

ৰ্যাখ্যা : অনেকের মনে একটি ভুল ধারণা বদ্ধমূল হয়ে থাকে, রাবীগণের উপর জারাহ করা এক প্রকার গীবত। এ বিষয়ে আমরা জারাহ ও তাদীল অধ্যায়ে আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।

২. ইমাম বুখারীর সাথে এক সফরের কথা বর্ণনা করতে গিয়ে মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারী বলেন,

وَكَانَ أَبُو عَبْدِ اللهِ يُصَلِّى فِي وَقْتِ السَّحَرِ ثَلاَثَ عَشْرَةً رَكْعَةً، وَكَانَ لاَ يُوقظنِي فِي كُلِّ مَا يقوم. فَقُلْتُ: أَرَاكَ تحمِلُ عَلَى نَفْسِكَ، وَلَمْ توقظنِي. قَالَ: أَنْتَ شَابٌ، وَلاَ أُحِبُّ أَنْ أُفْسِدَ عَلَيْكَ نَومَكَ .

'ইমাম বুখারী ফজরের পূর্বে ১৩ রাক'আত তাহাজ্জুদ পড়তেন, কিন্তু তিনি আমাকে জাগাতেন না। আমি তাকে বললাম, আপনি শুধু নিজে নিজে ছালাত আদায় করেন, আমাকে কেন ডাকেন না? ইমাম বুখারী জবাবে বললেন, তুমি যুবক মানুষ। আমি তোমার ঘুম নষ্ট করতে চাই না'।

৩. মূসাব্বিহ বিন সাঈদ বলেন,

كَانَ مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ يختمُ فِي رَمَضَانَ فِي النَّهَارِ كُلَّ يَوْمٍ خَتْمَةً، وَيقومُ بَعْدَ التَروَايِجِ كُلَّ ثَلاَثِ لَيَالِ بَخَتْمَةٍ.

'ইমাম বুখারী রামাযান মাসে প্রতিদিন একবার কুরআন খতম করতেন এবং তারাবীহর ছালাতের পরে প্রতি তিন রাতে একবার কুরআন শেষ করতেন' ৷^{২৪৯}

তাহক্বীকৃ: এই বর্ণনা সনদ সহ ইমাম বায়হাকৃী তার শু'আবুল ঈমানে, খত্বীব বাগদাদী ও ইবনু আসাকির তাদের তারীখে এবং ইবনু আবি ইয়ালা তার ত্বাবাক্বাতুল হানাবিলায় বর্ণনা করেছেন। সকলের সনদ যেখানে একত্রিত হয়েছে সেখান থেকে মোট রাবী দুই জন।

- (ক) মুহাম্মাদ বিন খালিদ আল-বুখারী। শায়খ নায়িফ আল-মানছুরী তাকে মযবৃত বলেছেন।^{২৫০}
- (খ) মৃসাব্বিহ বিন সাঈদ। তিনিই মূল বর্ণনাকারী। তিনি ইমাম বুখারীর লিখিত যু'আফা আছ-ছগীরের রাবীগণের একজন।^{২৫১}
 - 8. বাকর বিন মুনীর বলেন,

২৪৬. ইবন মাকুলা, আল-ইকমাল ফী রাফয়িল ইরতিয়াব, দারুল কিতাব আল-ইলমিয়্যাহ ৭/২২৬।

২৪৭. সাখাবী, আল-আজবিবা আল-মার্যিয়্যা ৩/৯৯০।

২৪৮. তারীখে দিমাশকু ৫২/৭১; তারীখে বাগদাদ ২/৩২২; তাহিষিবুল কামাল ২৪/৪৪৮।

২৪৯. শু'আবুল ঈমান হা/ ২০৫৮; তৃবাকৃাতুল হানাবিলা ১/২৭৫।

২৫০. আর-রওযুল বাসিম ২/১০১৫।

২৫১. ইমাম রুখারী, তহাকৃীক : ইবনু আবিল আইনাইন, আয-যু'আফাউছ ছগীর, পৃঃ ২০, টীকা দ্রষ্টব্য; আহমাদ বিন ইয়াহইয়া, বুগইয়াতুল মুলতামিস, পৃঃ ৪৫৯।

كَانَ مُحَمَّدُ بِنُ إِسْمَاعِيْلَ يُصَلِّي ذَاتَ لَيْلَةٍ، فلسعَهُ الزُّنْبُورُ سَبْعَ عَشْرَةً مَرَّةً. فَلَمَّا قضَى الصَّلاَةَ، قَالَ: انْظُرُوا أَيش آذَانِي.

'ইমাম বুখারী একবার রাতে ছালাত আদায় করছিলেন। ছালাতের মাঝে তাকে ভিমরুল প্রায় ১৭ বার দংশন করে। তিনি ছালাত শেষে আমাদেরকে বললেন, দেখ তো! আ'মাশে কী কষ্ট দিল?'^{২৫২}

তাহকীকু:

- (ক) আবু আমর আহমাদ বিন মুহাম্মাদ আল-মুকরি। শায়খ নায়িফ আল-মানছ্রী তার বিষয়ে বলেন, সে সত্যবাদী। ^{২৫৩}
- (খ) আবু সাঈদ বাকর বিন মুনীর। ইমাম ইবন মাকুলা তার ইকমালে এই রাবীর পরিচয় দিয়েছেন^{২৫৪} এবং ইমাম সাখাবী তাকে মযবৃত বলেছেন।^{২৫৫}

অতএব সনদ নিঃসন্দেহে ছহীহ।

আরো একটি সনদে এই জাতীয় ঘটনা বর্ণিত হয়েছে। সেখানে উল্লেখ আছে,

فَقَالَ لَهُ بَعْضُ القَوْمِ: كَيْفَ لَمْ تخرِجْ مِنَ الصَّلاَةِ أُوَّلَ مَا أَبَرَكَ؟ قَالَ: كُنْتُ فِي سُوْرَةٍ، فَأَحْبَبْتُ أَنْ أُتِمَّهَا!!

'ইমাম বুখারীকে কেউ জিজ্ঞেস করল, যখন আপনাকে প্রথমবার দংশন করেছিল, তখন কেন আপনি ছালাত ছেড়ে দিলেন না? ইমাম বুখারী জবাবে বলেন, আমি একটি সূরা তেলাওয়াত করছিলাম। মন চাচ্ছিল সূরাটা শেষ করে নিই'। ^{২৫৬}

৫. ইমাম বুখারী বলেন,

مَا توليت شِرَاء شَيْء قط وَلَا بَيْعه فَقُلْتُ لَهُ: كَيْفَ وَقَدْ أَحلَّ اللهُ البيعَ؟ قَالَ: لِمَا فِيْهِ مِنَ الزِّيَادَةِ، وَالنُّقصَانِ وَالتحليطِ فَحشيتُ إِنْ تولِّيتُ أَنْ أَستوِي بغَيرِي كنت آمُر إنْسَانا فيشتري لي

'আমি কোন দিন কিছু ক্রয়ও করিনি, বিক্রিও করিনি। আমি তাকে বললাম, কেন ক্রয়-বিক্রয় করেন না, অথচ মহান আল্লাহ তো ব্যবসা হালাল করেছেন? তিনি জবাবে বলেন, ক্রয়-বিক্রয়ে কম-বেশী ও ধোঁকার আশঙ্কা রয়েছে। আমি চাই না আমার কারণে অন্য কারো বিন্দুমাত্র ক্ষতি হোক। অ ক্রয় করে

4. f

तिष

'ইমাম বুং মাত্র তার করতে গি করতে থা কতি হয়ে ব্রীজের ম হয়ে যান হবে না। সেদিন ধ

مَعِي مِن

'আমি বে খাইনি।

9. 3

আছে, ত বললেন, তাহকীক তার বিষয়ে

يثْلَ الذَّرَّةِ

b. 3

২৫২. মুহাম্মাদ ইথিওপী, যাখীরাতুল উকুবা, পৃঃ ২০/২৪৪; তারীখে দিমাশকু ৫২/৮০; তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

২৫৩. নায়িফ আল-মানছুরী, আল-রওযুল বাসিম ১/৩১৪।

২৫৪. ইবন মাকুলা, আল-ইকমাল ফী রাফয়িল ইরতিয়াব, দারুল কিতাব আল-ইলমিয়্যাহ ৭/২২৬।

২৫৫. সাখাবী, আল-আজবিবা আল-মার্যিয়্যা ৩/৯৯০।

২৫৬, তারীথে দিমাশকু ৫২/৮০।

২৫৭. তাগ

২৫৮. ফাল্ড ২৫৯. তারী

হোক। আমার প্রয়োজন হলে আমি কোন মানুষকে নির্দেশ দেই সে আমার জন্য যা প্রয়োজন হয়, ক্রয় করে নিয়ে আসে'।^{২৫৭}

৬. তিনি মানুষের হকু বিষয়ে খুবই সচেতন ছিলেন। ওররাক্ব আল বুখারী হতে বর্ণিত তিনি বলেন,

وَكَانَ يَرْكُبُ إِلَى الرَّثِي كَثِيْراً، فَمَا أَعْلَمُنِي رَأَيْهُهُ فِي طولِ مَا صحِبْتُهُ أَخْطاً سهمُهُ الهَدَفَ إِلاَّ مرَّتينِ، فَكَانَ يُصِيْبُ الهدفَ فِي كُلِّ ذَلِكَ، وَكَانَ لاَ يُشْبَقُ...

'ইমাম বুখারী তীরন্দাজিতে খুব পারদর্শী ছিলেন। আমি তার সাথে কাটানো দীর্ঘ সময়ে দুইবার মাত্র তার নিশানা ভুল হতে দেখেছি। তাকে তীরন্দাজিতে হারানো যেত না। একদা তীরন্দাজি করতে গিয়ে একটি ব্রীজের খুঁটি ক্ষতিগ্রস্ত হয়ে যায়। তখন তিনি ব্রীজের মালিককে অনুসন্ধান করতে থাকেন। ব্রীজের মালিককে জানিয়ে পাঠান আমার তীরন্দাজির কারণে আপনার ব্রীজের ক্ষতি হয়ে গেছে। আমাকে হয় খুঁটিটি পরিবর্তনের অনুমতি দিন অথবা তার মূল্য গ্রহণ করুন! ব্রীজের মালিক ছিলেন হুমায়দ ইবনে আখবার। তিনি ইমাম বুখারীর কথা শুনে আনন্দে আপ্রুত হয়ে যান এবং বলেন, আমার সকল সম্পদ আপনার পায়ের নীচে। আপনাকে ক্ষতিপূরণ দিতে হবে না। এই মন্তব্য শুনে ইমাম বুখারী এতটাই আনন্দিত হন য়ে, আনন্দের আতিশয়ে তিনি সেদিন ৫০০ হাদীছ বর্ণনা করেন এবং ৩০০ দিরহাম গরীব মিসকীনদের মাঝে দান করেন'।

৭. ইমাম বুখারী বলেন,

مَا أَكَلْتُ كُرَّاتاً قَطُّ، وَلاَ القَنَابَرَى قُلْتُ: ولِمَ ذَاكَ؟قَالَ: كرِهْتُ أَنْ أُوذِي مَنْ مَعِي مِنْ نَتْنِهِمَا قُلْتُ: وَكَذَلِكَ البصلُ النِّيءُ؟قَالَ: نَعَمْ.

'আমি কোন দিন কুররাছ (পেঁয়াজ জাতীয় সবজি বিশেষ) এবং কুন্নাবারা (এক প্রকার উদ্ভিদ) খাইনি। আমি তাকে জিজ্ঞেস করলাম, কেন? তিনি বললেন, আমি চাই না আমার সাথে যারা আছে, তারা তার গন্ধে কন্তু পাক। আমি তাকে বললাম, তাহলে পেঁয়াজও খান না? তিনি বললেন, না'। ২৫৯

তাহক্বীক্ব : উপরের তিনটি ঘটনাই মুহাম্মাদ বিন হাতিম ওররাক্ব আল-বুখারী বর্ণনা করেছেন। তার বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা আমরা প্রথমেই করেছি।

৮. মুহামাদ ইবনে আব্বাস ফিরাবরী বলেন,

كُنْتُ جَالِساً مَعَ أَبِي عَبْدِ اللهِ البُخَارِيِّ بِفِرَبْر فِي المَسْجَدِ، فَدَفَعْتُ مِنْ لِحْيَتِهِ قَذَاةً مِثْلَ الدَّرَّةِ أَذْكُرُهَا، فَأَرِدْتُ أَنْ أُلقِيهَا فِي المَسْجَدِ، فَقَالَ: أَلقِهَا خَارِجاً مِنَ المَسْجَدِ

২৫৭. তাগলীকৃত তালীকু ৫/৩৯৫

২৫৮. ফাৎহল বারী ১/৪৮০।

২৫৯. তারীখুল ইসলাম ৬/১৪০ সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৪৫।

'আমি একদা ইমাম বুখারীর সাথে ফিরাবরের একটি মসজিদে বসে ছিলাম। আমি তার দাড়ি থেকে সামান্য পরিমাণ ময়লা তুলে মসজিদে ফেলতে যাচ্ছিলাম। তিনি আ'মাকে বললেন, মসজিদের বাইরে ফেলে দাও'। ২৬০

তাহকীক: মুহাম্মাদ বিন আব্বাস আল ফিরাবরী থেকে এই বর্ণনাটি মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাক্ব আল-বুখারী বর্ণনা করেছেন। আমাদের ধারণা মুহাম্মাদ বিন আব্বাস আল-ফিরাবরী মূলত মুহাম্মাদ বিন আব্বাস বিন খালিদ আবু আব্দুল্লাহ আস-সুলামী। ২৬১ ইমাম ইবনু আবি হাতিম তার বিষয়ে বলেন,

صدوق من عباد الله الصّالحين

'তিনি সত্যবাদী এবং মহান আল্লাহ্র সৎ বান্দাগণের একজন'।^{২৬২} সুতরাং সনদ ইনশাআল্লাহ ছহীহ।

এছাড়া অনুরূপ আরো একটি বর্ণনা আছে। যথা-

كُنّا فِي مجْلِس البُخَارِيّ فِي الْمَشْجِد، فَأَخذ أحد الْحَاضِرِين من لحية البُخَارِيّ قذاة فطرحها، فَرَأَيْت البُخَارِيّ ينظر إِلَيْهَا وَإِلَى النّاس يستغفلهم حَتَّى إِذا غفلوا فِي ظَنّه أَخذهَا وأدخلها في كمه، فَلَمَّا خرج من الْمَشْجِد مَدَّ يَده إِلَى كمه فَأَخذهَا وطرحها فِي الأَرْض

'মুহাম্মাদ ইবনে মানছুর বলেন, আমরা একদা ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর মজলিসে ছিলাম। একজন ব্যক্তি তার দাড়ি থেকে একটা ময়লা উঠিয়ে ফেলে দিল। ইমাম বুখারী ময়লাটি এবং ব্যক্তিটির দিকে তাকালেন। যখন মানুষ অন্যদিকে মনোযোগ দিল, তখন তিনি ময়লাটি মেঝে হতে উঠিয়ে বাইরে নিয়ে গিয়ে ফেলে আসলেন। তিনি মসজিদকে ঐ জিনিস থেকে পরিষ্কার রাখতে চাচ্ছিলেন, যা থেকে তার দাড়িকে পরিষ্কার রাখা হয়েছে'। ২৬৩

সুতরাং ভিন্ন ভিন্ন সনদ থেকে বর্ণিত উপরের দু'টি বর্ণনার আলোকে বলা যায় ইমাম বুখারীর সাথে এই ধরনের ঘটনা ঘটেছিল।

৯. মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাক্ব আল-বুখারী বলেন,

وَأُملَى يَوْماً عليَّ حَدِيْثاً كَثِيْراً فَخَافَ مَلاَلِي فَقَالَ: طِبْ نَفْساً فإِن أَهْلَ الملاَهِي في ملاَهِيهِم، وَأَهْلَ الصَنَاعَاتِ فِي صِنَاعَاتِهِم، وَالتُجَّارَ فِي تَجَارَاتِهِم، وَأَنْتَ مَعَ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَأَصْحَابِهِ.

'একদা ইমাম হচ্ছি কিনা। তে খেলতামাশা নি আর তুমি আছ তাহকীক : মুং করেছেন। ইব ঘটনাটি উল্লেখ

> ১০.ইমাম রিওয় এটা জ মর্মে জ্ব আনা (ছাঃ) পারেন্দ্র

ইমাম বৃখারী। করেছি। যথা-

১. তিনি

(ছাঃ)

- ২. তিনি হালক
- ৩. প্রতিদি
- ৪. পড়ানে
- ৫. পবিত্র করতে
- ৬. তীরন্দ

२७०. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৪৫।

২৬১. কাসতাল্লানী, ইরশাদুস সারী ৪/১৯৯।

২৬২, তারীখুল ইসলাম ৬/৪৯০।

২৬৩, তারীখে বাগদাদ ২/৩২২; তারীখে দিমাশক ৫২/৮০।

৭. তিনি

২৬৪. সিয়ারু আ ২৬৫. সিয়ারু আ

২৬৬, ছহীহ বুখার

২৬৭, ছহীহ বুখা

'একদা ইমাম বুখারী আমাকে দিয়ে অনেক হাদীছ লিখালেন। তিনি ভয় পাচ্ছিলেন আমি বিরক্ত হচ্ছি কিনা। সেই ধারণা থেকে তিনি বললেন, তোমার মন খুশী কর! নিশ্চয় খেল-তামাশাকারীরা খেলতামাশা নিয়ে ব্যস্ত, কর্মচারীরা তাদের কর্ম নিয়ে ব্যস্ত আর ব্যবসায়ীরা ব্যবসা নিয়ে ব্যস্ত। আর তুমি আছ রাসূল এবং তার ছাহাবীগণের সাথে'। ২৬৪

তাহক্বীকু: মুহাম্মাদ বিন হাতিম ওররাকু আল-বুখারী থেকে ইমাম যাহাবী তার সিয়ারে উল্লেখ করেছেন। ইবনু হাজার আসক্বালানী, খত্নীব বাগদাদী, ইবনু আসাকির কেউই তাদের গ্রন্থে এই ঘটনাটি উল্লেখ করেননি। মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম বিষয়ে আমরা প্রথমেই আলোচনা করেছি।

১০.ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর নিকটে রাসূল (ছাঃ)-এর একটি চুল ছিল মর্মে একটি রিওয়ায়েত মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাক আল বুখারী বর্ণনা করেছেন। ২৯৫ আর এটা অস্বাভাবিক নয়। কেননা ছাহাবায়ে কেরাম রাসূল (ছাঃ)-এর চুল সংগ্রহ করেছিলেন মর্মে অগণিত ছহীহ হাদীছ রয়েছে। ২৯৯ এই চুলগুলো বংশ পরম্পরায় পরবর্তীতেও ছিল। যেমন ইবনু সিরীন (রহঃ) বলেন তাদের নিকট রাসূল (ছাঃ)-এর চুল ছিল যা তারা আনাস (রাঃ) থেকে সংগ্রহ করেছিলেন। ২৯৭ সেই হিসেবে ইমাম বুখারী (রহঃ) রাসূল (ছাঃ)-এর চুল পৈত্রিক সূত্রেও পেতে পারেন অথবা কোন উস্তাদ থেকে সংগ্রহ করতে পারেন। আর রাসূল (ছাঃ)-এর যে কোন কিছু থেকে বরকত হাছিল করা জায়েয় এতে সন্দেহের বিন্দুমাত্র অবকাশ নাই। ইমাম বুখারী (রহঃ)ও বরকতের উদ্দেশ্যে রাসূল (ছাঃ)-এর চুল সবসময় তার সাথে রাখতেন।

ইমাম বুখারীর কিছু বিশেষ বৈশিষ্ট্য

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর কিছু বৈশিষ্ট্যের কথা আমরা বিস্তারিত তাহক্বীকৃ সহ পূর্বে আলোচনা করেছি। যথা-

- ১. তিনি পেঁয়াজসহ গন্ধযুক্ত কোন খাবার গ্রহণ করতেন না।
- তিনি খুব কম আহার গ্রহণ করতেন। তরকারী-সবজী ছাড়া দিনে মাত্র একটি রুটি ও হালকা বাদাম খেতেন। মশলা জাতীয় কোন খাবার গ্রহণ করতেন না।
- প্রতিদিন ১১ রাক'আত তাহাজ্জুদের ছালাত আদায় করতেন।
- ৪. পড়াশোনার জন্য রাত্রে ১৫-২০ বার উঠতেন।
- ৫. পবিত্র কুরআন শেষ করতেন। বিশেষ করে রামাযান মাসে বহুবার কুরআন খতম করতেন।
- ৬. তীরন্দাজিতে পারদর্শী ছিলেন। মাঝে মধ্যেই তীরন্দাজির জন্য বের হতেন।
- ৭. তিনি ব্যবসায় অর্থ ইনভেস্ট করতেন। কিন্তু নিজে কখনো ক্রয়-বিক্রেয় করতেন না।

২৬৪. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৪৫।

২৬৫. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৫৩।

২৬৬. ছহীহ বুখারী হা/৫৮৯৭।

২৬৭. ছহীহ বুখারী হা/১৭০।

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর আরো কিছু বিশেষ বৈশিষ্ট্য রয়েছে তা নিম্নে পেশ করা হল:

وَقَالَ مُحَمَّدُ بنُ أَبِي حَاتِمٍ: سَمِعْتُ الحُسَيْنَ بنَ مُحَمَّدٍ السَّمَرْقَنْديَّ يَقُولُ: كَانَ مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ مخصوصاً بِثَلاَثِ خِصَالٍ مَعَ مَا كَانَ فِيْهِ مِنَ الخِصَالِ المحمودةِ: كَانَ قَلِيْلَ الكَلاَمِ، وَكَانَ لاَ يطمعُ فِيْمَا عِنْدَ النَّاسِ،وَكَانَ لاَ يشتغِلُ بِأُمُورِ النَّاسِ، كُلُّ شُغْلِهِ كَانَ فِي العِلْم

'ইমাম বুখারীর তিনটি বিশেষ বৈশিষ্ট্য ছিল- তিনি কথা কম বলতেন, অন্যের জিনিসের প্রতি কোন সময় লোভী ছিলেন না এবং মানুষের বিষয় নিয়ে কোন সময় ব্যস্ত হতেন না; তার যাবতীয় ব্যস্ততাই ছিল ইলম নিয়ে'। ২৬৮

তাহকীক : এই বর্ণনাটি হুসাইন বিন মুহাম্মাদ আস-সমরকন্দী থেকে মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারী বর্ণনা করেছেন। আমাদের ধারণা হুসাইন বিন মুহাম্মাদ আস-সমরকন্দী তিনি আবুল ফায়ল আস-সমরকন্দী। সমরকন্দের বিখ্যাত বক্তা ছিলেন তিনি। ২৬৯

বাদশাহ এবং সুলতানদের থেকে দূরে থাকা

ইমাম বুখারীর অন্যতম একটি বৈশিষ্ট্য ছিল তিনি রাজা-বাদশাহগণের থেকে দূরে থাকতেন। যেমন আমরা বোখারা থেকে বহিদ্ধারের ঘটনায় দেখেছি। তেমনি আরো একটি ঘটনা পাওয়া যায়। ইমাম বুখারীর নিকট একজন ব্যবসায়ী ২৫ হাজার দিনার কর্ম করেছিল। সে তা আদায় করছিল না। জনগণ ইমাম বুখারীকে পরামর্শ দিচ্ছিল গভর্নরের সহযোগিতা নিয়ে টাকা আদায় করতে। ইমাম বুখারী রাজী হননি। পরবর্তীতে ইমাম বুখারীর ছাত্ররা ইমাম বুখারীকে না জানিয়েই গভর্নরকে বিষয়টি অবহিত করে। গভর্নর সেই ঋণ গ্রহিতার উপর চাপ প্রয়োগ করেন। ইমাম বুখারী বিষয়টি বুঝতে পেরে ছাত্রদের উপর রাগান্বিত হয়ে যান। তিনি বলেন, আমি দুনিয়ার বিনিময়ে দ্বীন বিক্রি করতে পারি না। অতঃপর সে ব্যক্তি প্রতি বছর ১০ দিরহাম করে দিতে রাজী হয়। কিন্তু এই চুক্তির পরে সে কখনো আর ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর সাথে দেখা করেনি এবং ২৫ হাজার দিরহামের এক দিরহামও সে আদায় করেনি। তারপরেও ইমাম বুখারী গভর্নরের সহযোগিতা গ্রহণ করেননি।

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর ধারণা ছিল। আজ যদি আমি সরকার থেকে কোন সহযোগিতা গ্রহণ করি একদিন সরকার আমাকে সেই সহযোগিতার দোহাই দিয়ে তার পক্ষে এমন কোন কাজ করতে বলবে যা শরী'আত বিরোধী। আমি যদি সেই কাজ না করি, তাহলে সে আমাকে নিমকহারাম ও অকৃতজ্ঞ বলে তিরস্কার করবে। সুতরাং আমি সরকারের ইহসান গ্রহণ করব না। ইমাম বুখারী থেকে এই ঘটনা মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাকু আল-বুখারী বর্ণনা করেছেন। তার সূত্রে ইমাম যাহাবী ও ইমাম সুবকী নিজ নিজ গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন।

١. হ

ইমাম বুখারী যা

'সততা ও আলু তেমন'।^{২৭২}

٠. ٧ لطّ لَهُ مِن مُحَشّدِ

'আমি আসমা। দেখিনি'।^{২৭৩}

'আমাদের নিক

'ইরাকে যারা ৬.

'ইমাম বুখারী ৭.

२९५. ইवनून भू

২৭৬, তাগলীকু

২৬৮. তাগলীকৃত তা'লীকু ৫/৪০০।

২৬৯. তারীখুল ইসলাম ১২/৭৫৪।

২৭০, তারীখুল ইসলাম ৬/১৪০; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৪৬।

২৭২. সিয়ার ব

২৭৩, আল-বিদ

২৭৪, ইবনুল মূ ২৭৫, হাফেয

বাগদাদ

ইমাম বুখারীর বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের মন্তব্য

১. কুতায়বা (রহঃ) বলেন,

وَعَنْ قُتَيْبَةً قَالَ: لَوْ كَانَ مُحَمَّدٌ فِي الصَّحَابَةِ لكَّانَ آيَةً.

'ইমাম বুখারী যদি ছাহাবাগণের মধ্যে থাকতেন, তাহলে তিনি নিদর্শনে পরিণত হতেন'।^{২৭১}

২. কুতায়বা (রহঃ) আরো বলেন,

ठेमाम ठेननू थ्यायमा (तर्श) नलन,

مَا رَأَيْتُ تَخْتَ أَديمِ السَّمَاءِ أَعْلَمَ بِحَدِيْثِ رَسُوْلِ اللهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَأَحْفَظَ لَهُ مِنْ مُحْتَدِ بن إِسْمَاعِيْلَ.

'আমি আসমানের নীচে ইমাম বুখারীর চেয়ে হাদীছ বিষয়ে জ্ঞানী এবং হাফেয কাউকে দেখিনি'। ২৭৩

8. ইমাম আহমাদ (রহঃ) বলেন

لَمْ يَجِئْنَا مِنْ خُرَاسَانَ مِثْلُ مُحَمَّدِ بنِ إِسْمَاعِيلَ.

'আমাদের নিকটে খোরাসান থেকে ইমাম বুখারীর মত কেউ আসেনি'।^{২৭8}

৫. ইমাম আবু হাতিম (রহঃ) বলেন,

مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيلَ أَعْلَمُ مَنْ دَخَلَ العِرَاقَ

'ইরাকে যারা এসেছেন, তাদের মধ্যে সবচেয়ে জ্ঞানী ইমাম বুখারী'।^{২৭৫}

৬. ইমাম হাকেম (রহঃ) বলেন,

مُحَمَّدُ بِنُ إِسْمَاعِيلَ البِّخَارِيُّ إِمَامُ أَهْلِ الحَدِيثِ

'ইমাম বুখারী আহলেহাদীছগণের ইমাম'।^{২৭৬}

٩. ইমাম মুসলিম (রহঃ) ইমাম বুখারী (রহঃ)-কে लक्ष्ण করে বলেন,
 دَعْنی أُقَبِّل رجلیك يَا أُسْتَاذَ الأُسْتَاذِین، وَسَيِّدَ المُحَدِّثِیْنَ، وَطبیبَ الْحَدِیْثِ فِي عِلَلِهِ.

২৭১. ইবনুল মুলাক্কিন, তাওয়ীহ, ফাৎহুল ১/৬৪; ফাৎহুল বারী ১/৪৮২; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১/৪৩১।

২৭২. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৩১।

২৭৩, আল-বিদায়া ওয়ান নিহায়া ১১/২৬; তাহযিবুল আসমায়ি ওয়াল-লুগাত ১/৭০; তাহযীবৃত তাহযীব ৯/৫২।

২৭৪. ইবনুল মুলাক্লিন, আত-তাও্যীহ ১/৬৪; মাওসুয়া আকুওয়াল ইমাম আহমাদ ৩/২৪০।

২৭৫. হাফেয ইরাক্বী, জুরহুত-তাছরীব ১/১০১; ইবনু রজব হাম্বলী, শারহু ইলালিত তিরমিয়ী ১/৪৯৬; তারীখে বাগদাদ ২/৩৪০।

২৭৬. তাগলীকৃত তা'লীকৃ ৫/৪১৩।

'হে উস্তাদগণের উস্তাদ! মুহাদ্দিছগণের সরদার! এবং ইলালে হাদীছের ডাক্তার! আ'মাশে আপনার পদ চুম্বন করার সুযোগ দিন'।^{২৭৭}

৮. ইমাম তিরমিয়ী (রহঃ) বলেন,

لَمْ أَرَ بِالعِرَاقِ وَلاَ بِحُرَاسَانَ فِي مَعْنَى العِلَلِ وَالتَّارِيْخِ وَمَعْرِفَةِ الأَسَانِيْدِ أَعْلَمَ مِنْ مُحَمَّدِ بنِ إِسْمَاعِيْل.

'আমি ইরাক এবং খোরাসানে হাদীছের ইলাল, ইতিহাস এবং সনদ বিষয়ে ইমাম বুখারীর চেয়ে জ্ঞানী কাউকে দেখিনি'।^{২৭৮}

৯. ইমাম ফাল্লাস(রহঃ) বলেন,

حَدِيثٌ لاَ يَعْرِفُهُ مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ لَيْسَ يِحَدِيْثٍ

'যে হাদীছ ইমাম বুখারী জানেন না, তা হাদীছ নয়'।^{২৭৯}

১০. মুহাম্মাদ বিন বাশশার বলেন,

حَفَاظُ الدُّنْيَا أَرْبَعَةً: أَبُو زُرْعَةَ بِالرَّيِّ، وَالدَّارِئِيُّ بِسَمَرْقَنْدَ، وَمُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ بِبُخَارَى، وَمُسْلِمٌّ بِنَيْسَابُورَ.

'দুনিয়ার হাফেয চারজন। রায়ের ইমাম আবু যুর'আ, সমরকন্দের ইমাম দারেমী, বোখারার মুহাম্মাদ ইবনে ইসমাঈল (ইমাম বুখারী) এবং নিশাপুরের ইমাম মুসলিম'। ২৮০

১১. আবু মুস'আব আয-যুহরী (রহঃ) বলেন,

كُمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ أَفقَهُ عِنْدنَا وَأَبِصِرُ بِالْحَدِيْثِ مِنْ أَحْمَدَ بنِ حَسَل. فَقِيْلَ لَهُ: جَاوِزتَ الْحَدّ. فَقَالَ لَمُحَدّ بنُ إِسْمَاعِيلَ لَقُلْت كِلَاهُمَا وَاحِدٌ فِي الْفِقْهِ وَالْحَدِيثِ لِلرَّجُلِ: لَوْ أَدْرَكْت مَالِكًا وَنَظَرْت إِلَيْهِ وَإِلَى مُحَمَّدِ بن إِسْمَاعِيلَ لَقُلْت كِلَاهُمَا وَاحِدٌ فِي الْفِقْهِ وَالْحَدِيثِ لِلرَّجُلِ: لَوْ أَدْرَكْت مَالِكًا وَنَظَرْت إِلَيْهِ وَإِلَى مُحَمَّدِ بن إِسْمَاعِيلَ لَقُلْت كِلَاهُمَا وَاحِدٌ فِي الْفِقْهِ وَالْحَدِيثِ بُكِيلًا عَلَيْهُ اللهِ وَإِلَى مُحَمَّدِ بن إِسْمَاعِيلَ لَقُلْت كِلَاهُمَا وَاحِدٌ فِي الْفِقْهِ وَالْحَدِيثِ بُكِيلًا عَلَيْهُ اللهِ وَإِلَى مُحَمَّدِ بن إِسْمَاعِيلَ لَقُلْت كِلَاهُمَا وَاحِدٌ فِي الْفِقْهِ وَالْحَدِيثِ بُكِيلًا عَلَيْهِ وَالْحَدِيثِ بَكُونَا اللهُ عَلَيْهِ وَالْمُعَلِيلُ اللهُ عَلَيْهُ وَالْحَدِيثِ بُكِيلًا عَلَيْهُ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَاللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُو

ইমাম বুং আসকাল মুবারকপু গ্রন্থের ন আত-তা

33

٥.

উনি আঠ জীবনীমূৰ

বর্তমান ব দায়িরাতু জায়গা ৫ তারীখুল

'তারীখুল

5.

2.

9.

'তারীখুল হওয়ার

২৮২. ফা ২৮৩. সি

২৮৪. সি

২৭৭. ফাৎছল বারী ১/৪৮৮; শামসুল হকু আজিমাবাদি, দাকল কুতুব, আওনুল মা'বৃদ ১৩/১৪০; ইবনু রজব হামলী, শারহু ইলালিত তিরমিয়ী ১/৩৩; তারীখে বাগদাদ ১৫/১২১।

২৭৮. ইমাম তিরমিয়ী, তাহকীকু: বাশশার, সুনানে তিরমিয়ী ৬/২৩২।

২৭৯, তাহযীবুত তাহযীব ৯/৫০; তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

২৮০. সুয়ুতী, ত্বনাকৃতি আল-হুফফায, পৃঃ ২৫৩; তারীথে দিমাশকু ৫৮/৮৯; তাহযীবুত তাহযীব ৯/৫০।

২৮১. ইরাকী, তুরহুত-তাছরীব ১/১০১; মুহাম্মাদ ইথিওপী, যাখীরাতুল উকুবা ২০/২৪৫।

ইমাম বুখারীর লিখিত বই সমূহের পরিচয়

ইমাম বুখারী মোট কতটি বই লিখেছিলেন তা নিশ্চিতভাবে জানা সম্ভব নয়। হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) ১৯টি গ্রন্থের নাম উল্লেখ করেছেন। ইমাম আজুলুনী ও আব্দুস সালাম মুবারকপুরী (রহঃ) ২৪টি গ্রন্থের নাম উল্লেখ করেছেন। আব্দুল আলীম বাস্তাবী (হাফিঃ) ৩৬টি গ্রন্থের নাম উল্লেখ করেছেন। আব্দুল আলীম বাস্তাবী (হাফিঃ) ৩৬টি গ্রন্থের নাম উল্লেখ করেছেন। নিম্নে তার প্রসিদ্ধ গ্রন্থগুলোর নাম-পরিচয়সহ পেশ করা হল। ২৮২

আত-তারীখুল কাবীর:

তারীখ নামে ইমাম বুখারীর তিনটি গ্রন্থ আছে।

- ১. তারীখুল কাবীর।
- ২. তারীখুল আওসাত।
- ৩. তারীখুছ ছাগীর।

উনি আঠারো বছর বয়সে যে তারীখ লিখেন তা 'তারীখুল কাবীর' নামে প্রসিদ্ধ। গ্রন্থটি মূলত জীবনীমূলক গ্রন্থ। ইমাম যাহাবী বলেন,

'তারীখুল বুখারীতে প্রায় চল্লিশ হাজারের অধিক রাবীর জীবনী রয়েছে'।^{২৮৩}

বর্তমান প্রকাশিত তারীথে প্রায় সাড়ে তিন হাজার রাবীর জীবনী রয়েছে। গ্রন্থটি সর্বপ্রথম ভারতে দায়িরাতুল মা'আরিফ হায়াদারাবাদ থেকে প্রকাশিত হয়। পরবর্তীতে মিশর, বৈরুতসহ বিভিন্ন জায়গা থেকে প্রকাশিত হয়।

তারীখুল কাবীরের মানহাজ:

- ইমাম বুখারী রাবীদের জীবনী আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। সর্বপ্রথম
 মুহাম্মাদ নামের রাবীদের জীবনী নিয়ে আলোচনা করেছেন।
- ২. প্রতিটি অক্ষরের অধীনে যে নামগুলো আছে সেগুলোকে তিনি স্তর হিসাবে সাজিয়েছেন। যেমন 'আলিফ' অক্ষর দিয়ে যাদের নাম রয়েছে তাদের মধ্যে থেকে প্রথমে ছাহাবীগণের নাম তারপর তাবেঈনদের নাম এইভাবে স্তর অনুযায়ী সাজিয়েছেন।
- ৩. ইমাম বুখারী তার অত্র বই বিষয়ে বলেন,

তারীখুল কাবীরে উল্লেখিত প্রত্যেক রাবীর বিষয়ে একটি হলেও ঘটনা আছে। আমি বই বড় হওয়ার ভয়ে তা পরিত্যাগ করেছি।^{২৮৪}

২৮২. ফাৎহুল বারী ১/৪৯২; আল-ফাওয়ায়েদ আদ-দারারী, পৃঃ ১৪২; সিরাতুল বুখারী ১/৩০৯।

২৮৩. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৭০।

২৮৪. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪০০।

২. প্রথা

मर्

আও (De

প্রক

100

8. অধিকাংশ রাবীর নামের ক্ষেত্রে জারাহ ও তা'দীল কিছুই উল্লেখ করেননি। বরং চুপ থেকেছেন। উল্লেখ্য যে, ইমাম বুখারীর এই চুপ থাকা রাবীর জন্য জারাহ বা তা'দীল কিছুই নয়।

ও্রাতব্য:

১. এই কিতাবটি যদিওবা মনে হয় শুধু রাবীদের জীবনী জমা করা হয়েছে। কিন্তু আরো দু'টি বিষয় অত্র কিতাবে তিনি আলোচনা করেছেন্

ক. হাদীছের ইল্লাত।

খ. মুরসাল হাদীছ।

এজন্যই ইমাম বুখারীর বিষয়ে বলা হয় তিনি ইলমে হাদীছের সকল বিভাগের মৌলিক রচয়িতা। ই'লাল বিষয়ে তিনিই প্রথম লিখেছেন, ইলমুর রিজাল বিষয়ে তিনিই প্রথম লিখেছেন, মুরসাল বিষয়ে তিনিই প্রথম লিখেছেন, ছহীহ হাদীছকে আলাদা করে জমা করার কাজও তিনিই প্রথম করেছেন।

২. ইমাম আব্দুর রহমান বিন হাতিম (রহঃ) এই তারীখ গ্রন্থকে সামনে রেখেই তার বিখ্যাত 'আল-জারাহু ওয়াত-তা'দীল' গ্রন্থটি লিপিবদ্ধ করেছেন। ইমাম বুখারীর তারীখুল কাৰীরে যত রাবী আছে সকল রাবীর বিষয়ে তিনি তার পিতা আবু হাতিম এবং ইমাম আবু যুরআ'কে জিজ্ঞেস করেন এবং তাদের মন্তব্য জমা করে 'আল-জারহু ওয়াত তা'দীল' লিপিবদ্ধ করেন।

আত-তারীখুল আওসাত ও তারীখুছ ছাগীর

আত-তারীখুল আওসাত গ্রন্থটি ইমাম বুখারী সময় ও সাল অনুযায়ী সাজিয়েছেন। প্রথমে তাদের জীবনী উল্লেখ করেছেন যারা হাবশায় হিজরত করেছিলেন। তারপর ঐ সমস্ত আনছার ও মুহাজিরগণের জীবনী যারা রাসূল (ছাঃ)-এর জীবদ্দশায় মৃত্যুবরণ করেছেন। তারপর তাদের জীবনী যারা আবুবকর (রাঃ)-এর খিলাফত আমলে মৃত্যুবরণ করেছেন। 'এত সাল থেকে এত সালের মধ্যে যারা মারা গেছেন তাদের জীবনী'। এইভাবে ছাহাবী, তাবেঈ, তাবে-তাবেঈনদের জীবনীমূলক গ্রন্থ 'তারীখুল আওসাত'। এই গ্রন্থের সবেচেয় বড় বৈশিষ্ট্য হচ্ছে ইমাম বুখারী এই গ্রন্থে প্রত্যেক রাবীর মৃত্যু সাল উল্লেখ করেছেন। ^{২৮৫} তারীখুল কাবীরের মত এই বইয়েও জারাহ ও তা'দীল তেমন নাই।

জ্ঞতবা:

১. তারীখুল আওসাতের মুহাঞ্চিক্বের দাবী অনুযায়ী আমাদের সামনে তারীখুছ ছাগীর নামে যে গ্রন্থটি প্রকাশিত হয়ে আসছে সেটিই মূলত তারীখুল আওসাত। প্রথম যারা ছাপিয়েছিল তাদের থেকে নাম নির্ধারণে তুল হয়ে যায়। তারীখুছ ছাগীর মূলত তথু ছাহাবীগণের জীবনী নিয়ে লিখিত। ২৮৬

আল-জামেই शास्य देवन করেছেন।^{২৬} এই গ্রন্থটির লাইব্রেরীতে খালকু আফু গ্ৰন্থটি বৰ্তমা কুরআন ও মহান আল্লাহ আয-যু'আয হাফেয যুবাই বুখারী (রহঃ অথবা অন্যান

> জ্ঞাতব্য : ১. রাবী তারী বিভি

> > ইউ ३. देशा দু'টি

বুখা

দু'টি

5/3/

২৮৭. ফাৎত্ল

597-58

২৮৫. আনিস ত্বাহির, আল-বায়ান ওয়াত-তাফসীল, পৃঃ ২৯৬। ২৮৬. আনিস ত্বাহির, আল-বায়ান ওয়াত-তাফসীল, পৃঃ ২৯৭।

২৮৮. আব্দুস

^{200, 0} ২৮৯, আবুস

বরং চুপ তা'দীল

ৰ আরো

চয়িতা। মুরসাল ই প্রথম

বিখ্যাত তারীখুল ং ইমাম ওয়াত

তাদের ছার ও তাদের কে এত ঈনদের ারী এই জারাহ

র নামে যারা তে শুধু ২. প্রথম যে তারীখুছ ছাগীরটি প্রকাশিত হয়েছিল তা আল্লামা শামসুল হকু আজিমাবাদীর সহযোগিতায় ভারতের এলাহাবাদ থেকে প্রকাশিত হয়েছিল। যদি সেটাই তারীখুল আওসাত হয়, তাহলে তারীখুছ ছাগীর কোথায়? এই বিষয়টি গবেষণার দাবী রাখে। কেননা প্রথম প্রকাশকের দাবী অনুযায়ী তিনি প্রায় চারটি কপির সাথে মিলিয়ে গ্রন্থটি প্রকাশিত করেছিলেন। ওয়াল্লাহু আ'লাম!

আল-জামেউল কাবীর:

207

হাফেয় ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) গ্রন্থটির নাম তার ফাৎহুল বারীর ভূমিকায় উল্লেখ করেছেন। বিশ্ব মিরআতুল মাফাতীহের লেখক ওবাইদুল্লাহ মুবারকপুরী (রহঃ)-এর দাবী অনুযায়ী এই গ্রন্থটির হাফেয় ইবনু কাছীরের হাতে লেখা কপি দ্বিতীয় বিশ্ব যুদ্ধের আগে জার্মানীর লাইব্রেরীতে ছিল। বিশ্ব

খালকু আফ'আলিল ইবাদ:

গ্রন্থটি বর্তমানে প্রকাশিত। এই গ্রন্থে ইমাম বুখারী (রহঃ) ক্বাদারিয়া ফিরক্বার প্রতিবাদ করেছেন। কুরআন ও হাদীছ থেকে দলীল দ্বারা প্রমাণ করেছেন যে, মানুষের যাবতীয় কাজের সৃষ্টিকর্তা মহান আল্লাহ।

আয-যু'আফাউছ ছাগীর:

হাফেয যুবাইর আলী যাঈ (রহঃ)-এর তাহকীকে পাকিস্তান থেকে প্রকাশিত। এই গ্রন্থটিকে ইমাম বুখারী (রহঃ) আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। প্রায় প্রতিটি রাবীর উপর নিজের হুকুম অথবা অন্যান্য মুহাদ্দিছীনে কেরামের হুকুম বর্ণনা করেছেন।

ওঃতব্য:

- ১. রাবীগণের উপর ইমাম বুখারীর হুকুম জানার অন্যতম উৎস তিনটি। তার লিখিত তারীখুল কাবীর এবং আয-যু'আফাউছ ছাগীর। এই দুই বইয়ের সাথে ইমাম তিরমিয়ী বিভিন্ন রাবীর উপর ইমাম বুখারী থেকে যে হুকুম বর্ণনা করেছেন সেগুলো। ইমাম বুখারীর যত মন্তব্য ইমাম তিরমিয়ী নকুল করেছেন বর্তমানে সেগুলোকে একত্রিত করে ইউসুফ নাজদী আলাদা একটি গ্রন্থ রচনা করেছেন।
- ইমাম যাহাবীর বিভিন্ন মন্তব্য গবেষণা করলে বুঝা যায়, ইমাম বুখারীর যু'আফা নামে
 দু'টি গ্রন্থ ছিল। যু'আফাউল কাবীর এবং যু'আফাউছ ছাগীর। ইমাম যাহাবীর নিকট
 দু'টি গ্রন্থই ছিল। তিনি দু'টি গ্রন্থ থেকে তার মীযানুল ই'তিদালে ইমাম বুখারীর অনেক
 মন্তব্য নকুল করেছেন। ২৮৯

২৮৭. ফাৎহুল বারী ১/৪৯২।

২৮৮. আব্দুস সালাম মুবারকপুরী, তাহকীক ও আরবী অনুবাদ : আব্দুস সালাম বাস্তাবী, সিরাতুল বুখারী, পৃঃ ২৯০, টীকা দ্রষ্টব্য।

২৮৯. আব্দুস্ সালাম মুবারকপুরী, তাহকীকৃ ও আরবী অনুবাদ: আব্দুস্ সালাম বাস্তাবী, সিরাতুল বুখারী, পৃঃ ২৯১-২৯৩, টীকা দুষ্টব্য।

আল-আদাবুল মুফরাদ:

মানুষের সামাজিক জীবনের জন্য অত্যন্ত যর্ররী একটি গ্রন্থ। সমাজে চলা-ফেরা করতে মানুষের আদব-কায়দা ও স্বভাব-চরিত্র কেমন হওয়া উচিত সে বিষয়ে হাদীছ ভিত্তিক অনন্য এক গ্রন্থ। গ্রন্থটি বিভিন্ন প্রকাশনা থেকে বহুবার প্রকাশিত। বাংলা ভাষাতেও অনুবাদ হয়েছে। এই গ্রন্থে প্রায় দেড় হাজার হাদীছ রয়েছে।

জুয়উ রাফঈল ইয়াদায়ন :

ছালাতে রাফউল ইয়াদায়ন করার বিষয়ে অনন্য গ্রন্থ। এই গ্রন্থে তিনি রাফউল ইয়াদায়নের পক্ষে হাদীছ জমা করেছেন এবং রাফউল ইয়াদায়ন না করার দলীলগুলোর খণ্ডন করেছেন। ভারত উপমহাদেশের অনেক আলেম এই বইটির তাহকীকৃ করেছেন, তন্মধ্যে অন্যতম হচ্ছে শায়খ বদীউদ্দীন শাহ রাশেদী (রহঃ)। তিনি 'জালাউল আয়নায়ন' নামে গ্রন্থটির তাহকীকৃ করেছেন।

জুযউল ক্বিরাত খলফাল ইমাম:

ইমামের পিছনে সূরা ফাতিহা পাঠের অপরিহার্যতা নিয়ে লিখিত অনন্য একটি গ্রন্থ। আতাউল্লাহ হানীফ ভূজিয়ানী (রহঃ)-এর সহযোগিতায় পাকিস্তান থেকে প্রকাশিত। এই গ্রন্থে ইমাম বুখারী (রহঃ) প্রায় ১৯০ টি বর্ণনা উল্লেখ করেছেন।

আল-মুসনাদুল কাবীর ও আত-তাফসীরুল কাবীর:

হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) এই গ্রন্থ দু'টির কথা তার ফাৎহুল বারীর ভূমিকায় উল্লেখ করেছেন। ^{২৯০} মিরআতুল মাফাতীহের লেখক ওবাইদুল্লাহ মুবারকপুরী (রহঃ)-এর দাবী অনুযায়ী এই গ্রন্থটির কপি দ্বিতীয় বিশ্বযুদ্ধের আগে জার্মানীর লাইব্রেরীতে ছিল। ^{২৯১}

আসামিছ ছাহাবা:

গ্রন্থটির নামেই স্পষ্ট বুঝা যাচেছ, ছাহাবায়ে কেরামের উপর লিখিত গ্রন্থ। গ্রন্থটির কথা হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) ফাৎছল বারীর ভূমিকায় উল্লেখ করেছেন। ২৯২ সিজকিনের দাবী অনুযায়ী গ্রন্থটির একটি লিখিত পাণ্ডুলিপিও আছে। ২৯৬ ইমাম আবু নু'আইম তার মা'রিফাতুছ ছাহাবা গ্রন্থে ইমাম বুখারীর এই গ্রন্থ থেকে অনেক তথ্য বর্ণনা করেছেন। ২৯৪ মিরআতুল মাফাতীহের লেখক ওবাইদুল্লাহ মুবারকপুরী (রহঃ)-এর দাবী অনুযায়ী এই গ্রন্থটির কপি দ্বিতীয় বিশ্বযুদ্ধের আগে জার্মানীর লাইব্রেরীতে ছিল। ২৯৫ জ্ঞাতব্য : ইমা এছাড়া বর্তমা জীবনী রয়েছে কিতাবুল বিহ যে সমস্ত রাবী হয়। ইমাম বু এই গ্রন্থ থে লিখেছেন কিল

> জ্ঞাতব্য : ১. ইমা লিখে হচ্ছে

> > রাবী ২. এই

বেশী

জান

কিতাবুল মা এই বিষয়ে ফ (রহঃ) নকুল

حَدِيثه على

অধ্যায় ভিত্তি ফিকুহের গ্রহ কিতাবুল কু রাবীগণের উ

'ইমাম বুখার

যেমন আবু নামকে বল

মনে করা হ

২৯৬. তাগলী

২৯০, ফাৎহুল বারী ১/৪৯২।

২৯১. আব্দুস সালাম মুবারকপুরী, তাহকীক ও আরবী অনুবাদ : আব্দুস সালাম বাস্তাবী, সিরাতুল বুখারী, পৃঃ ২৯৫, টীকা দ্রষ্টব্য।

২৯২. ফাৎহল বারী ১/৪৯২।

২৯৩, তারীখুত তুরাছ ১/৩৫৪।

২৯৪. মুহাম্মাদ বিন মাতার আয-যাহরানী, ইলমুর রিজাল, পৃঃ ৮৫, টীকা দুষ্টব্য।

২৯৫. আব্দুস সালাম মুবারকপুরী, তাহকীক ও আরবী অনুবাদ : আব্দুস সালাম বাস্তাবী, সিরাতুল বুখারী, পৃঃ ২৯৮, টীকা দ্রস্টব্য।

ত মানুষের এক গ্রন্থ। গ্রন্থে প্রায়

ানের পক্ষে হন। ভারত চেছ শায়খ রেছেন।

আতাউল্লাহ মাম বুখারী

কায় উল্লেখ বী অনুযায়ী

নথা হাফেয কনের দাবী মা'রিফাতুছ মিরআতুল কপি দ্বিতীয়

বুখারী, পৃঃ

বুখারী, পুঃ

জ্ঞাতব্য: ইমাম বুখারীর আত-তারীখুছ ছাগীর গ্রন্থটিও শুধু ছাহাবায়ে কেরামের উপর লেখা। এছাড়া বর্তমানে প্রকাশিত তারীখুল আওসাত ও তারীখুল কাবীর গ্রন্থেও ছাহাবায়ে কেরামের জীবনী রয়েছে।

কিতাবুল বিহদান:

যে সমস্ত রাবী মাত্র একটি হাদীছ বর্ণনা করেছেন তাদেরকে হাদীছের পরিভাষায় বিহদান বলা হয়। ইমাম বুখারী সেই সমস্ত রাবীদেরকে জমা করে এই গ্রন্থটি লিখেছেন। ইমাম ইবনু মান্দা এই গ্রন্থ থেকে অনেক উপকার হাছিল করেছেন। ইমাম বুখারীর পূর্বে এই বিষয়ে কেউ গ্রন্থ লিখেছেন কিনা জানা যায় না।

জ্ঞতব্য:

- ১. ইমাম বুখারীর পরে ইমাম মুসলিম ও ইমাম নাসাঈ সহ অনেকেই এই বিষয়ে গ্রন্থ লিখেছেন। কিন্তু তাদের গ্রন্থ আর ইমাম বুখারীর গ্রন্থের মধ্যে অন্যতম একটি পার্থক্য হচ্ছে, ইমাম বুখারী শুধু ছাহাবীগণের উপর লিখেছেন। যে সমস্ত ছাহাবী থেকে একটির বেশী হাদীছ পাওয়া যায় না তাদেরকে জমা করেছেন। আর ইমাম মুসলিম সকল রাবীদের উপর লিখেছেন যাদের থেকে একটির বেশী হাদীছ পাওয়া যায় না।
- ২. এই জাতীয় বইয়ের উপকারিতা হচ্ছে, এই জাতীয় বইয়ের মাধ্যমে মাজহুল রাবীগণকে জানা যায়।

কিতাবুল মাবসূত:

এই বিষয়ে মাবসূত হাফেয আবুল ফযল বিন ত্বাহিরের মন্তব্য হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) নকুল করেছেন, তিনি বলেন,

كَانَ البُخَارِيِّ عمل قبل كتاب الصَّحِيح كتابا يُقَال لَهُ الْمَبْسُوط وَجمع فِيهِ جَمِيع حَدِيثه على الأَبْوَاب

'ইমাম বুখারী ছহীহ বুখারী লেখার আগে মাবসূত নামক বইয়ের কাজ করছিলেন। তিনি তাতে অধ্যায় ভিত্তিক হাদীছ জমা করেছেন। এই গ্রন্থ লিখতে গিয়েই তার ছহীহ হাদীছ ভিত্তিক ফিকুহের গ্রন্থ লেখার ইচ্ছা মনে জাগে, তখন তিনি ছহীহ বুখারী লিখেন'।^{২৯৬}

কিতাবুল কুনা:

রাবীগণের উপনামের উপর লিখিত বই। আরব বিশ্বে মানুষের নাম ধরে ডাকাকে আদবের লব্জন মনে করা হয়। তাই সকলকেই সাধারণত তাদের সন্তানের নামের দিকে সম্পুক্ত করে ডাকা হয়। যেমন আবু মারিয়াম। তথা মারিয়ামের পিতা। আবু হানীফা তথা হানীফার পিতা। এই জাতীয় নামকে বলা হয় উপনাম। অনেক সময় দেখা যায় একই নামের অনেক রাবী। তাদের মাঝে

২৯৬. তাগলীকুত তা'লীকু ৫/৪২০।

পার্থক্য করার জন্য দু'টি পদ্ধতি কাজে লাগে, একটি হচ্ছে তাদের বংশধারা এবং দ্বিতীয়টি তাদের উপনাম। তাই রাবীকে চিনার জন্য রাবীর উপনাম জানা অত্যন্ত যর্ররী। ইমাম বুখারী রাবীগনের উপনামের উপর একটি গ্রন্থ লিখেছিলেন। হাফেয ইবুন হাজার আসকালানী (রহঃ) গ্রন্থটির কথা তার ফাৎহুল বারীর ভূমিকায় উল্লেখ করেছেন। ২৯৭ ইমাম ইবনু মান্দা ও ইমাম আবু আহমাদ আল-হাকিম এই গ্রন্থ থেকে অনেক তথ্য নিজ নিজ বইয়ে নকুল করেছেন। গ্রন্থটি আব্দুর রহমান বিন ইয়াহইয়া আল-মু'আল্লিমীর তাহকীকু সহ হায়দারাবাদ থেকে প্রকাশিত হয়েছিল। তবে এই বইটি কি ইমাম বুখারীর কিতাবুল কুনা না তারীখুল বুখারীর অংশ তা নিয়ে মতভেদ আছে।

ইমাম বুখারী কি বিবাহ করেছিলেন?

ইমাম বুখারী (রহঃ) বিবাহ করেছিলেন কিনা এই নিয়ে ঐতিহাসিকগণের মাঝে মতভেদ রয়েছে। মূলত যারা ইতিহাস লিখেছেন এবং মুহাদ্দিছগণের মধ্যে যারা রিজাল শাস্ত্র লিখেছেন তারা কেউই রাবীর বিবাহ ও সন্তানাদি নিয়ে সাধারণত কিছুই উল্লেখ করেননি। সেই জন্য স্ত্রী ও সন্তানাদি থাকলেও অনেক সময় তা জানা সম্ভব হয় না। ইবনু মাকূলা, মোল্লা আলী কারী ও খত্ত্বীব আততিবরিষীর মতে, তার কোন সন্তান নাই। ইমাম আজুলুনীর মতে তিনি বিয়ে করেননি। এই বিষয়ে সঠিক কোন দলীল পাওয়া যায় না যার উপর ভিত্তি করে নিশ্চিত সিদ্ধান্ত জানানো যাবে। তবে ইমাম বুখারীর জীবনীতে এই বিষয়ক দু'টি বর্ণনা পাওয়া যায় নিম্নে তা তাহকুীকু সহ পেশ করা হল।

5.

كَانَ مُحِلَ إِلَى البُخَارِيِّ بِضَاعَةٌ أَنفذَهَا إِلَيْهِ ابْنُهُ أَحْمَدُ

'ইমাম বুখারীর নিকট কিছু সম্পদ আনা হল যা তার ছেলে আহমাদ তার নিকট পাঠিয়েছে'। ২৯৮ তাহকীক : ইমাম গুঞ্জার তার তারীখে এই বর্ণনাটি উল্লেখ করেছেন। এই সনদে দুইজন রাবী রয়েছে,

ক, বাকর বিন মুনীর।

খ. আহমাদ বিন ওমর আল-মুকরি। তাদের উভয়ের বিষয়ে আলোচনা পূর্বে গেছে। উভয়েই মযবূত। সুতরাং সনদ ছহীহ।

২. ইমাম বুখারী (রহঃ) বলেন,

لِي جَوَارٍ وَامْرَأَةٌ وَأَنْتَ عَزَبٌ

'আমার দাসী এবং স্ত্রী রয়েছে, আর তুমি অবিবাহিত'। ^{২৯৯}

তাহকীক : মুহ
উল্লেখ করেছেন
ঘটনাটি উল্লেখ
আলোচনা আমা
উপরের দু'টি ব
বুখারী বিবাহ ক
যে, তিনি বিবাহ

ইমাম বুখারীবে মাযহাবের দাবী আশ-শাফেঈয়্যা হানাবিলা গ্রন্থে করে ইমাম বুখা অনেক ফংওয়ার দিয়েছেন। তেম পড়লে সেই পা দিয়েছেন। তেম স্পউভাবে প্রমাণি বলেন,

ইমাম বুখারী এ উল্লেখ্য যে, যার নামের সাথে শা নিজেরা কখনোই সতর্ক থাকা প্রতি

২৯৭. ফাৎহল বারী ১/৪৯২।

২৯৮. তারীখে দিমাশকু ৫২/৮১; তুবাক্বাত আশ-শাফেল্য্যাহ ২/২২৭; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৪৭।

২৯৯. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪৫১।

৩০০. বুখারী হা/১ ৩০১. মাজমুয়া ফা

দর নর

शा

14

10

इ

তাহকীক : মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম ওররাক আল-বুখারীর সূত্রে ইমাম যাহাবী তার সিয়ারে উল্লেখ করেছেন। খত্তীব বাগদাদী, ইবনু আসকির ও হাফেয় ইবনু হাজার কেউই তাদের গ্রন্থে ঘটনাটি উল্লেখ করেননি। মুহাম্মাদ বিন অবি হাতিম ওররাক আল-বুখারী বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা আমার শুরুতেই করেছি।

উপরের দু'টি বর্ণনা থেকে ধারণা করা যায়, ইমাম বুখারী বিবাহ করেছিলেন। আর যতক্ষণ ইমাম বুখারী বিবাহ করেননি মর্মে নিশ্চিত প্রমাণ না পাওয়া যাচ্ছে ততক্ষণ আমরা এটাই বিশ্বাস করব যে, তিনি বিবাহ করেছিলেন। কেননা বিবাহ রাসূল (ছাঃ)-এর অন্যতম একটি সুন্নাত।

ইমাম বুখারী কোন্ মাযহাবের অনুসারী ছিলেন?

ইমাম বুখারীকে শাফেন্ট্রা তাদের মাযহাবের দাবী করে থাকেন এবং হাম্বলীরাও তাদের মাযহাবের দাবী করে থাকে। সেই সূত্র থেকেই তাজুন্দীন সুবকী (রহঃ) তাকে তার ত্বাবাক্বাত আশ-শাফেন্ট্রয়াহ গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন। তেমনি ইবনু আবি ইয়ালা (রহঃ) তার ত্বাবাক্বাত আল-হানাবিলা গ্রন্থে ইমাম বুখারীর জীবনী উল্লেখ করেছেন। মূলত তাদের এই ভিন্ন ভিন্ন দাবীই প্রমাণ করে ইমাম বুখারী নির্দিষ্ট কোন মাযহাবের অনুসারী ছিলেন না। তিনি যেমন হাম্বলী মাযহাবের অনেক ফৎওয়ার পক্ষে মত দিয়েছেন তেমনি শাফেন্ট্র মাযহাবের অনেক ফৎওয়ার পক্ষে মত দিয়েছেন। তেমনি হানাফী মাযহাবের অনেক ফৎওয়ার পক্ষে মত দিয়েছেন। তেমনি হানাফী মাযহাবের অনেক ফৎওয়ার পক্ষে মত দিয়েছেন। তেমনি ত্বানাফী মাযহাবের কানে ক্রথয়ার দিয়েছেন। তেম তাই রকম বহু উদাহরণ তার বইয়ের পাতায় পাতায় রয়েছে। সুতারাং এ কথা স্পেষ্টভাবে প্রমাণিত যে, তিনি একজন মুজতাহিদ ছিলেন। যেমন ইমাম ইবনু তায়মিয়া (রহঃ) বলেন,

أَمَّا الْبُخَارِيُّ؛ وَأَبُو دَاوُد فَإِمَامَانِ فِي الْفِقْهِ مِنْ أَهْلِ الإِجْتِهَادِ

'ইমাম বুখারী এবং ইমাম আবুদাউদ তারা উভয়ে মুজতাহিদ ছিলেন'।^{৩০১}

উল্লেখ্য যে, যারা ৪ মাযহাবের তাকুলীদ করা ফর্য মনে করেন তারা জারপূর্বক প্রত্যেক ইমামের নামের সাথে শাফেঈ, মালেকী, হামলী, হানাফী ইত্যাদী উপাধি যোগ করে থাকেন। অথচ তারা নিজেরা কখনোই বলে যাননি যে, তারা উমুক মাযহাবের অনুসারী ছিলেন। সুতরাং এই বিষয়ে সতর্ক থাকা প্রতিটি পাঠকের যরুৱী।

৩০০. বুখারী হা/১৭০, ১/৪৫ পৃঃ; ফায়যুল বারী ১/৩৬৭।

৩০১. মাজমুরা ফাতাওয়া ২০/৪০।

দিতীয় অধ্যায় : ছহীহ বুখারীর পরিচয়

ছহীহ বুখারীর পরিচয় :

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর জীবনীর আলোচনা শেষ করে আমরা এবার তার লিখিত ছহীহ বুখারীর পরিচয় দেখব ইনশাআল্লাহ।

ছহীহ বুখারীর নাম:

বস্তুর নাম তার পরিচয় বহন করে। ছহীহ বুখারী সম্পঁকে জানতে হলে সর্বাগ্রে জানতে হবে ইমাম বুখারী তার ছহীহ বুখারীর কী নাম রেখেছিলেন?

الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله وسننه وأيامه

'আল-জামিউল মুসনাদুছ ছহীহুল মুখতাসাক মিন উমুরি রাস্লিল্লাহ ওয়া সুনানিহি ওয়া আইয়্যামিহি'।

এ নাম ইমাম নববী উল্লেখ করেছেন। ^{৩০২} অন্যদিকে ইমাম আসকালানী (রহঃ) বলেন,

الجامع الصحيح المسند المختصر من حديث رسول الله وسننه وأيامه

'আল-জামিউছ ছহীহুল মুসনাদুল মুখতাসারু মিন হাদীছি রাসূলিল্লাহ ওয়া সুনানিহি ওয়া আইয়্যামিহি'। ^{৩০৩}

উভয় ইমামের নকুল করা নামের মধ্যে দু'টি পার্থক্য রয়েছে। ইমাম নববী জামে'-এর পরে মুসনাদ উল্লেখ করেছেন। ইমাম আসকালানী জামে' এরপর ছহীহ উল্লেখ করেছেন তারপর মুসনাদ এবং উমুরের জায়গা হাদীছ শব্দ ব্যবহার করেছেন।

আল-জামে': জামে' বলা হয় এমন গ্রন্থকে যেখানে ইসলামের সার্বিক বিষয়াদির আলোচনা থাকে। অনেকেই মৌলিক ৮টি অধ্যায়ের আলোচনাকে কোন গ্রন্থের জামে' হওয়ার জন্য যথেষ্ট মনে করেছেন। যথা:

- আক্বীদা। আক্বীদা অর্থ বিশ্বাস। মানুষের বিশ্বাস ও চিন্তাই তার সভ্যতার মূল ভিত্তি।
 ইমাম বুখারী তার ছহীহ বুখারী শুরুই করেছেন আক্রীদা বা বিশ্বাসের আলোচনা দিয়ে।
- ২. তাফসীর। কুরআনের ব্যাখ্যা। রাসূল (ছাঃ) হচ্ছেন কুরআনের প্রকৃত মুফাসসির। এই জন্য তার হাদীছ হচ্ছে কুরআনের সঠিক ব্যাখ্যা। ইমাম বুখারী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারীতে তাফসীরের জন্য আলাদা অধ্যায় রচনা করেছেন।
- ৩. আহকাম। ফিকুহী শাখাগত আহকাম। ইসলামের বাহ্যিক রূপ হচ্ছে স্বাভাবিক জীবনে করণীয় প্রতিটি বিষয়ের হুকুম-আহকাম। সাধারণত কিতাবুত তুহারাত বা পবিত্রতার অধ্যায় দিয়ে গুরু হয়ে ছালাত, ছিয়াম, হজ্জ, যাকাত ইত্যাদীর আলোচনা থাকে। শেষ

হয় বি আলে

 ফিৎন ভবিষ

৫. ক্বিয়াঅবস্থ

৬. সিরা

৭. আদৰ বাড়ী

> ৮. মানাৰ্গ আৰু

মুসনাদ : হাদী

১. যে স বইয়ে

২. ছাহা মুসন জমা

ছাহা-

উদাহরণ: ইফ নোট: মুসনা হয়। কোন স রাশেদীনের

সাজান। কো

৩. স্বয়ং মুসন

হবে

ছহীহ : যে ব বিচ্ছিন্নতা না প্রয়োজনীয় ত মুখতাছার : মু উপরের চারা

সুনাতসমূহ সার্বিক সংকল

৩০২ ইমাম নববী প্রণীত ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা দ্রষ্টব্য।

৩০৩ ফাতহুল বারী দ্রষ্টব্য।

থারীর

হয় ক্বিছাছ, রজম সহ বিভিন্ন অপরাধ সংক্রান্ত বিচার ও রায় সম্পৃক্ত ভুকুম-আহকামের আলোচনার মাধ্যমে।

- ফিৎনা। ভবিষ্যতে অনাগত বিভিন্ন ঘটনাবলী ও ফিৎনা-ফাসাদ নিয়ে রাস্ল (ছাঃ)-এর ভবিষ্যৎবাণী সংক্রান্ত আঁলোচনা।
- কুরামত ও পরকাল, কুরামতের আলামত, কুরামতের আগে-পরে সংঘটিত বিভিন্ন অবস্থা, বিচারের মাঠ, জান্নাত-জাহান্নাম ইত্যাদীর আলোচনা।
- সরাত। রাসূল (ছাঃ)-এর জীবনী সংক্রান্ত আলোচনা।
- আদব। সার্বিক জীবনে মানুষের আচার-ব্যবহার সংশ্লিষ্ট আদব-কায়দা ও বিভিন্ন দু'আ, বাড়ীতে প্রবেশের সময় সালাম, বাবা মায়ের সাথে ভাল ব্যবহার ইত্যাদী।
- ৮. মানাক্বিব। ছাহাবায়ে কেরাম ও অতীতে চলে যাওয়া নবী-রাসূলগণের মর্যাদা সংশ্লিষ্ট আলোচনা।

মুসনাদ : হাদীছের পরিভাষায় মুসনাদ শব্দটি তিনটি অর্থের জন্য ব্যবহৃত হয়ে থাকে। যথা-

- যে সনদে বিচ্ছিন্নতা নাই বা যে সনদ সংযুক্ত তাকে মুসনাদ বলা হয়। ইমাম বুখারী তার
 বইয়ের নামে মুসনাদ শব্দটি এই উদ্দেশ্যেই ব্যবহার করেছেন।
- ২. ছাহাবায়ে কেরাম (রাঃ)-এর নামের উপর ভিত্তি করে যে গ্রন্থ সাজানো হয়, তাকে মুসনাদ বলা হয়। তথা সংকলক সর্বপ্রথম আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে বর্ণিত হাদীছগুলো জমা করলেন তারপর আবু সাঈদ খুদরী (রাঃ) থেকে বর্ণিত হাদীছগুলো- এভাবে ছাহাবীগণের নাম অনুযায়ী হাদীছ জমা করা হয় মুসনাদ গ্রন্থগুলোতে।

উদাহরণ : ইমাম আহমাদ (রহঃ)-এর সংকলিত মুসনাদে আহমাদ।

নোট : মুসনাদ গ্রন্থগুলোতে ছাহাবীগণের নাম অনুযায়ী হাদীছ সাজানোর ধরনটা বিভিন্ন রকম হয়। কোন সংকলক ছাহাবীগণের মর্যাদাভেদে তাঁদের নাম সাজান। যেমন: প্রথমে খুলাফায়ে রাশেদীনের বর্ণিত হাদীছ, তারপর আশারায়ে মুবাশশারা বর্ণিত হাদীছ- এভাবে কিতাবকে সাজান। কোন মুহাদ্দিছ আরবী বর্ণের ক্রমধারা অনুযায়ী ছাহাবীগণের নামকে সাজান।

শ্বয়ং সনদকে মুসনাদ বলা হয়। তথা সনদের অপর নাম হচ্ছে মুসনাদ। এই ক্ষেত্রে
মুসনাদের মীমকে ইসমে মাফউলের মীম হিসাবে নয়; বরং মাসদারের মীম হিসাবে ধরা
হবে।

ছহীহ: যে হাদীছের সকল রাবী ন্যায়পরায়ণ ও স্মৃতিশক্তির দিক থেকে মযকৃত। সনদে কোন বিচ্ছিন্নতা নাই। হাদীছ ইল্লাত বা গোপন ক্রটি ও শায় থেকে মুক্ত। ছহীহ এর শর্তাবলী নিয়ে প্রয়োজনীয় আলোচনা আমরা 'মুছতুলাহুল হাদীছ' বইয়ে করেছি।

মুখতাছার : মুখতাছার শব্দের অর্থ সংক্ষিপ্ত।

উপরের চারটি বিষয়কে সামনে রেখে ছহীহ বুখারীর পুরো নামের অর্থ দাঁড়ায়'রাসূল (ছাঃ)-এর সুন্নাতসমূহ ও তার দিনাতিপাতের ঘটনাগুলোর ছহীহ ও সংযুক্ত সনদে বর্ণিত সংক্ষিপ্ত কিন্তু সার্বিক সংকলন'।

الحام

পরে রপর

চিনা থেষ্ট

ত্তি। ।

এই হীহ

বলে

তার শেষ

ছহীহ বুখারী লেখার প্রেক্ষাপট:

ছহীহ বুখারী লেখার কারণ হিসাবে কিছু ঘটনা প্রসিদ্ধ আছে। নিম্নে তা তাহকীকৃসহ উল্লেখ করা হল।

প্রথম কারণ: ইবরাহীম বিন মা'কিল আন-নাসাফী বলেন,

إبراهيم بن معقل النسفي يَقُولُ سَمِعت أبا عَبْد الله مُحَمَّد بْن إسماعيل يقول: كنت إسحاق بن راهويه فقال لنا بعض أصحابنا لو جمعتم كتابا مختصرا لصحيح سنة النبي صلّى الله عليه وسلّم فوقع ذلك في قلبي، فأخذت في جمع هذا الكتاب- يعني كتاب «الجامع

'আমি ইমাম বুখারীকে বলতে শুনেছি তিনি বলেন, আমি ইসহাকু বিন রাহওয়াইহ-এর নিকটে ছিলাম তখন আমাদের কিছু সাথী আমাদেরকে লক্ষ্য করে বলল, 'যদি তোমরা রাসূল (ছাঃ)-এর ছহীহ সুন্নাতের উপর কোন সংক্ষিপ্ত কিতাব জমা করতে!'। তখন আমার অন্তরে কথাটি গেঁথে যায় এবং আমি এই বই লিখতে শুরু করি'। ত০৪

তাহকীকু:

- ক. ঘটনাটি ইমাম খত্বীব বাগদাদী (রহঃ) তার তারীখে বাগদাদে সনদ সহ বর্ণনা করেছেন। হাফেয ইবনু হাজার আসক্বালানী (রহঃ) খত্বীব বাগদাদী থেকে নিজ সনদে ঘটনাটি তার ফাৎহুল বারীর ভূমিকায় বর্ণনা করেন। অত্র ঘটনার সনদে খত্বীব বাগদাদী থেকে ইমাম বুখারী পর্যন্ত মাঝখানে ৪ জন রাবী রয়েছে। সকলেই মযবূত ও গ্রহণীয়। যথা-
 - মুহাম্মাদ বিন আহমাদ বিন ইয়াকৃব বিন শায়বা আবুবকর আল-বাগদাদী। তিনি খত্বীব বাগদাদীর শিক্ষক। খত্বীব বাগদাদী (রহঃ) তাকে ময়বৃত বলেছেন। ত০ব
 - মুহাম্মাদ বিন নাঈম আয-যক্ষী। আশ্চর্যের বিষয় হচ্ছে তিনি 'মুস্তাদরাকে হাকেম' গ্রন্থের লেখক ইমাম হাকেম। হাদীছের গ্রন্থগুলোতে তাকে কয়েকটি নামে স্মরণ করা হয়েছে। যথা-
- ক. আবু আব্দুল্লাহ আল-হাকেম।
- খ. আবু আব্দুল্লাহ আল-হাফিয।
- গ, মুহাম্মাদ বিন নাঈম আন-নিশাপুরী।
- ঘ, মুহামাদ বিন আব্দুল্লাহ আন-নিশাপুরী।
- ঙ. মুহাম্মাদ বিন নাঈম আয-যববী। আমাদের আলোচিত সনদে তাকে এই নামে স্মরণ করা হয়েছে।
- চ. মুহাম্মাদ বিন আব্দুল্লাহ আয-যব্বী। তার পূর্ণ নাম 'মুহাম্মাদ বিন আব্দুল্লাহ বিন নাঈম আয-যব্বী আন-নিশাপুরী আবু আব্দুল্লাহ আল-হাকেম'।

'নাসাফের কুর্য সুতরাং সনদ বি থ. এই ম মন্তব্য ইমাম বলল, সাথীর

অথবা,

ইসহা

বাগদা

দ্বিতীয় কারণ : ১.

ওয়াল্লাহু আ'লা

، عليه وسلم -أنتَ تذبُّ عنهُ

'মুহাম্মাদ বিন আমি রাসূল (ছ একটি পাখা র

৩০৪. তারীখ বাগদাদ ২/৮; হাদইউস সারী, পৃঃ ৭; তাহযীবুল কামাল ২৪/৪৪২, সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪০১।

৩০৫. তারীখ বাগদাদ ২/২৪৮।

৩০৬. তারীখুল ই ৩০৭. তারীখ বা ১২/৪০১।

খ করা

إبراهي

راهويه

فوقع ذ নিকটে

৪)-এর

গৌথে

বছেন। ট তার

ত ভার ইমাম

তিনি

াকেম' ণ করা

করা

আয-

নুবালা

৩. খলফ বিন মুহাম্মাদ আবু ছালেহ আল-খইয়য়। তার বিষয়ে আমরা পূর্বে
 অনেকবার আলোচনা করেছি।

৪. ইবরাহীম বিন মাক্রিল আন-নাসাফী। ইমাম যাহাবী তার বিষয়ে বলেন,

قاضي نَشف وعالمها.

'নাসাফের ক্বায়ী এবং আলেম'।^{৩০৬} সুতরাং সনদ নিঃসন্দেহে ছহীহ।

থ. এই মন্তব্যটি তারীথে বাগদাদ, সিয়ারু আ'লামিন নুবালা সহ বিভিন্ন বইয়ে নির্দিষ্ট কারো মন্তব্য হিসাবে উল্লেখ করা হয়নি। বরং আরবী ইবারতের অনুবাদ করলে দাঁড়ায়, আমরা ইমাম ইসহাকু বিন রাহওয়াইহের নিকট ছিলাম তখন আমাদের কিছু সাথী আমাদেরকে বলল, যদি তোমরা জমা করতে...। তথা মন্তব্যটি ইমাম ইসহাকুের নয় বরং কিছু সাথীর। শুধু ইমাম আসকালানী (রহঃ) তার ফাংহুল বারীতে এই মন্তব্যটি ইমাম ইসহাকুের মন্তব্য হিসাবে উল্লেখ করেছেন। তথা পারে তার নিকটে তারীখে বাগদাদের যে কপি ছিল সেখানে আরবী ইবারত এইরূপ ছিল-

كنت عند إسحاق بن راهويه فقال لنا لو جمعتم كتابا

অথবা,

500

كنت عند إسحاق بن راهويه فقال لبعض أصحابنا لو جمعتم كتابا

ওয়াল্লাহ্ আ'লাম!

দ্বিতীয় কারণ :

3.

محمدُ بنُ سليمانَ بنِ فارسٍ، قالَ: سمعتُ البخاريِّ يقولُ: رأيتُ النّبيَّ - صلى الله عليه وسلم - وكأني واقفٌ بينَ يديهِ، وبيدي مروحةٌ أذبُّ عنهُ، فسألتُ بعضُ المعبِّرينَ، فقالَ لي: أنتَ تذبُّ عنهُ الكذبَ، فهو حملني على إخراج الصحيح

'মুহামাদ বিন সুলায়মান বিন ফারিস বলেন, আমি ইমাম বুখারীকে বলতে শুনেছি তিনি বলেন, আমি রাসূল (ছাঃ)-কে স্বপ্নে দেখলাম। আমি যেন তার সামনে দাঁড়িয়ে আছি আর আমার হাতে একটি পাখা রয়েছে আমি তা দিয়ে রাসূল (ছাঃ)-এর শরীর থেকে মাছি তাড়াচ্ছি। অতঃপর আমি

৩০৬. তারীখুল ইসলাম ৬/৯১৪।

৩০৭. তারীখ বাগদাদ ২/৮; হাদইউস সারী, পৃঃ ৭; তাহ্যীবুল কামাল ২৪/৪৪২, সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪০১।

কিছু স্বপ্নের তা'বীরকারীগণকে এ বিষয়ে জিজেস করলে তারা বললেন, 'তুমি রাসূলকে মিখ্যা থেকে বাঁচাবে'। এই স্বপ্নই আমাকে ছহীহ বুখারী লিপিবদ্ধ করার প্রতি আগ্রহী করে তুলে'।

তাহকীক: ঘটনাটি হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী তার ফাংহুল বারীর ভূমিকার এবং ইমাম কাসতাল্লানী তার ইরশাদুস সারীতে সনদ ছাড়াই উল্লেখ করেছেন। আমরা এই ঘটনার সনদ যতদূর সম্ভব খুঁজার চেষ্টা করেছি কিন্তু পাইনি। তবে মূল বর্ণনাকারী মুহান্মাদ বিন সুলায়মান বিন ফারিস থেকে ইমার্ম বুখারীর কিছু রিওয়ায়েত অনেকেই বর্ণনা করেছেন। সে বড় ব্যাবসায়ী ও ধনী ছিল। নিশাপুরের সফরে ইমার্ম বুখারী তার নিকট অবস্থান করেছিলেন। ত০৯ উল্লেখ্য যে, হাফেয আসকালানী ও কাসতাল্লানী (রহঃ) মন্তব্য করেছেন 'আন্টালানী ও কাসতাল্লানী (রহঃ) মন্তব্য করেছেন 'আন্টালানী ও কাসতাল্লানী থেকে আমাদের পর্যন্ত বর্ণিত হয়েছে। ত০৯ সুতরাং আশা করা যায় ঘটনা সত্য ইনশাআল্লাহ।

তৃতীয় কারণ: হাফিয আবুল ফাযল বিন তাহিরের মন্তব্য হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) নকল করেছেন, তিনি বলেন,

كَانَ الْبُخَارِيِّ عَمَلَ قَبَلِ كَتَابِ الصَّحِيحِ كَتَابًا يُقَالَ لَهُ الْمَبْسُوطُ وَجَعٍ فِيهِ جَمِيعِ حَدِيثَهُ عَلَى الْأَبْوَابِ
'ইমাম বুখারী ছহীহ বুখারী লেখার আগে মাবসুত নামক বইয়ের কাজ করছিলেন। তিনি
তাতে অধ্যায় ভিত্তিক হাদীছ জমা করেছেন। এই গ্রন্থ লিখতে গিয়েই তার ছহীহ হাদীছ
ভিত্তিক ফিকুহের গ্রন্থ লেখার ইচ্ছা মনে জাগে তখন তিনি ছহীহ বুখারী লিখেন'। ^{৩১১}

ছহীহ বুখারী লিখতে কত সময় লেগেছে?

ইমাম খত্নীব বাগদাদী (রহঃ) তার তারীখে বাগদাদে সনদ সহ বর্ণনা করেছেন, ইমাম বুখারী বলেন,

صنفت كتابي الصحيح لست عشرة سنة خرجته من ستمائة ألف حديث

'আমি আমার এই গ্রন্থটি ৬ লক্ষ হাদীছ থেকে যাচাই-বাছাই করে ১৬ বছরে লিখেছি'। ^{৩১২} তাহকীক : এই সনদে মোট চারজন রাবী রয়েছে। প্রথম দুইজন গ্রহণযোগ্য। ^{৩১৩} পরবর্তী দুইজন তথা আবু ইসহাক আর-রায়হানী ও আব্দুর রহমান বিন রাসায়িনের কোন পরিচয় আমি খুঁজে বের করতে পারিনি। তবে এই মন্তব্যটি আরো বহু সনদে বর্ণিত হয়েছে। যেমন ইমাম সুবকী বলেন, তার উস্তাদ আবু আব্দুল্লাহ হাফিয বলেছেন,

'দু'টি ছহীহ সন তেমনি ইমাম ন

'ইমাম বুখারী ও

হাসান পর্যায়ের ছহীহ বুখারী স এ বিষয়ে নির্দিষ্ট কেরাম ধারণা ব উকুাইলী (রহঃ) ইমাম আলী বিন তারা সকলেই ব হওয়ার বিষয়ে স কথাই সঠিক। ত এই ঘটনায় উল্লে ইয়াহইয়া বিন ম মাঈন যেহেতু ছ ইয়েছে। আর ছই হিজরীর দিকে তি হলেও এতটুকু নি করেছেন এবং ২৩ ছহীহ বুখারী কো ইমাম বুখারী তার قبر النبي صَلَّى اللَّهُ

৩০৮. হাদুইউস সারী, পৃঃ ৭; ইরশাদুস সারী ১/২৯; তাহ্যীবুল আসমায়ি ওয়াল লুগাত, ইমাম নাবাবী ১/৭৪।

৩০৯. তারীখুল ইসলাম, ইমাম যাহাবী ৭/২৫৫ পঃ।

৩১০. হাদইউস সারী, পৃঃ ৭; ইরশাদুস সারী ১/২৯; তাহযীবুল আসমায়ি ওয়াল লুগাত, ইমাম নববী ১/৭৪।

৩১১ তাগলীকুত তালীকু, ৫/৪২০।

৩১২ আবু ইয়ালা, ত্বাক্বাত আল হানাবিলা ১/২৭৬; ইবনুল মুলাক্কিন, আল-বাদকল মুনীর ১/২৯৭।

৩১৩. তারীখুল ইসলাম, ইমাম যাহাবী ৯/২৭৪ ও ১০/৬৯।

৩১৪, ত্বাবাক্বাত আশ

৩১৫. তাহযীবুল আস ৩১৬. আল-মুক্তাখাব

T

10

3

य,

এই

রা

3)

ারী

STE

10

روى من وَجْهَيْن ثابتين

'দু'টি ছহীহ সনদে আমার নিকটে এই মন্তব্যটি পৌছেছে'। ^{৩১৪} তেমনি ইমাম নববী (রহঃ) বলেন,

روينا من جهات عن البخاري

'ইমাম বুখারী থেকে বিভিন্ন সনদে এই বর্ণনাটি আমাদের নিকট পৌছেছে।^{৩১৫} সুতরাং বর্ণনাটি হাসান পর্যায়ের হবে ইনশাআল্লাহ'।

ছহীহ বুখারী সংকলন কখন শুরু হয় ও কখন শেষ হয়?

এ বিষয়ে নির্দিষ্ট কোন তথ্য পাওয়া যায় না। তবে কিছু ঘটনাকে সামনে রেখে কিছু ওলামায়ে কেরাম ধারণা করেছেন যে, ছহীহ বুখারী লেখা ২৩৩ হিজরীর আগে শেষ হয়। কেননা ইমাম উদ্বাইলী (রহঃ) বলেন, যখন ইমাম বুখারী তার ছহীহ গ্রন্থ লেখা শেষ করেন তখন তিনি গ্রন্থটি ইমাম আলী বিন মাদীনী, আহমাদ বিন হাম্বল ও ইয়াহইয়া বিন মাঈনের নিকট পেশ করেন। তারা সকলেই বইটিকে পসন্দ করেন এবং মাত্র ৪টি হাদীছ ব্যতীত বইটির সকল হাদীছ ছহীহ হওয়ার বিষয়ে সাক্ষ্য প্রদান করেন। ইমাম উদ্বাইলী বলেন, এই ৪টি হাদীছে ইমাম বুখারীর কথাই সঠিক। তথা ৪টি হাদীছও ছহীহ। ত১৬

এই ঘটনায় উল্লেখিত তিনজন ইমামের মধ্যে সবার আগে ২৩৩ হিজরীতে মারা গেছেন ইমাম ইয়াহইয়া বিন মাঈন। বাকী দুইজন পরে মৃত্যুবরণ করেন। সেই হিসাবে ইমাম ইয়াহইয়া বিন মাঈন যেহেতু ছহীহ বুখারী দেখেছেন সেহেতু ছহীহ বুখারী লেখা ২৩৩ হিজরীর আগেই শেষ হয়েছে। আর ছহীহ বুখারী লিখতে ১৬ বছর লেগেছে। সুতরাং ২৩৩ থেকে ১৬ বাদ দিলে ২১৭ হিজরীর দিকে তিনি ছহীহ বুখারী লেখা শুরু করেন বলে ধারণা করা যায়। এই তারিখ নিশ্চিত না হলেও এতটুকু নিঃসন্দেহে বলা যায়, তিনি ২১৭ হিজরী বা তার আগে ছহীহ বুখারী লেখা শুরু করেছেন।

ছহীহ বুখারী কোথায় সংকলন করেছেন?

ইমাম বুখারী তার গ্রন্থটি কোথায় বসে লিখেছেন, এ বিষয়ে বিভিন্ন বর্ণনা পাওয়া যায়। যথা-এই কা মিলান্ত يقولون: حول محمد بن إسماعيل البخاري تراجم جامعه بين قبر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ومنبره، وكان يصلى لكل ترجمة ركعتين.

৩১৪. তাবাকাত আশ-শাফেন্ট্য্যাহ ২/২২১।

৩১৫. তাহ্যীবুল আসমায়ি ওয়াল লুগাত ১/৭৪।

৩১৬. আল-মুন্তাখাৰ মিন কিতাবিস-সিয়াক লি তারীখ নিশাপুর, রাবী নং ১২৮১।

'অনেক মাশায়েখ বলেছেন, ইমাম বুখারী তার ছহীহ বুখারীর অধ্যায়গুলো রাসূল (ছাঃ)-এর কবর ও মিম্বারের মাঝে বসে লিপিবদ্ধ করেছেন এবং প্রতিটি অধ্যায়ের জন্য আলাদা করে দুই রাক'আত ছালাত আদায় করেছেন'।^{৩১৭}

তাহকীক: এই বর্ণনাটি খড়ীব বাগদাদী (রহঃ) তার তারীখে বাগদাদে সনদসহ বর্ণনা করেছেন। ইমাম ইবনু আদী এই ঘটনার মূল রাবী। তিনি বলেন, আমার কিছু শায়খ বলেছেন। ইমাম সাখাবী (রহঃ) ইমাম ইবনু আদীর এই ধরনের কিছু শায়খ বলেছেন মমে বর্ণিত বর্ণনাগুলোকে 'ছহীহ' বলেছেন। ত্র্মি সুতরাং এই বর্ণনাটিও ছহীহ।

অন্য এক বর্ণনায় ইমাম বুখারী (রহঃ) বলেন,

صنفت كتابي الجامِع في الْمَسْجِد الْحَرّام

'আমি আমার এই গ্রন্থটি হারামে তথা মক্কার মসজিদে হারামে বসে লিপিবদ্ধ করেছি।'°১৯

তাহক্বীকৃ: এই মন্তব্যটির সনদ ছহীহ। এই সনদেই বর্ণিত হয়েছে তিনি প্রতিটি হাদীছ লিপিবদ্ধ করার আগে ইস্তিখারা করতেন। বিস্তারিত তাহক্বীকৃ 'ইস্তিখারা করা' পয়েন্টে আসছে।

সামঞ্জস্য : উভয় মন্তব্যের মধ্যে সামঞ্জস্য হচ্ছে, যেহেতু গ্রন্থটি লিখতে ১৬ বছর লেগেছে সেহেতু তিনি মসজিদে নববী, হারামে মান্ধী সহ আরো বিভিন্ন জায়গায় গ্রন্থটি লিখেছেন এটাই স্বাভাবিক। কেননা টানা ১৬ বছর এক জায়গায় থাকা অস্বাভাবিক। তবে হতে পারে তিনি অধ্যায় রচনা করতেন মসজিদে নববীতে বসে। অতঃপর বিভিন্ন দেশ সফর করে হাদীছ সংগ্রহ করতেন যেটাকে আমরা রাফ বলি। হাদীছ সংগ্রহ শেষে তিনি মসজিদে নববী অথবা হারামে মান্ধীতে বসে সেই হাদীছগুলো থেকে ছহীহ বুখারীর জন্য হাদীছ চয়ন করতেন এবং ছালাত, গোসল ও ইস্তিখারার মাধ্যমে তা ফাইনাল করতেন।

ছহীহ বুখারী কিভাবে সংকলন করেছেন?

নিম্নে ছহীহ বুখারীর সংক্ষিপ্ত সংকলন পদ্ধতি পেশ করা হল।

যঈফ হাদীছ থেকে ছহীহ হাদীছ আলাদা করা :

ইমাম বুখারী (রহঃ) প্রায় ৬ লক্ষ হাদীছের হাফেয ছিলেন।^{৩২০} তিনি ৬ লক্ষ হাদীছ থেকে অত্র কিতাব লিপিবদ্ধ করেন। ছহীহ বুখারীতে তিনি শুধু ছহীহ হাদীছ সংকলন করেছেন। যেমন তিনি বলেন,

ما أدخلت في كتابي «الجامع» إلا ما صح،

এই সন্তা ব্যতীত। অন্য দুইজ ক. ইমাম খ, ইবরাই তাদের

ছহীহ বুখা
নাই। আ
(রহঃ) মূল
রেখে অধ্য
ছহীহ হাদী
অধ্যায় অনু

2. 8

مِنْبَرِهِ، وَكَانَ

'ইমাম বুখ

রচনা করে

লিপিবদ্ধ ক তাহকীকু: কিন্তু আন্দুল

 প্রা ইমাম বুখার

'ছহীহ বুখা করেছি'।^{১২৪}

৩১৭. তাহযীবুল আসমা ওয়াল লুগাত ১/৭৪; তারীখে বাগদাদ ২/৩২২।

৩১৮ আছামী, ইবনু আদী, মুহাক্কিকের ভূমিকা দ্রষ্টব্য।

৩১৯ কাসভাল্লানী, ইরশাদুস সারী ১/২৯।

৩২০, তারীখে বাগদাদ ২/১৪।

৩২১. তাহ্যীৰ

৩২২. ইবনু ত ৩২৩. প্রাণ্ডক

৩২৪. হাদইউ

'আমি আমার অত্র জামে' কিতাবে ছহীহ হাদীছ ব্যতীত অন্য কিছুই প্রবেশ করাইনি'।^{৩২১} এই সনদের মোট রাবী তিনজন। সকলেই পরিচিত শুধু হাসান বিন হুসাইন আল-বাযযায ব্যতীত। তিনি ইবনু আদী (রহঃ)-এর উস্তাদ কিন্তু তার বিষয়ে বিস্তারিত কিছু জানা যায় না। অন্য দুইজন তথা~

- ক. ইমাম ইবনু আদী।
- খ. ইবরাহীম বিন মাকিল আন-নাসাফী।

তাদের সকলের বিষয়ে পূর্বে অনেকবার আলোচিত হয়েছে। তাঁরা ম্যবৃত।

২. প্রথমে অধ্যায় রচনা করার পরে হাদীছ অনুসন্ধান করা:

ছহীহ বুখারীতে অনেক অধ্যায় এমন দেখা যায় যেখানে শুধু অধ্যায়ের নাম আছে কিন্তু হাদীছ নাই। আমার উস্তাদ সাঈদ আহমাদ পালানপুরী (হাফিঃ) তার দারসে বলেছিলেন, ইমাম বুখারী (রহঃ) মূলত বিভিন্ন মাসআলার উপর ভিত্তি করে প্রথমে পুরো ইসলামী শরী আতকে সামনে রেখে অধ্যায় তৈরি করেছেন। পরবর্তীতে সেই অধ্যায়কে ছাবিত করার জন্য তার মুখস্থ থেকে ছহীহ হাদীছ অনুসন্ধান করেছেন। এইভাবে প্রতিটি অধ্যায় ও হাদীছ তিনি জমা করেছেন। যখন অধ্যায় অনুযায়ী হাদীছ পাননি তখন অধ্যায় ফাঁকা রেখেছেন। তবে এভাবেই যে তিনি তার গ্রন্থ রচনা করেছেন এর উপর তার থেকে অকাট্য কোন দলীল নাই। ইমাম বুখারী (রহঃ) বলেন,

حَوَّلَ مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ ترَاجِمَ جَامِعِهِ بَيْنَ قَبْرِ رَسُوْلِ اللهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَمِنْبَرِهِ، وَكَانَ يُصَلَّى لِكُلِّ تَرْجَمَةٍ رَكْعَتَيْنِ.

'ইমাম বুখারী তার অধ্যায়গুলোর নাম রাস্ল (ছাঃ)-এর কবর ও মিম্বারের মধ্যবতীস্থানে বসে লিপিবদ্ধ করেছেন। প্রতিটি অধ্যায়ের আগে তিনি দুই রাক'আত ছালাত আদায় করতেন'। ^{৩২২} তাহকীক: এই মন্তব্যটি ইমাম ইবনু আদী আব্দুল কুদ্দুস বিন হাম্মাম থেকে বর্ণনা করেছেন। ^{৩২৩} কিন্তু আব্দুল কুদ্দুস বিন হাম্মামের বিষয়ে আমরা কিছু জানতে পারিনি।

৩, প্রতিটি হাদীছের পূর্বে গোসল ও ছালাত :

ইমাম বুখারী বলেন,

श

ما وضعت في كتاب الصحيح حديثا إلا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين. 'ছহীহ বুখারীর প্রতিটি হাদীছ লিখার পূর্বে আমি গোসল ও দুই রাক'আত ছালাত আদায় করেছি'।^{৩২৪}

৩২১. তাহ্যীবুল কামাল ২৪/৪৪২; ফাৎতুল বারী ১/৭।

৩২২. ইবনু আদী, আছামী, পৃঃ ৬১।

৩২৩, প্রাণ্ডক।

৩২৪. হাদইউস সারী, পৃঃ ৭।

তাহক্বীকু: হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার ফাৎহুল বারীর ভূমিকায় আবু যার আল-হারাবী থেকে অত্র ঘটনা বর্ণনা করেন। আমি আবু যার আল-হারাবী থেকে যথাসম্ভব খুঁজার পর সনদসহ ঘটনাটি পাইনি। তবে খত্বীব বাগদাদী (রহঃ) তার তারীখে, ইমাম যাহাবী তার সিয়ারে, ইমাম মিয়্যী তার তাহযীবুল কামালে ও ইবনু আসাকির তার তারীখে নিজ নিজ সনদে অত্র ঘটনা বর্ণনা করেছেন। ত্বি খত্বীব বাগদাদী থেকে ইমাম বুখারী পর্যন্ত সনদে মোট রাবী তিনজন। সকলেই ম্যুব্ত ও গ্রহণ্যোগ্য রাবী। যথা-

- ক. ইমাম কুশমিহানী। তার বিষয়ে আমরা বিস্তারিত ছহীহ বুখারীর নুসখা ও প্রকাশনা অধ্যায়ে আলোচনা করেছি।
- খ. ইমাম ফিরাবরী। তার বিষয়েও আমরা বুখারীর নুসখা ও প্রকাশনা অধ্যায়ে আলোচনা করেছি। গ. আবুল হুসাইন আলী বিন মুহাম্মাদ আল-আত্তার। তক্বিউদ্দীন আল-ইরাক্বী তার সম্প্রকে বলেন,

فَاضِلٌ مِنْ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ، عَارِفٌ بِطْرُقِهِ، كَانَ يَحْفَظُ وَيُذَاكِرُ

'তিনি সম্মানিত আহলেহাদীছ। হাদীছের সূত্রাবলী বিষয়ে অভিজ্ঞ। তিনি হাদীছ মুখস্থ ও মুযাকারা করতেন'।^{৩২৬}

৪, ইস্তিখারা করা:

ইমাম বুখারী (রহঃ) প্রতিটি হাদীছের পূর্বে শুধু গোসল ও দুই রাক'আত ছালাত নয়; বরং ইস্তিখারাও করতেন। যেমন তিনি বলেন,

صنّفت كتابي الجامع في المسجد الحرام وَمَا أدخلت فِيهِ حَدِيثا حَتَّى استخرت الله تَعَالَى وَصليت رَكْعَتَيْنِ وتيقنت صِحَّته

'আমি ছহীই বুখারী হারামে বসে লিখেছি। আর প্রতিটি হাদীছ উল্লেখ করার পূর্বে দুই রাকআত ছালাত আদায় করেছি এবং ইস্তিখারা করেছি। অতঃপর হাদীছের ছহীহ হওয়ার বিষয়ে নিশ্চিত হয়ে তা ছহীহ বুখারীতে সন্নিবেশিত করেছি'। ^{৩২৭}

তাহকীক: হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) এই বর্ণনাটি তার ফাৎহুল বারীতে সনদসহ উল্লেখ করেছেন। কিন্তু আমি এই বর্ণনাটি তারীখে বগদাদ ও তারীখে দিমাশক কোথাও পাইনি। পরবর্তীতে তাহকীক করতে গিয়ে মনে হয়েছে আসকালানী (রহঃ)-এর নিকটে ইমাম ইদরীসীর লিখিত 'তারী বর্ণনার সনদে করা হল-

ক, আবু সাঈদ

বিভিন্ন গ্রন্থের (
খ. আব্দুল্লাহ বি
গ. ওমর বিন ম্
ঘ. সুলায়মান বি

সয়দালানী। ই

'তিনি সং ও ই ৫. আলে

ن حَنْبَل وَيحيي لْقَوْل فِيهَا قُول

ইমাম উক্বাইলী গ্রন্থটি ইমাম করেন। তখন ছহীহ হওয়ার বুখারীর কথাই তাহকীক : ইম প্রথমদিকে কো প্রণীত ফিহরিত তথা তার নাম

৩২৫. তারীখে বাগদাদ ২/৯; তারীখে দিমাশকু ৫২/৭২; তাহ্যীবুল কামাল ২৪/৪৪৩; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪০২।

৩২৬. আল-মুন্তাথাব মিন কিতাবিস-সিয়াক লি তারীখ নিশাপুর, রাবী নং ১২৮১।

৩২৭, কাসতাল্লানী, ইরশাদুস সারী ১/২৯।

৩২৮, তারীখে ব

৩২৯. তারীখুল ই

৩৩০. তারীখে দি

৩৩১, আনসার ৫ ৩৩২, ফাংহুল বা

৩৩৩, মুহাম্মাদ বি

লিখিত 'তারীখে সমরকন্দ' গ্রন্থটি ছিল। তিনি সেখান থেকে এই বর্ণনাটি সংগ্রহ করেছেন। এই বর্ণনার সনদে মোট রাবী ৪ জন সকলেই পরিচিত এবং গ্রহণযোগ্য। নিম্লে সনদের তাহকীকৃ পেশ করা হল-

- ক. আবু সাঈদ আর-ইদরীসী। তার নাম আব্দুর রহমান বিন মুহাম্মাদ। 'তারীখে সমরকন্দ' সহ বিভিন্ন গ্রন্থের লেখক তিনি। খড়ীব বাগদাদী (রহঃ) তাকে মযবূত বলেছেন। ^{৩২৮}
- খ. আব্দুল্লাহ বিন মুহাম্মাদ বিন হাশেম। তিনি তুস এলাকার মুহাদ্দিছগণের নেতা ছিলেন। ৩২৯
- গ. ওমর বিন মুহাম্মাদ। তিনি ছহীহ ও তাফসীর নামে দু'টি গ্রন্থের প্রণেতা।^{৩৩০}
- ঘ. সুলায়মান বিন দাউদ। তিনি মূলত আবুল মুযাফফার সুলায়মান বিন দাউদ আল-হারাবী আস-সয়দালানী। ইমাম সাম'আনী (রহঃ) তার বিষয়ে বলেন,

كان من عباد الله الصالحين والمشتغلين بالعبادة

'তিনি সং ও ইবাদতগুযার বান্দা ছিলেন'।^{৩৩১} সুতরাং সনদ ছহীহ।

৫. আলেমগণকে দেখানো:

قَالَ الْعقيلِي لما ألف البُخَارِي كتاب الصَّحِيح عرضه على عَليّ بن الْمَدِينِيّ وَأَحمد بن حَنْبَل وَيحيى بن معِين وَغَيرهم فاستحسنوه وشهدوا لَهُ بِالصَّحَّةِ إِلَّا أَرْبَعَة أَحَادِيث قَالَ الْعقيلِيّ وَالْقَوْل فِيهَا قَول البُخَارِيّ وَهِي صَحِيحَة

ইমাম উকাইলী (রহঃ) বলেন, 'যখন ইমাম বুখারী তার ছহীহ গ্রন্থ লেখা শেষ করেন, তখন তিনি গ্রন্থটি ইমাম আলী বিন মাদীনী, আহমাদ বিন হামল ও ইয়াহইয়া বিন মাঈনের নিকট পেশ করেন। তখন তারা বইটিকে পদন্দ করেন এবং মাত্র ৪টি হাদীছ ব্যতীত বইটির সকল হাদীছ ছহীহ হওয়ার বিষয়ে সাক্ষ্য প্রদান করেন। ইমাম উক্বাইলী বলেন, এই ৪টি হাদীছে ইমাম বুখারীর কথাই ঠিক। তথা ৪টি হাদীছও ছহীহ'। তং

তাহক্নীক : ইমাম উকাইলীর এই কথাকে সনদ ছাড়াই বিভিন্ন বইয়ে উল্লেখ করা হয়েছে। আমি প্রথমদিকে কোন সনদ পাইনি। পরবর্তীতে অনেক অনুসন্ধানের পর ইমাম ইবনু খায়র ইশবিলীর প্রণীত ফিহরিস্ত গ্রন্থে বর্ণনাটি সনদসহ পেয়েছি। ত০০ সনদে মোট রাবী দুইজন। একজন মুবহাম তথা তার নাম উল্লেখ করা হয়নি। অন্যজন মাসলামা বিন ক্বাসেম। তিনি আন্দালুসের মুহাদ্দিছ।

৩২৮. তারীখে বাগদাদ ১১/৬১০।

৩২৯. তারীখুল ইসলাম ৭/২৮২।

৩৩০, তারীখে দিমাশকু ৪৫/৩১৭।

৩৩১. আনসাব ৫/২৯৭।

৩৩২. ফাৎহুল বারী ১/৭; তাগলীকুত তা'লীকু ৫/৪২৩।

৩৩৩. মুহাম্মাদ বিন খায়র ইশবিলী, তাহকীক: মুহাম্মাদ ফুয়াদ, ফিহরিস্ত, পৃঃ ৮৩।

কেউ কেউ তার বিষয়ে দুর্বলতাসূচক মন্তব্য করলেও হাফেয আসকালানী (রহঃ) তার প্রতিবাদ করেছেন। তার

এরপরেও সনদগত দিক থেকে সমস্যা থেকে যার। সেটা হচ্ছে ইমাম উক্বাইলী (রহঃ) ৩২২ হিজরীতে মারা গেছেন। তিনি সরাসরি ইমাম বুখারীর যুগ পাননি। তাহলে মন্তব্যটি তিনি কার নিকট থেকে বর্ণনা করছেন তাহকীকের জন্য তা জানা অবশ্যক। তবে কথাটি যুগে যুগে মুহাদ্দিছীনে কেরামের মাঝে প্রচুর প্রসিদ্ধ। উল্লেখ্য যে, এই মন্তব্যটি হওয়া অস্বাভাবিক নয়, কেননা ইমাম বুখারীর যুগ থেকে আজ অবধি জমহুর মুহাদ্দিছ এ বিষয়ে একমত যে, ছহীহ বুখারীর সকল হাদীছ ছহীহ।

৬. তিনবার করে লেখা:

ইমাম বুখারী অনেক সজাগ ও সচেতন লেখকগণের একজন ছিলেন। তিনি তাড়াহুড়া পসন্দ করতেন না। ধৈর্য ও ধীরস্থিরতা অনন্য নিদর্শন ছিলেন তিনি। তিনি কোন গ্রন্থ একবার লিখেই প্রকাশ করতেন না। বরং তার প্রতিটি গ্রন্থ তিনি তিনবার করে লিখেছেন। তার নিকটে নির্ভূল নিশ্চিত হওয়ার পর তিনি তা জনগণের জন্য প্রকাশ করেন। যেমন তিনি বলেন,

صنفتُ جَمِيْعَ كُثْبِي ثَلاَث مَرَّاتٍ

'আমি আমার সকল কিতাব তিনবার লিখেছি'।^{৩৩৫}

সকল ছহীহ হাদীছ কি ছহীহ বুখারীতে আছে?

বর্তমানে অনেক সাধারণ জনগণের মাঝে একটি ভুল ধারণা কাজ করে থাকে। তারা ভাবেন, ছহীহ বুখারীর বাইরে হয়তো কোন ছহীহ হাদীছ নাই। সকল ছহীহ হাদীছ ছহীহ বুখারী ও মুসলিমে সীমাবদ্ধ। কিন্তু এটি একটি চরম ভুল ধারণা। স্বয়ং ইমাম বুখারী (রহঃ) বলেন,

ما أدخلت في كتابي الجامع إلا ما صح وتركت من الصحيح حتى لا يطول

'আমি আমার এই গ্রন্থে শুধু ছহীহ হাদীছ এনেছি। আর আমি অনেক ছহীহ হাদীছ ছেড়ে দিয়েছি লম্বা হওয়ার ভয়ে'। ^{৩৩৬}

তাহক্বীকৃ: ঘটনাটি খত্নীব বাগদাদী (রহঃ) সনদসহ বর্ণনা করেছেন। সনদের সকল রাবী মযবূত হাসান বিন হুসাইন ব্যতীত। ^{৩৩৭} হাসান বিন হুসাইন আল আল-বাযযায়। আমরা তার বিষয়ে কয়েকবার আলোচনা করেছি। তিনি ইমাম ইবনু আদী (রহঃ)-এর উস্তাদগণের একজন। তার বিষয়ে বিস্তারিত কিছু জানা যায় না। তবে ইমাম বলেন,

'আমি এই
দিয়েছি'। তথ্য
তাহকীক :
তাহ বর্ণনা
লিখেছিলেন
দুঃখজনক হ
তার তুহফাণু
ইমাম আসব
বই থেকে এ
ছহীহ বুখারী
বুখারী তার

ছইীহ বুখারী
করতে যুগে
জেনেছি ইম
সার্থক প্রমাণ
কইয়ের জন্য
গিয়ে ইমাম
অধ্যায় ও হা
তার অধ্যায়ে

হাদীছ নাই

৩৩৪. লিসানুল মীঘান ৮/৬১, রাবী নং ৭৭৩৭।

৩৩৫. তাগলীকুত তা'লীকু ৫/৪১৮।

৩৩৬. ইবনুল মুলাক্কিন, তাওয়ীহ ১/৭৪

৩৩৭. তারীখুল ইসলাম, যাহাবী ৯/২০০ ও ৮/২৪০; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১৩/৪৯৩।

১. কখ

২. কখ

না (

৩৩৮. ফাৎহুল ৩৩৯. তুহফাতু

বাদ

22

গর

ৈ য়ে,

रि

তবে ইমাম আবুবকর আল-ইসমাঈলীও অনুরূপ মন্তব্য ইমাম বুখারী থেকে নকুল করেছেন। তিনি বলেন,

لم أخرج هذا الكتاب إلا صحيحا وما تركت من الصحيح أكثر

'আমি এই বইয়ে ছহীহ ছাড়া কোন হাদীছ আনিনি। তবে অনেক ছহীহ হাদীছ ছেড়ে দিয়েছি'।^{৩৯৯}

তাহক্বীকু: ইমাম ইসমাঈলীর এই মন্তব্য ইমাম আসকালানী (রহঃ) সহ আরো অনেকেই তাদের গ্রন্থে বর্ণনা করেছেন। ইমাম ইসমাঈলী ছহীহ বুখারীর উপর মুস্তাখরাজ নামে একটি গ্রন্থ লিখেছিলেন। সম্ভবত এই গ্রন্থেই তিনি এই মন্তব্য ইমাম বুখারী থেকে বর্ণনা করেছেন। তবে দুঃখজনক হলেও সত্যি গ্রন্থটি এখনো অপ্রকাশিত। ইমাম আব্দুর রহমান মুবারকপুরী (রহঃ) তার তুহফাতুল আহওয়াযীর ভূমিকায় বলেছেন, গ্রন্থটি জার্মানির কেন্দ্রীয় লাইব্রেরীতে রয়েছে। ত০৯ ইমাম আসকালানী (রহঃ)-এর নিকট এই গ্রন্থটি ছিল তিনি তার ফাৎহুল বারীতে অনেক তথ্য এই বই থেকে গ্রহণ করেছেন।

ছহীহ বুখারীতে যে, সকল ছহীহ হাদীছ নাই তার প্রমাণ ছহীহ বুখারীর নামেই রয়েছে। ইমাম বুখারী তার গ্রন্থের নাম রেখেছেন 'মুখতাছার' তথা সংক্ষিপ্ত। সূতরাং এই গ্রন্থে সকল ছহীহ হাদীছ নাই এটিই সঠিক। তবে এই গ্রন্থে যত হাদীছ আছে সব হাদীছ ছহীহ।

তারাজিমুল আবওয়াব বা অধ্যায়ের নামকরণ

ছহীহ বুখারীর অধ্যায় আজ পর্যন্ত ওলামায়ে কেরামের নিকট এক রহস্যের নাম। এই রহস্য ভেদ করতে যুগে যুগে উচ্চ মেধাশক্তি সম্পন্ন ওলামায়ে কেরাম হিমশিম খেয়েছেন। আমরা আগে জেনেছি ইমাম বুখারী (রহঃ) আগে অধ্যায় রচনা করেছেন পরবর্তীতে সেই অধ্যায়ের নামকরণ সার্থক প্রমাণ করার জন্য হাদীছ খুঁজেছেন। কিন্তু সব হাদীছ তো তার বইয়ে আনা যাবে না। তার বইয়ের জন্য রয়েছে উচ্চ শর্ত। সেই উচ্চ শর্ত অনুযায়ী হাদীছ নিয়ে এসে অধ্যায় প্রমাণ করতে গিয়ে ইমাম বুখারী (রহঃ)-কে অনেক সূক্ষ্মতা অবলম্বন করতে হয়েছে। ফলত আজও তার অধ্যায় ও হাদীছের মাঝে সামঞ্জস্য করা ওলামায়ে কেরামের আগ্রহের কেন্দ্রন্থল হিসাবে রয়েছে। তার অধ্যায়ের নামকরণের ধরন বিষয়ে শাহ্ ওলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ) আলাদা গ্রন্থ রচনা করেছেন। সেখান থেকে কিছু গুরুত্বপূর্ণ ধরন পেশ করা হল-

- কখনো কখনো অধ্যায়ের অধীনে আসা হাদীছের বাক্য দ্বারা অধ্যায়ের নামকরণ করেন।
- ২. কখনো কখনো হাদীছের বাক্য দারা অধ্যায়ের নামকরণ করেন। কিন্তু স্পষ্ট করে বলেন না যে, এটা হাদীছের বাক্য।

৩৩৮. ফাৎহল বারী ১/৭।

৩৩৯. তুহফাতুল আহওয়াযী ১/৩৩০।

রচ

श

5

27

97

31

ক

97

- ৩. কখনো এমন হাদীছের বাক্য দ্বারা অধ্যায়ের নামকরণ করেন যে, হাদীছ তার শর্ত অনুযায়ী ছহীহ নয়। অধ্যায়ের অধীনে তার শর্ত অনুযায়ী ছহীহ হাদীছ নিয়ে এসে অধ্যায়কে এবং অধ্যায়ের হাদীছকে ময়বৃত করেন।
- অনেক সময় কুরআনের আয়াত দিয়ে অধ্যায়ের নামকরণ করেন। তখন অধ্যায়ের হাদীছটি কুরআনের আয়াতের ব্যাখ্যা স্বরূপ হয়।
- থে. অনেক সময় প্রশ্নবোধক অধ্যায় রচনা করেন। পাঠককে অধ্যায়ের অধীনস্ত হাদীছ দেখে
 প্রশ্নের উত্তর বুঝে নিতে হয় ।
- ৬. কখনো কখনো অধ্যায়ে অতীতের কোন ইমামের মত উল্লেখ করেন। কিন্তু সেই মতটি তার নিকট প্রণিধানযোগ্য কিনা তা অধ্যায়ের হাদীছ দেখে বুঝে নিতে হয়।
- কখনো কখনো শর্তবাচক বাক্য দিয়ে অধ্যায়ের নামকরণ করেন তথা 'যদি এই রকম
 হয়্র', ঐ রকম হয়.. ইত্যাদী বাক্য দ্বারা অধ্যায়ের নামকরণ করেন। এক্ষেত্রে অধ্যায়ের
 হাদীছটি সেই শর্তবাচক বাক্যের জবাব।
- b. কখনো কখনো অধ্যায়ের মূলভাব অধ্যায়ের অধীনস্থ হাদীছ থেকে প্রমাণিত হয় না। বরং সেই হাদীছটির অন্য সনদে এমন শব্দ রয়েছে যা থেকে অধ্যায় প্রমাণিত হয়। হয়তো সেই অন্য সনদে বর্ণিত অতিরিক্ত শব্দসহ হাদীছটি স্বয়ং ইমাম বুখারী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারীর অন্য জায়গায় উল্লেখ করেছেন। অন্যথা অন্য কোন হাদীছের গ্রন্থে সেই সনদ ও অতিরিক্ত শব্দ থাকে।
- ৯. কখনো কখনো অধ্যায়ের অধীনে পরস্পর বিরোধী হাদীছ উল্লেখ করেন। তখন অধ্যায়ের নাম উভয় হাদীছের মাঝে সামঞ্জস্য বিধান করে থাকে।
- ১০. কখনো কখনো শুধু অধ্যায় রচনা করেন, কিন্তু সেই অধ্যায়ের অধীনে কোন হাদীছ থাকে না। হয়তোবা তিনি তার শর্ত অনুযায়ী কোন হাদীছ পাননি বা পরবর্তীতে লিখবেন মনে করে রেখে দিয়েছেন। কিন্তু পূরণ করার আগেই দুনিয়া থেকে বিদায় নিয়েছেন।
- ১১. কখনো অধ্যায়টি অধ্যায়ের অধীনে আসা হাদীছের ব্যাখ্যা হিসাবে গণ্য হয়। য়েমন-হাদীছ ব্যাপক অর্থবাধক কিন্তু অধ্যায় রচনা করেছেন খাছ হিসাবে। তথা তিনি বুঝাতে চাচ্ছেন হাদীছের ব্যাপক অর্থ গ্রহণয়োগ্য নয় বরং হাদীছ খাছ হিসাবেই ব্যবহৃত হবে। তেমনি মুতলাকৢ, মুকায়্যাদ সহ বিভিন্ন ক্ষেত্রে তিনি অধ্যায়কে হাদীছের ব্যাখ্যা হিসাবে পেশ করেছেন।
- ১২. কখনো কখনো এমন অধ্যায় রচনা করেন যা বাহ্যিক দৃষ্টিতে কোন গুরুত্ব রাখে না।
 কিন্তু গবেষণা করলে দেখা যাবে, সেই অধ্যায় দ্বারা ইমাম বুখারী এমন কিছুর প্রতিবাদ
 করতে চান, যা বর্তমান যুগে অনুপস্থিত হলেও কোন এককালে সেই মতবাদ বা
 দৃষ্টিভঙ্গির অস্তিত্ব ছিল বা অতীতে কেউ সেই মতবাদ পেশ করেছিল।
- ১৩.অনেক সময় ইমাম বুখারী 'বাব' শব্দটিকে মুহাদ্দিছগণের 'ওয়া বি হাযাল ইসনাদ' এবং 'হা বর্ণ ' ৰা সনদের তাহবীল তথা পরিবর্তনের স্থলাভিষিক্ত হিসাবে ব্যবহার করেন।

শায়খ ওবাইদুল্লাহ মুবারকপুরী (রহঃ) থেকে আব্দুল আলীম বাস্তাবী বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেন, 'ছহীহ বুখারীর হাদীছ ও অধ্যায়গুলোর উপর গভীর দৃষ্টি দিলে অধ্যায় রচনার প্রায় ৩০টি ধরন পাওয়া যায়'। তিন কিন্তু মুবারকপুরী (রহঃ) এই ত্রিশ ধরন কোথাও লিখে যাননি এবং আব্দুল আলীম বাস্তাবীও বিস্তারিত বর্ণনা করেননি। আমরা শাহ্ ওলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী ও ইবনু হাজার আসক্বালানী থেকে উপরের ১৩টি ধরন পেশ করলাম। মহান আল্লাহ যদি আমাদেরকে তাওফীক্ব দান করেন তাহলে আমরা মিন্নাতুল বারী পূর্ণ করতে করতে মুবারকপুরী (রহঃ)-এর বলা ৩০টি ধরন পাওয়া যায় কিনা অনুসন্ধানের চেষ্টা করব ইনশাআল্লাহ।

নাম বিহীন অধ্যায়

অনেক সময় দেখা যায় ইমাম বুখারী অধ্যায় রচনা করেন কিন্তু অধ্যায়ের কোন নামকরণ করেন না। শুধু 'বাব' বা অধ্যায় বলে চুপ থাকেন এবং অধ্যায়ের অধীনে হাদীছ পেশ করেন। এই রকম নামহীন অধ্যায় রচনার কী উদ্দেশ্য তা নিয়ে ওলামায়ে কেরামের মাঝে রয়েছে বিস্তর মতভেদ। তবে প্রণিধানযোগ্য কয়েকটি মত নীচে পেশ করা হল।

ক. ছাত্রদের মেধা পরীক্ষার জন্য। ইমাম বুখারী দেখতে চান ছাত্ররা এতক্ষণ যাবত তার অধ্যায় রচনা ও অধ্যায়ের সাথে হাদীছের সামঞ্জস্যতার উপর জ্ঞান হাছিল করেছে, এখন সে নিজেই অত্র হাদীছের উপর অধ্যায় রচনা করুক। অধ্যায়ের নাম কী দিলে এই হাদীছের সাথে সামঞ্জস্য হবে এবং আগের-পরের অধ্যায়গুলোর সাথে সামঞ্জস্য হবে।

- খ. আগের অধ্যায়ের পরিচ্ছেদ স্বরূপ তিনি এই নামহীন অধ্যায় নিয়ে আসেন।
- গ. পূর্বের অধ্যায়ের হাদীছের কারণে পাঠকের মনে কোন প্রশ্ন জাগরিত হয়েছে, সেই গোপন প্রশ্নের জবাব দেয়ার জন্য তিনি নামহীন অধ্যায় রচনা করে হাদীছ নিয়ে আসেন।
- য় হাদীছ থেকে উদ্যাটিত মাসআলা অনেক হওয়ায় ইমাম বুখারী অধ্যায় রচনার মাধ্যমে তার উপকারিতাকে সীমাবদ্ধ কর দিতে চান না; বরং তিনি চান ছাত্ররা হাদীছটি নিয়ে গবেষণা করুক এবং যত বেশী সম্ভব মাসআলা উদ্যাটন করুক!

তাকরার বা বারংবার উল্লেখিত হাদীছ

ইমাম বুখারী ও ইমাম মুসলিমের মধ্যে অন্যতম একটি পার্থক্য হচ্ছে, ইমাম বুখারী (রহঃ) একই হাদীছ বিভিন্ন জায়গায় বারবার নিয়ে আসেন। যেমন তিনি একটি হাদীছ প্রায় ৩৬ বার নিয়ে এসেছেন। কিন্তু কেন?

অনেকের মনে প্রশ্ন জাগে ইমাম বুখারী (রহঃ) একই হাদীছ কেন বারবার আনেন? অযথা শুধু কিতাবের সাইজ বড় করা। কিন্তু সত্যি বলতে কী, ইমাম বুখারী (রহঃ) যে হাদীছগুলো বারবার এনেছেন সেগুলোর প্রতি গভীর দৃষ্টি দিলে নিজের উক্ত কথার জন্য লজ্জায় চক্ষু অবনত হয়ে আবে। ইমাম বুখারীর সম্মানে হৃদয়ে এক অজানা সূব বেজে উঠবে। নিজের অজান্তেই মন বলে

৯৪০. সিরাতুল বুখারী ১/৩৪৫।

উঠবে সত্যিই ইনি আমীরুল মুমিনীন ফিল হাদীছ। ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর তাকরারের উপকার সমূহ উদাহরণসহ পেশ করা হল-

১. ইমাম বুখারী (রহঃ) সাধারণত হুবহু একই হাদীছ দুইবার আনেন না। তিনি যদি একই হাদীছ দুইবার আনতে চান তাহলে উভয় হাদীছের মধ্যে অবশ্যই কোন পার্থক্য থাকবে। যেমন প্রথম হাদীছ যে সনদে গ্রহণ করেছিলেন দ্বিতীয় হাদীছ অন্য সনদে প্রেশ করবেন। ছাহাবী থেকে ইমাম বুখারীর শায়খ পর্যন্ত যে কোন জায়গায় পরিবর্তন থাকতে পারে। যেমন হাফেয ইবনু হাজার আসক্ষালানী (রহঃ) বলেন,

وقلما يُورد حَدِيثا فِي موضِعين بإِسْنَاد وَاحِد وَلَفظ وَاحِد وَإِنَّمَا يُورِدهُ مِن طَرِيق أُخْرَى

'প্রায় যে হাদীছ তিনি দুই বা তিন জায়গায় উল্লেখ করেন সেগুলো একই সনদে ও একই শব্দে উল্লেখ করেন না; বরং ভিন্ন সনদে উল্লেখ করেন'।^{৩৪১}

- ভিন্ন সনদে ও ভিন্ন শব্দে হাদীছকে উল্লেখ করার ফলে অনেক উপকার সাধিত হয়।
 যেমন-
- ক. এক সনদে মুরসাল থাকলে আরেক সনদে সেটা মুসনাদ পাওয়া যায়।
- খ. এক সনদে রাবী শ্রবণের বিষয়ে স্পষ্ট না করলে অন্য সনদে শ্রবণের বিষয়ে স্পষ্ট করে থাকেন।
- গ. এক সনদে রাবীর নাম অস্পষ্ট থাকলে অন্য সনদে রাবীর পরিচয় স্পষ্ট হয়ে যায়।
- ঘ. একটি হাদীছের অত্যধিক সনদ হওয়ার ফলে হাদীছটি মযবৃত হয়। হাদীছটির ছহীহ হওয়ার বিষয়ে নিশ্চয়তা বাড়ে। ফলত মতভেদের সময় এই জাতীয় হাদীছ প্রাধান্য পায়।
- ঙ. একটি হাদীছ আরেকটি হাদীছের ব্যাখ্যা হয়ে দাঁড়ায়।
- চ. হাদীছে কোন ক্রটি থাকলে বিভিন্ন সনদ থেকে আসার কারণে সেটা স্পষ্ট হয়ে উঠে। এই রকম আরো অগণিত উপকারিতা রয়েছে। সুতরাং ছহীহ বুখারীর তাকরার বা বারংবার উল্লেখিত হাদীছগুলো অযথা নয়; বরং অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ, সীমাহীন উপকারী ও দুর্লভ মানিক সমতুল্য।

ছহীহ বুখারীর তা'লীকু বা টীকা

ছহীহ বুখারীর প্রতিটি ছাত্র এবং সাধারণ জনগণ যারা মনোযোগ দিয়ে ছহীহ বুখারী পড়েছেন তারা ছহীহ বুখারীর একটি বিষয় অবশ্যই খিয়াল করে থাকবেন। তা হচ্ছে তা'লীক্বাতুল বুখারী। তা'লীক্ব শব্দের বাংলা অর্থ টীকা। তা'লীক্বাতুল বুখারী অর্থ ইমাম বুখারীর টীকাসমূহ। সাধারণভাবে টীকা যেমন মূল বইয়ের অংশ হিসাবে ধর্তব্য হয় না, তেমনি ছহীহ বুখারীর টীকাগুলোও মূল ছহীহ বুখারীর অন্তর্ভুক্ত নয়। যার অন্যতম দলীল হচ্ছে,

৩৪১. ফাতহুল বারী, ১/১৫।

অতে আম মাস বুখা হাদী আব মূলত সাতে ছথী কখা বিশি বলতে ব্যুবা

> 'ক্বি করে

0(5

কার

কই

র্থক্য বিদ্য বিদ্য তিন

وقل

য় ৷

র

ার

ার বিক

रून ो । र । ইমাম বুখারী (রহঃ) মূল বুখারীতে কোন হাদীছ সনদ ছাড়া নিয়ে আসেননি। কিন্তু
টীকাতে উল্লেখিত অধিকাংশ তথ্যই সনদ ছাড়া নিয়ে এসেছেন।

ইমাম বুখারী (রহঃ) মূল বুখারীতে সর্বদা মারফ্ ছহীহ হাদীছ নিয়ে আসেন। তিনি
কখনো মূল বুখারীতে ছাহাবী বা তাবেঈনদের ফৎওয়া ও মন্তব্য নিয়ে আসেন না। কিন্তু
টীকাগুলোতে সাধারণত ছাহাবায়ে কেরামের ও তাবেঈনে এজামের মন্তব্য ও ফৎওয়া
থাকে।

মূল বুখারীর জন্য তিনি ছহীহ হওয়াঁর শর্তারোপ করেছেন, কিন্তু টীকার জন্য ছহীহ
 হওয়ার শর্তারোপ করেননি; বরং টীকাতে অনেক সময় দুর্বল হাদীছও পাওয়া যায়।

8. উপরের বিষয়গুলো এবং ছহীহ বুখারীর নামের যে ব্যাখ্যা আমরা উপরে আলোচনা করেছি তা সামনে রাখলে স্পষ্ট বুঝা যায়, ছহীহ বুখারীর টীকা ছহীহ বুখারীর অন্তর্ভুক্ত নয়। ছহীহ বুখারীর নামে বর্ণিত একটি শর্তও ছহীহ বুখারীর টীকার উপর প্রয়োগ হয় না। আর মূল বই এবং তার টীকা কেমন করে এক হতে পারে? সুতরাং তা লীকে কোন দুর্বল হাদীছ পেলে ছহীহ বুখারীতে দুর্বল হাদীছ আছে প্রচারণা চালানো ইলমে হাদীছে অক্ততা ও হাস্যকর বৈ কিছুই নয়।

ছহীহ বুখারীতে তা'লীকু বা টীকা কেন?

অনেকের মনে প্রশ্ন জাগে ইমাম বুখারী (রহঃ) কেন টাকা ব্যবহার করেছেন? এই প্রশ্নের উত্তরে আমরা বলতে চাই, ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর ফিকুহ অনেক সূক্ষ। তিনি এমন হাদীছ থেকে এমন মাসআলার দলীল বের করেন যা মানুষের বিবেককে হয়রান করে দেয়। তিনি তার ছহীহ বুখারীতে বর্ণিত হাদীছগুলোর উপর যে অধ্যায় রচনা করেন সেই অধ্যায়ের সাথে অধ্যায়ে বর্ণিত হাদীছগুলোর সামঞ্জস্য খুঁজে পেতে ওলামায়ে কেরামকে হিমশিম খেতে হয় যা আমরা তারাজিমুল আবওয়াবের আলোচনাতে দেখেছি। হাদীছের সাথে অধ্যায়ের এই সমস্যা দূরীভূত করতেই মূলত ইমাম বুখারী (রহঃ) হাদীছ ও অধ্যায়ের মাঝে টীকা নিয়ে আসেন। টীকাগুলো হাদীছের সাথে অধ্যায়ের সামঞ্জস্যতা বুঝতে সাহায্য করে।

ছহীহ বুখারীর তা'লীকু বা টীকার হুকুম কী?

ছহীহ বুখারীর তা'লীকের উপর সরাসরি কোন হুকুম লাগানো সঠিক নয়। ইমাম বুখারী (রহঃ) কখনো টীকায় প্রদন্ত হাদীছকে অন্য কোন অধ্যায়ে মূল হাদীছ হিসাবে পেশ করেন। কখনো নিশ্চিতসূচক শব্দ ব্যবহার করেন। আবার কখনো দুর্বলতা সূচক শব্দ ব্যবহার করেন। নিশ্চিত বলতে 'আবু হুরায়রা (রাঃ) বলেছেন' 'সে বর্ণনা করেছে' 'তিনি বলেছেন' এই জাতীয় শব্দ ব্যবহার করা। আর দুর্বলতা সূচক শব্দ বলতে 'বর্ণিত আছে' 'বলা হয়ে থাকে' 'প্রচলিত আছে' 'কথিত আছে'। জমহুর মুহান্দিছগণের নিকটে ইমাম বুখারী যদি দুর্বলতা সূচক শব্দ ব্যবহার করেন তাহলে তথ্যটি দুর্বল বলে ধরে নেয়া হবে, আর যদি তিনি নিশ্চিত সূচক শব্দ ব্যবহার করেন তাহলে তথ্যটি নির্ভর্যোগ্য বলে ধরে নেয়া হবে।

৪. ছহীহ

তাগলীকৃত তা'লীক : হাফেয ইবুন হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর লিখিত একটি বই। অত্র বইয়ে তিনি ছহীহ বুখারীর যে টীকাগুলোকে ইমাম বুখারী (রহঃ) অন্য জায়গায় সনদসহ বর্ণনা করেননি সেগুলোকে তিনি বিভিন্ন হাদীছের বই অনুসন্ধান করে সনদসহ উল্লেখ করেছেন। ফলত বর্তমানে ছহীহ বুখারীর প্রতিটি টীকায় বর্ণিত বর্ণনাগুলো অত্র বইয়ে বর্ণিত সনদের আলোকে যাচাই করে গ্রহণ করতে হবে।

সুক্ষা বিষয়ঃ

- ১. অধ্যায়ের নাম ও মূল হাদীছের মাঝে যা থাকে অনেকেই সেগুলোর সবকিছুকে মুআল্লাক হাদীছ মনে করেন। এটা একটি ভুল ধারণা। গুধুমাত্র রাসূল (ছাঃ) থেকে বর্ণিত সনদবিহীন মারফু হাদীছকে মুআল্লাক বলা হয়। মিশকাত ও বুলুগুল মারামের সকল হাদীছ পারিভাষিক ভাবে মুআল্লাক। অধ্যায় ও মূল হাদীছের মাঝে অনেক সময় ছাহাবায়ে কেরামের মন্তব্য, তাবেয়ীনে ইজামের ফৎওয়া, বিভিন্ন কঠিন শব্দের অর্থ ইত্যাদী থাকে। সেগুলো মুআল্লাক হিসেবে ধর্তব্য নয়।
- ২. ইমাম বুখারী ছহীহ বুখারীতে কিছু বর্ণনা 'মুযাকারা' থেকে বর্ণনা করেন। সেগুলো মুআল্লাক হিসেবে ধর্তব্য নয়। যখন দুইজন মুহাদ্দিছ পরস্পরে কোন হাদীছ নিয়ে আলোচনা করে তখন সেটাকে মুযাকারা বলা হয়। এই জাতীয় মুযাকারায় কোন বর্ণনা বা তথ্য পেলে ইমাম বুখারী সেটাকে হাদীছের মত করে বর্ণনা করেন না। 'আন' 'আখবারানা' 'হাদ্দাছানা' ইত্যাদী শব্দ ব্যবহার না করে 'কলা লি' বলে থাকেন। আর সাধারণত মুআল্লাক বর্ণনা গুলো থাকে অধ্যায়ের নাম ও মূল হাদীছের মাঝে। আর মুযাকারার বর্ণনা গুলো থাকে হাদীছের শেষে।

ছহীহ বুখারীর বিশেষ কিছু বৈশিষ্ট্য

ছহীহ বুখারীর এমন কিছু বৈশিষ্ট্য রয়েছে যা অনন্য। অন্য সকল হাদীছের কিতাব থেকে ছহীহ বুখারীকে আলাদা করার ক্ষেত্রে যার গুরুত্ব অপরিসীম। পূর্বে কিছু বিশেষ বৈশিষ্ট্য আমরা পয়েন্ট আকারে আলোচনা করেছি। নিম্নে আরো কিছু বৈশিষ্ট্য পেশ করা হল-

- ১. ছহীহ বুখারীতে ইমাম বুখারী (রহঃ) মুকাতাবার মাধ্যমে একটি হাদীছও বর্ণনা করেননি।
 মুকাতাবা হচ্ছে রাবী এমন শায়খ থেকে হাদীছ বর্ণনা করে যার থেকে সে হাদীছটি প্রবণ
 করেনি, তবে শায়খের পক্ষ থেকে চিঠি হিসাবে লিখিতভাবে পেয়েছে। মুহাদ্দিছগণ এই
 পদ্ধতিতেও অনেক হাদীছ বর্ণনা করেছেন। তবে ইমাম বুখারী (রহঃ) এই পদ্ধতিতে
 কোন হাদীছ বর্ণনা করেননি।
- ২. ইমাম বুখারী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারীর অনেক অধ্যায় সেই হুকুমের ইতিহাস দিয়ে শুরু করেন। যেমন তিনি তার বই শুরু করেছেন 'কায়ফা বাদায়াল অহি'। তথা কিভাবে অহি শুরু হয়েছে। তারপর তিনি অহি শুরু হওয়ার ইতিহাস বলেছেন। অনুরূপ হায়য় শুরু হওয়া, আয়ান শুরু হওয়া ইত্যাদী অধ্যায় রচনা করে সেই বিষয়ের ইতিহাস বর্ণনা করেছেন। অনেক সময় ইমাম বুখারী (রহঃ) স্পষ্ট আকারে অধ্যায় রচনা না করলেও ইশারায় হুকুমের ইতিহাস বর্ণনা করেন।

বিভিন্ন কারণে শুরু ব সেহেতু আলোচ লেখেন

ছহীহ বুখারীর
কান্নকে সামনে
ভূমিকাতে এই বি
জন্য তার প্রস্থে
থেকে জানা যায়
ওলামায়ে কেরা
লিখেছেন, তারা
রচিত হয়েছে।
আয়িম্মা আল-খ
দু'টি বই এবং
মনে করছি। যথ

- ১. হাদীছে
- বিবেক ও বুবে হবে।
- ৩. ন্যায়পর
- মযবৃত মুখতৃলি খারাপ
- ৫. আক্বীদ

৩৪২. 'মুখতালিত্ব হয়ে যায়।

- ৩. ইমাম বুখারী (রহঃ) যখন কোন অধ্যায় শেষ করেন, তখন অধ্যায়ের শেষে এমন হাদীছ আনেন বা হাদীছের মধ্যে বা শেষে এমন শব্দ থাকে যা অধ্যায় শেষ হওয়ার প্রতি ইঞ্জিত বহন করে। এটা ইমাম বুখারীর (রহঃ) সূক্ষতা ও বিচক্ষণতার প্রমাণ বহন করে।
- ৪. ছহীহ বুখারীর মাঝে মাঝেই বিসমিল্লাহির রহমানির রহীম রয়েছে। ওলামায়ে কেরাম এর বিভিন্ন কারণ বলেছেন, তনাধ্যে প্রসিদ্ধ হচ্ছে, ইমাম বুখারী (রহঃ) অনেক সময় সফরের কারণে বা ব্যস্ততার কারণে হাদীছ লেখা বন্ধ রাখেন।পরবর্তীতে আবার যখন নতুন করে ওক করেন তখন 'বিসমিল্লাহ' লেখেন'। য়েহেতু বইটি লিখতে ১৬ বছর নিয়েছেন সেহেতু অনুরূপ হওয়া স্বাভাবিক। তবে কেউ কেউ বলেছেন, যখনি কোন নতুন আলোচনা গুরু করেন বা নতুন অধ্যায় গুরু করেন তখনি বিসমিল্লাহির রহমানির রহীম লেখেন।

ছবীহ বুখারীর শর্ত সমূহ: প্রতিটি গ্রন্থকারই তার গ্রন্থ প্রণয়নের সময় কিছু নির্দিষ্ট নিয়ম-কান্নকে সামনে রেখে সেই আলোকে গ্রন্থ রচনা করেন। বর্তমানে প্রায় সকল লেখক তাদের ভূমিকাতে এই বিষয়টি স্পষ্ট করে দেন। কিন্তু ইমাম বুখারী (রহঃ) কোন ভূমিকা লিখেননি। এই জন্য তার গ্রন্থে তিনি কী কী বিষয় সামনে রেখে হাদীছ চয়ন করেছেন তা স্পষ্টভাবে তার পক্ষ থেকে জানা যায় না। শুধুমাত্র তার প্রদন্ত নাম থেকে যতটুকু ধারণা পাওয়া যায়। তবে পরবর্তীতে ওলামায়ে কেরাম যারা ছহীহ বুখারী সহ বিভিন্ন হাদীছ গ্রন্থ নিয়ে গবেষণা করেছেন, ব্যাখ্যা লিখেছেন, তারা বিষয়টি উন্মোচন করার চেষ্টা করেছেন। এমনকি এই বিষয় নিয়ে আলাদা গ্রন্থও রচিত হয়েছে। তন্যধ্যে অন্যতম ও সবচেয় প্রসিদ্ধ গ্রন্থ হচ্ছে ইমাম হাযিমীর লিখিত শুরুতুল আয়িন্যা আল-খামছা ও ইমাম মাকুদিসীর লিখিত শুরুতুল আয়িন্যা আল-খামছা ও ইমাম মাকুদিসীর লিখিত শুরুতুল আয়িন্যা আল-সিত্তাহ। আমরা এই দু'টি বই এবং ফাণ্ড্লে বারীর ভূমিকা থেকে কিছু গুরুতুপূর্ণ শর্তাবলী নীচে উল্লেখ করা সমীচীন মনে করছি। যথা -

- ১. হাদীছের বর্ণনাকারীকে মুসলিম হতে হবে। কাফের যেন না হয়।
- ২. বিবেক সম্পন্ন হতে হবে। পাগল বা একদম ছোট শিশু যেন না হয়। যে শিশু কথা শুনে ও বুঝে প্রশ্নোত্তর দিতে পারে এবং মুখস্থ করে শুনাতে পারে তার হাদীছ গ্রহণ করা হবে।
- ৩. ন্যায়পরায়ণ হতে হবে। ফাসেকু বা পাপিষ্ঠ যেন না হয়।
- ময়বৃত স্মৃতিশক্তির অধিকারী হতে হবে। মুখতুলিতের হাদীছ গ্রহণযোগ্য হবে না। যদি
 মুখতুলিত উচ্চ হয় তাহলে তার এমন ছাত্র থেকে হাদীছ গ্রহণ করা হবে যে স্মৃতিশক্তি
 খারাপ হওয়ার আগেই তার থেকে হাদীছ শ্রবণ করেছে।
- শেক্ষীদা যেন বিদ'আতী না হয়।

৩৪২. 'মুখতালিতু' সেই রাবীকে বলা হয়, যার স্মৃতিশক্তি পূর্বে ভাল ছিল কিন্তু পরবর্তীতে কোন কারণে খরাপ হয়ে যায়।

- ৬. রাবী যেন মুদাল্লিস না হয়। মুদাল্লিস রাবীর হাদীছ ইমাম বুখারী শুধু তখনই গ্রহণ করেন যখন বর্ণনাকারী প্রবণের বিষয়ে স্পষ্ট শব্দ ব্যবহার করে। চাই সেই সনদেই হোক বা অন্য সনদে।
- ৭. বর্ণনাকারী তার শায়খের সাথে দীর্ঘদিন থেকেছে এবং শায়খের হাদীছ বিষয়ে তার ভাল অভিজ্ঞতা রয়েছে।
- ৮. বর্ণনাকারী যেন তার শায়খের সাথে অন্ততপক্ষে একবার হলেও সাক্ষাৎ করে। এই সাক্ষাতের স্পষ্ট প্রমাণ থাকতে হবে। ^{৩৪৩}

কেমন রাবী থেকে ইমাম বুখারী ও ইমাম মুসলিম হাদীছ গ্রহণ করেছেন

ইমাম হাযেমী (রহঃ) ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের শর্তকে একটি উদাহরণ দারা স্পৃষ্ট করেছেন। নিম্নে সেই উদাহরণটি পেশ করা হল।

আমরা মনে করি ইমাম যুহরীর ছাত্রগণ ৫ স্তরে বিভক্ত।

১ম স্ত্রের ছাত্রগণ স্থৃতিশক্তির দিক থেকে অনেক মযবৃত। পাশাপাশি তারা ইমাম যুহরীর নিকট থেকে বহুদিন ইলম হাছিল করেছে। সফরে বাড়ীতে কোন সময়ই ইমাম যুহরীর সঙ্গ পরিত্যাগ করেনি। এই স্তরে রয়েছে ইমাম মালেক, সুফিয়ান বিন উয়াইনা।

২য় স্তরের ছাত্রগণ স্মৃতিশক্তির দিক থেকে প্রথম স্তরের মত কিন্তু তারা ইমাম যুহরীর নিকট দীর্ঘদিন ইলম হাছিল করেনি। এই স্তরে রয়েছে ইমাম আওয়াঈ, লায়ছ বিন সা'দ।

৩য় স্তরের ছাত্রগণ প্রথম স্তরের মতই ইমাম যুহরীর সঙ্গ বহুদিন পেয়েছেন। কিন্তু স্মৃতিশক্তির দিক থেকে তারা হালকা দুর্বল।

৪র্থ স্তরের ছাত্রগণ স্মৃতিশক্তির দিক থেকেও হালকা দুর্বল এবং ইমাম যুহরীর হাদীছ বিষয়েও বেশী অভিজ্ঞ নয়।

৫ম স্তরের ছাত্রগণ অপরিচিত ও অতি দুর্বল।

১ম স্তরের রাবীগণ ইমাম বুখারীর মূল লক্ষ্য। তিনি অধিকাংশ সময় তাদের হাদীছ তার বইয়ে গ্রহণ করে থাকেন। আর ২য় স্তরের হাদীছও মাঝে মাঝে তিনি গ্রহণ করেন। এই দুই স্তরের মাঝেই তার ছহীহ বুখারীর বর্ণনা সীমাবদ্ধ। ^{৩৪৪}

ছহীহ বুখারীতে বিদ'আতীর রিওয়ায়েত

ছহীহ বুখারীর শর্তের আলোচনাতে কিছু বিশেষ গুরুত্বপূর্ণ বিষয়ের আলাদা আলোচনা হওয়া সময়ের দাবী। সেই হিসাবে আমরা বিদ'আতীর রিওয়ায়েত দিয়েই শুরু করি। শরী'। চিরনি বিদার তারা

330

इड इ कड्म

্জনে আসবু

উল্লেখ এবং

হারা বিদাং

634

3

1

Q

ইমাম ছাত্রেং

মুসলি

বুখার কোন

সবচে বুখারী

কয়েব

280

৩৪৩. ওরুতুল আয়িন্মা আস-সিত্তাহ, মাকুদেসী ও ওরুতুল আয়িন্মা আল-খামছা, ইমাম হাযিমী, দারুল কুতুব আল-ইলমিয়্যাহ, বৈরত, পৃঃ ৫০-৫৬।

৩৪৪. গুরুতুল আয়িন্দা আস-সিতাহ, মাকুদেসী ও গুরুতুল আয়িন্দা আল-খামছা, ইমাম হাযিমী, দারুল কুতুব আল-ইলমিয়াহ, বৈরত, পৃঃ ৫৬-৫৭।

করেন

হাক বা র ভাল । এই

স্পৃষ্ট

নিকট রত্যাগ

নিকট

শক্তির

াষয়েও

বইয়ে স্তরের

হওয়া

ৰ কুতুব

কুত্ব

শরী'আতের মধ্যে নতুন সৃষ্টিকে বিদ'আত বলা হয়। বিদ'আতীর বিষয়ে আমাদের সালাফগণ চিরদিন কঠোর ছিলেন। তেমনি হাদীছ গ্রহণের বিষয়েও রাবীর আক্বীদা বা আমলে কোন বিদ'আত আছে কিনা তা মুহাদ্দিছীনে কেরাম খুব মনোযোগের সাথে যাচাই-বাছাই করতেন। তারা গড়ে সকল বিদ'আতীর হাদীছ পরিত্যাগ করেছেন এমন নয়। তাদের কিছু নিয়ম-নীতি ছিল যার আলোকে তারা বিদ'আতীর হাদীছ গ্রহণ করতেন। তেমনি ইমাম বুখারী (রহঃ)-এরও কিছু নিয়ম-নীতি ছিল যার আলোকে তিনি কিছু বিদ'আতীর হাদীছ গ্রহণ করেছেন। প্রথমে আমরা জেনে নিই ছহীহ বুখারীতে মোট কতজন বিদ'আতী রাবীর হাদীছ রয়েছে। হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর তার ভূমিকাতে ছহীহ বুখারীর সেই সমস্ত রাবীগণকে আলাদাভাবে উল্লেখ করেছেন যারা বিদ'আতী। তবে তাদের মধ্যে দুই ভাগ রয়েছে যারা সত্যিকার বিদ'আতী এবং যাদেরকে বিদ'আতী হওয়ার অভিযোগে ভুলভাবে বা মিখ্যাভাবে অভিযুক্ত করা হয়েছে। যারা সত্যিকার বিদ'আতী তারা মোট ৬৯ জন। ইমাম আসকালানী (রহঃ) তাদের সকলেই কোন্ বিদ'আতের অভিযোগে অভিযুক্ত তাও উল্লেখ করেছেন। তাদের জীবনী নিয়ে গবেষণা করলে কয়েকটি বিষয় স্পষ্ট হয়।

- তাদেও প্রত্যেকের বিদ'আত এমন নয়, যার দ্বারা মানুষ কাফের হয়ে যায়।
- ২. তাদের অধিকাংশই বিদ'আতের দিকে আহ্বানকারী নয় অথবা পরবর্তীতে তওবা করে নিয়েছে।
- ৩. তাদের সকলেই সত্যবাদী। কেউই মিখ্যার অভিযোগে বা পাপিষ্ঠ হওয়ার অভিযোগে অভিযুক্ত নয়।
- ৪. তাদের সকলের স্মৃতিশক্তি মযবৃত। স্মৃতিশক্তিতে কোন প্রকার ত্রুটি নাই।
- ৫. তাদের অধিকাংশের রিওয়ায়েত ইমাম বুখারী মুতাবা'আত ও শাওয়াহেদের ক্ষেত্রে নিয়ে এনেছেন।
- ৬. তাদের থেকে বর্ণিত রিওয়ায়েতের সংখ্যা অতি অল্প । ^{৩৪৫}

ইমাম বুখারী বনাম ইমাম মুসলিম

ইমাম বুখারীর শর্তসমূহের মধ্যে অন্যতম একটি শর্ত হচ্ছে, হাদীছের সনদ সংযুক্ত হওয়ার জন্য ছাত্রের সাথে শিক্ষকের অন্ততপক্ষে একবার সাক্ষাৎ হওয়ার প্রমাণ থাকতে হবে। অন্যদিকে ইমাম মুসলিমের নিকট সাক্ষাৎ হওয়ার সম্ভাবনা থাকলেই হল। তাদের এই মতভেদ বিষয়ে ছহীহ বুখারীর ভূমিকায় বিস্তর আলোচনা করার প্রয়োজন নেই। কেননা এই শর্তটি ছহীহ বুখারীর উপর কোন অভিযোগ নয় বা ছহীহ বুখারীর ক্রটি নয় বরং ছহীহ বুখারীর গ্রহণযোগ্যতা বাড়াতে সবচেয়ে বড় ভূমিকা এই শর্তটি। তার এই কঠোর শর্তের কারণেই ওলামায়ে কেরাম ছহীহ বুখারীকে ছহীহ মুসলিমের উপর অগ্রাধিকার দিয়েছেন। তারপরেও এই মাসআলা সংশ্লিষ্ট মৌলিক কয়েকটি বিষয় সংক্ষেপে নীচে পেশ করা হল।

৩৪৫ ফাতহুল বারী, ১/৬২।

ছাত্র-শিক্ষক যদি সমকালীন ও সমযুগের হয় কিন্তু তাদের মাঝে সাক্ষাৎ হওয়ার স্পষ্ট কোন প্রমাণ না থাকে এমতাবস্থায় তারা যদি পরস্পরের নিকট থেকে হাদীছ বর্ণনা করে তাহলে কি তাদের হাদীছ গ্রহণ করা হবে? এই ক্ষেত্রে মুহাদ্দিছগণের মাঝে বিস্তর ইখতিলাফ রয়েছে। ইমাম মুসলিমের নিকট সমকালীন হলে এবং দেখা হওয়ার কোন সম্ভাবনা থাকলে তাদের বর্ণিত হাদীছ গ্রহণীয়। অন্যদিকে ইমাম বুখারীর নিকট কমসে কম একবার তাদের মাঝে দেখা হওয়ার প্রমাণ থাকতে হবে। উল্লেখ্য যে, ইমাম বুখারীর এই দেখা হওয়ার শর্ত কি গুধু তার ছহীহ বুখারীর জন্য, না সকল হাদীছের জন্য? এই নিয়েও মতভেদ আছে। আমরা সেই দিকে যাচ্ছি না। ইমাম মুসলিম তার নিজের মতের পক্ষে তার ছহীহ মুসলিমের ভূমিকায় অনেক দলীল-আদিল্লা পেশ করেছেন এবং যারা এই মতের বিরোধী তাদের জন্য অনেক কড়া শব্দ ব্যবহার করেছেন। তার এই কড়া শব্দগুলো দ্বারা ইমাম বুখারী উদ্দেশ্য কিনা তা নিয়েও মতভেদ আছে, আজকে সেদিকে যাওয়ারও সময় নাই। আলোচনার শুরুতে আমরা দেখে নিব ইমাম বুখারী ও মুসলিম কী কী বিষয়ে একমত।

- ক. রাবী যদি মুদাল্লিস হন তাহলে সমকালীন হওয়ার পরেও নিঃসন্দেহে তার হাদীছ গ্রহণ করা হবে না।
- খ. যদি প্রমাণিত হয়ে যায় যে, তারা নিশ্চিত পরস্পরের সাথে দেখা করেননি তাহলেও সমকালীন হওয়ার কোন গুরুত্ব নাই। কোন মতভেদ ছাড়াই তখন হাদীছ নিশ্চিত যঈফ।
- গ. দেখা হওয়া না হওয়া কোনটারই প্রমাণ নাই, কিন্তু হাদীছের অন্য সনদে ছাত্র ও শিক্ষকের মাঝে তৃতীয় একজন রাবীকে পাওয়া যায় তাহলে এই সনদটি বিচ্ছিন্ন ধরা হবে ।

সমস্যা কি?

- ক, যখন রাবী মুদাল্লিস নন।
- খ, দুইজন সমকালীন।
- গ. উভয়ের মাঝে মুলাকাতের স্পষ্ট কোন প্রমাণ নাই। মুলাকাত হয়নি তারও কোন প্রমাণ নাই। এমন দুইজন ছাত্র-শিক্ষকের পরস্পারের থেকে বর্ণিত হাদীছ কি একদম গ্রহণ করা হবে? না যদ্ধীফ বলে পরিত্যাগ করা হবে?

মুহাদিছগণের মন্তব্য : পরবর্তী যারা মুহাদিছ এসেছেন তারাও এই বিষয় নিয়ে ইখতিলাফ করেছেন। তবে সকলেই একটি বিষয়ে একমত যে, ইমাম বুখারীর শর্ত বেশী কঠিন ও মযবৃত এবং হাদীছের ছহীহ হওয়ার নিশ্চয়তার বিষয়ে বেশী সতর্কতাপূর্ণ পদ্ধতি। অন্যদিকে ইমাম মুসলিমের শর্ত হালকা। এই জন্যই ছহীহ বুখারীকে ছহীহ মুসলিমের উপর প্রাধান্য দেয়া হয়।

সঠিক মন্তব্য: যদি এমন কোন আলামত পাওয়া যায়, যা উভয়ের মাঝে দেখা হওয়ার সম্ভাবনাকে বাড়িয়ে দেয় এবং দেখা না হওয়াটাই অসম্ভব মনে হয়, সেই ক্ষেত্রে ইমাম বুখারী সহ অন্যান্য মুহাদ্দিছ কিছুটা শিথিলতা দেখিয়েছেন। এই পরিস্থিতিতে তাদের হাদীছ গ্রহণ করাটাই তাদের লেখনীতে বিভিন্ন ক্ষেত্রে প্রকাশ পেয়েছে। এই বিষয়ে বিস্তারিত দলীলসহ আলোচনা করেছেন 'মাওকুফুল ইমামায়ন' গ্রন্থের লেখক ডঃ খালিদ মানছুর (হাফিঃ)। গ্রন্থটি মূলত তার

সউদ বিশ্ববিদ্য ১৫৭ পৃষ্ঠা)। বি

ইমাম শাফেঈ (

মহান আল্লাহ্র ইমাম হাকেমের

'আসমানের নী

ইমাম শাফেন সংকলিতই হয় ১৯৪ হিজরীতে সংকলিত হওয় কেননা হাফেয

'নিশ্চয় মালেক মুওয়াভ্রা মালেকে হাফেয ইরাকী হাদীছ এমন উ পৌছেছে যে, মালেক। এই ধ কেউ অভিযোগ সুমুতী (রহঃ) ব

৩৪৬. ইবনু আগি তাহকীকুঃ

৩৪৭: ক্বাফী ইয়ায ৩৪৮: ইরাক্টী, তা

यादा

195

£, d, নীছ

TICI

রীর

1121 1

ব

(d) কী

5

6

S

সউদ বিশ্ববিদ্যালয়ে মাস্টার্সের থিসিস ছিল (দেখুন, ৪৮১ থেকে ৪৮৭ পৃষ্ঠা এবং ১৪৩ থেকে ১৫৭ পৃষ্ঠা)। তিনি অত্র গ্রন্থে সুন্দরভাবে বিষয়টি প্রমাণিত করেছেন।

সৰ্ব বিশুদ্ধ কিতাব কোন্টি

ইমাম শাফেঈ (রহঃ) বলেন,

229

«مَا مِنْ كِتَابٍ أَكْثَرَ صَوَابًا بَعْدَ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ كِتَابِ مَالِكِ بْنِ أَنْسٍ يَعْنِي الْمُوطَّأَ». মহান আল্লাহ্র পবিত্র কুরআনের পরে সবচেয়ে ছহীহ কিতাব ইমাম মালেকের মুওয়াত্তা।^{৩৪৬} ইমাম হাকেমের উস্তাদ ইমাম আবু আলী আন-নিশাপুরী বলেন,

ما تحت أديم السماء كتاب أصح من كتاب مسلم بن الحجاج. 'আসমানের নীচে ছহীহ মুসলিমের চেয়ে ছহীহ গ্রন্থ আর নাই'।^{৩8৭}

মুওয়াক্তা মালেক বনাম ছহীহ বুখারী

ইমাম শাফেঈ (রহঃ) যখন মুওয়াত্তা মালেককে সর্ববিশুদ্ধ কিতাব বলেছেন তখন ছহীহ বুখারী সংকলিতই হয়নি। কেননা ইমাম শাফেঈর মৃত্যু ২০৪ হিজরীতে অন্যদিকে ইমাম বুখারীর জন্ম ১৯৪ হিজরীতে। সুতরাং ইমাম শাফেঈর মন্তবা তার যুগ অনুযায়ী সঠিক। কিন্তু হুহীহ বুখারী সংকলিত হওয়ার পর ছহীহ বুখারীই সর্ববিশুদ্ধ কিতাব এতে সন্দেহের বিন্দুমাত্র অবকাশ নাই। किनना शास्क्य देताकी (तरः) नलन,

أن مالكا رحمه الله لم يفرد الصحيح بل أدخل فيه المرسل والمنقطع والبلاغات

'নিশ্চয় মালেক (রহঃ) শুধু ছহীহ হাদীছ জমা করেননি বরং মুরসাল, মুনকাতে' ও বালাগাতকেও মুওয়াত্রা মালেকের অন্তর্ভুক্ত করেছেন। ^{৩৪৮}

হাফেয ইরাকীর বালাগাত দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে, ইমাম মালেক তার মুওয়াত্তা মালেকে অনেক হাদীছ এমন উল্লেখ করেছেন, যেগুলোর কোন সনদ নাই বরং তিনি শুধু বলেন, 'আমার নিকট পৌছেছে যে, এই বলে তিনি হাদীছ উল্লেখ করেছেন। এই জাতীয় হাদীছকে বলা হয় বালাগাত মালেক। এই ধরনের অনেক মূনকাতে ও মুরসাল হাদীছ রয়েছে মুওয়াক্তা মালেকে।

কেউ অভিযোগ করতে পারে ছহীহ বুখারীতেও তো মু'আল্লাকৃ হাদীছ আছে। এর জবাবে ইমাম সুয়ূতী (রহঃ) বলেন,

৩৪৬. ইবনু আন্দিল বার, ইপ্তিয়কার ১/১২; তামহীদ ১/৭৬; আবুল ক্লাসেম আন্ধুর রহমান আল-জওহরী, তাহক্বীকু: লুভফী বিন মুহামাদ, মুসনাদুল মুওয়াত্তা হা/৭৫, পৃঃ ১১০।

৩৪৭. ক্লামী ইয়ায, ইকমালুল মুলিম ১/৮০।

৩৪৮. ইরাকী, তাহকীকু: মুখামাদ ওছমান, আত-তাকুঈদ ওয়াল ইজাহ, পৃঃ ২৫।

وَالْفَرْقُ بَيْنَ مَا فِيهِ مِنَ الْمُنْقَطِعِ وَبَيْنَ مَا فِي الْبُخَارِيِّ أَنَّ الَّذِي فِي الْمُوَطَّلُ هُوَ كَذَكِكَ مَسْمُوعٌ لِمَالِكِ غَالِبًا، وَهُوَ حُجَّةٌ عِنْدَهُ، وَالَّذِي فِي الْبُخَارِيِّ قَدْ حُذِفَ إِسْنَادُهُ عَمْدًا لِقَصْدِ التَّخْفِيفِ إِنْ كَانَ ذَكْرَهُ غَلِياً، وَهُوَ حُجَّةٌ عِنْدَهُ، وَالَّذِي فِي الْبُخَارِيِّ قَدْ حُذِفَ إِسْنَادُهُ عَمْدًا لِقَصْدِ التَّخْفِيفِ إِنْ كَانَ ذَكْرَهُ فِي الْبُخَارِيِّ قَدْ حُذِفَ إِسْنَادُهُ عَمْدًا لِقَصْدِ التَّخْفِيفِ إِنْ كَانَ ذَكْرَهُ فِي مَوْضُوعِ كِتَّابِهِ، فِي مَوْضُوعِ كِتَّابِهِ، وَوَصُوعٍ كِتَّابِهِ، وَفُسُوعٍ كِتَّابِهِ، وَقَلْمِ مَا يَذْكُرُ مَا يَذْكُرُ مِنْ ذَلِكَ تَنْبِيهًا وَاسْتِشْهَادًا وَاسْتِثْنَاسًا وَتَفْسِيرًا لِبَعْضِ آيَاتٍ، وَغَيْرِ ذَلِكَ وَالْمِيلِالِهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الل

- ১. মুওয়াত্বা মালেকে যে বর্ণনাগুলো আছে সেগুলো মূলত ইমাম মালেক এভাবেই গুনেছেন। তিনি ইচ্ছাকৃত সনদ বিলুপ্ত করেছেন এরূপ নয়। অন্যদিকে ছহীহ বুখারীতে যে বর্ণনাগুলো আছে সেগুলো ইমাম বুখারী ইচ্ছাকৃত সনদ বিলুপ্ত করেছেন। তার নিকটে এগুলো সনদসহ মুত্বাসিল ভাবেই বর্ণিত ছিল।
- ২. ইমাম মালেক মুওয়াত্বা মালেকে যে মুরসাল, মুনকাতে ও বালাগাতগুলো উল্লেখ করেছেন সেগুলো দলীল হিসাবে উল্লেখ করেছেন। অন্যদিকে ইমাম বুখারী কোন মু'আল্লাক হাদীছকে দলীল হিসাবে উল্লেখ করেনেনি। বরং বিভিন্ন শব্দের অর্থ বুঝানোর জন্য, অধ্যায়ের সাথে হাদীছের সামজ্জস্য বিধানের জন্য ইস্তিশহাদ হিসাবে উল্লেখ করেছেন। তথা মুওয়াত্বা মালেকের মুনকাতে হাদীছ মুওয়াত্বার মৌলিক হাদীছ, অন্যদিকে ছহীহ বুখারীর মুনকাতে হাদীছ ছহীহ বুখারীর মূল হাদীছ নয়।
- ত. অন্যদিকে ছহীহ বুখারীর অধিকাংশ মু'আল্লাকৃ হাদীছ ইমাম বুখারী স্বয়ং অন্যত্র সনদসহ বর্ণনা করে দিয়েছেন। কিন্তু মুওয়াত্তা মালেকের মুনকাতে' হাদীছগুলো এইরূপ নয়। ^{৩৪৯}

ছহীহ মুসলিম বনাম ছহীহ বুখারী

وَقَادُ عِهُمْ مَانُونَ رَجُلًا، وَالَّذِينَ انْفَرَدَ مُسْلِم أَرْبَعُمِائَةٍ وَبِضْعَةٌ وَتَلَاثُونَ رَجُلًا، الْمُتَكَلَّمُ فِيهِمُ بِالْمِخْرَاجِ لَهُمْ دُونَ مُسْلِمٌ بِالْإِخْرَاجِ لَهُمْ دُونَ الْبُخَارِيِّ سِتُمِائَةٍ وَعِشْرُونَ، بِالْمِخْرَاجِ لَهُمْ دُونَ الْبُخَارِيِّ سِتُمِائَةٍ وَعِشْرُونَ، بِالضَّعْفِ مِنْهُمْ ثَمَانُونَ رَجُلًا، وَالَّذِينَ انْفَرَدَ مُسْلِمٌ بِالْإِخْرَاجِ لَهُمْ دُونَ الْبُخَارِيِّ سِتُمِائَةٍ وَعِشْرُونَ، بِالضَّعْفِ مِنْهُمْ مِائَةٌ وَسِتُونَ. إِنَّ الَّذِينَ انْفَرَدَ بِهِمُ الْبُخَارِيُّ مِمَّن تُحُلِّم فِيهِ مَ وَعَرَف أَحُورِج أَحَادِيثِهِمْ، بِخِلَافِ مُسْلِمٍ فَإِنَّهُ أَخْرَجَ أَكْثَرَ تِلْكَ النُسَخِ، إِنَّ اللَّذِينَ انْفَرَدَ بِهِمُ الْبُخَارِيُ مِمْ الْبُخَارِيُ مَن تُخْرِيجٍ أَحَادِيثِهِمْ، بِخِلَافِ مُسْلِمٍ فَإِنَّهُ أَخْرَجَ أَكْثَرَ مِنْ تَفَرَد بِتَخْرِيجٍ حَدِيثِهِ مِمْ اللَّعَامِي مُن شُيُوخِهِ الَّذِينَ لَقِيَهُمْ وَجَالسَهُمْ وَعَرَف أَحْوَالَهُمْ، وَاطَلَعَ عَلَى مَمْن تُعَرِيجٍ حَدِيثِهِ مِمَّن تُعَرِيعٍ حَدِيثِهِ مِمَّن تُحُلِم فَي عَنْ عَصْرِهِ مِن التَّابِعِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ، وَلَا شَكَ أَنَّ الْمُحَدِّتُ أَعْرُف جِحِيثِ شُمُوخِهِ فِيهِ مِمْ وَلَا شَكَ أَنَّ الْمُحَدِّثُ أَعْرُف جِحِيثِ شُمُونِهِ فِي التَّالِيقِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ، وَلَا شَكَ أَنَّ الْمُحَدِّثُ أَعْرَف جِحِدِيثِ شُمُوخِهِ فِيهِ مِمْ وَلَا شَكَ أَنَّ الْمُحَدِّنَ أَعْرُف جِحِدِيثِ شُمُوخِهِ فِيهِ مِمْ وَلَا شَكَ أَنَّ الْمُحَدِّنَ أَعْرَف جَحِدِيثِ شُمُونِهِ فِيهِ مِمْ وَمَا التَّابِعِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ، وَلَا شَكَ أَنَّ الْمُحَدِّثُ أَعْرُف جِحِدِيثِ شُمُونِهِ فِيهِ مِمْن تَقَدَّمَ عَنْ عَصْرِهِ مِن التَّابِعِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ، وَلَا شَكَ أَنَّ الْمُحَدِّنَ أَعْرَف جَودِيثِ شُمُونِهِ فِيهِ مِمْن تَقَدَّمَ عَن عَصْرِهِ مِن التَّابِعِينَ فَمَن بَعْدَهُمْ، وَلَا شَكَ أَنَّ الْمُحَدِّثُ أَعْرُف جَدِيثٍ شُعْرَف فَي السَّاعِ فَي المَّلِيثِ فَي المَّلِهُ الْمُعَدِّنُ أَعْرِهُ مُنْ مَنْ مُنْ مُ وَلَا شَكَ أَنْ الْمُحَدِّنَ أَعْرُف كِعَلْمَ اللْمُ الْمُعُولِ فَي المُعْرِهِ مِن المَّاعِمُ الْمُعَامِ الْمُعَامِلُولُ اللْمُعَمِّ فَي المُنْ الْمُعْرِيقُ الْمُعْرِقُ مُعْمُ الْمُعْلَ

ارِيُّ لَا يَرَى خَادِيثَ كَمَا بِيُّ أَجَلُّ مِنْ يَشْتَفِيدُ مِنْهُ

ব্যাখ্যামূলক

ছহী
করে
করে
কেই

এই

থহু

মন্ত

 ছহী বুখা রাবী

৩. ছহী: বুখা: বলে স্তরে

 ইমান একন হওয়

२८३।

বাছা

৫. ছহীই ২১০

বৃখার

সেগু

৩৪৯. তাওয়ীহুন নাযর ১/২১৫।

৩৫০. তাদরীবুর রাবী ১/৯৬-৯৮।

া উল্লেখ রী কোন বুঝানোর ব উল্লেখ হাদীছ,

সনদসহ ায়।^{৩৪৯}

إِنَّ مُسْلِمًا يَرَى أَنَّ لِلْمُعَنْعَنِ حُكَمَ الْإِنِّصَالِ إِذَا تَعَاصَرًا وَإِنْ لَمْ يَثْبُتِ اللَّقَى، وَالْبُخَارِيُّ لَا يَرَى ذَلِكَ حَتَّى يَثْبُتَ. إِنَّ الْأَحَادِيثَ النِّي انْتُقِدَتْ عَلَيْهِمَا خَوُ مِاتَّتَى حَدِيثٍ وَعَشَرَةِ أَحَادِيثَ كَمَا ذَلِكَ حَتَّى يَثُبُتَ. إِنَّ الْأَحَادِيثَ النِّي انْتُقِدَتْ عَلَيْهِمَا خَوُ مِاتَّتَى حَدِيثٍ وَعَشَرَةِ أَحَادِيثَ كَمَا مَيْ يَثُلُ مَنْ الْبُخَارِيُّ مِنْهَا بِأَقَلَ مِنْ ثَمَانِينَ. اتَّفَقَ الْعُلْمَاءُ عَلَى أَنَّ الْبُخَارِيُّ أَجَلُ مِنْ مَنْ المُعُلِم فِي الْعُلُومِ، وَأَعْرَفُ بِصِنَاعَةِ الْحَدِيثِ، وَأَنَّ مُسْلِمًا تِلْمِيدُهُ وَخِرِّيجُهُ، وَلَمْ يَزَلْ يَسْتَفِيدُ مِنْهُ وَيَتْبُعُ آثَارَهُ، حَتَّى قَالَ الدَّارَقُطْنِيُّ: لَوْلَا الْبُخَارِيُّ مَا رَاحَ مُسْلِمٌ وَلَا جَاءَ.

ব্যাখ্যামূলক অনুবাদ:

759

- ১. ছহীহ বুখারীর ঐ সমস্ত রাবীর সংখ্যা যাদের থেকে শুধু ইমাম বুখারী হাদীছ গ্রহণ করেছেন ইমাম মুসলিম গ্রহণ করেনেনি প্রায় ৪৩০ জন। তনাধ্যে যাদের ব্যাপারে কেউ কেউ দুর্বলতা সূচক মন্তব্য করেছেন তাদের সংখ্যা ৮০ জন। অন্যদিকে ছহীহ মুসলিমের ঐ সমস্ত রাবীর সংখ্যা যাদের থেকে শুধু ইমাম মুসলিম গ্রহণ করেছেন ইমাম বুখারী গ্রহণ করেনেনি প্রায় ৬২০ জন। তাদের মধ্যে যাদের বিষয়ে কেউ কেউ দুর্বলতা সূচক মন্তব্য করেছেন তাদের সংখ্যা ১৬০ জন। তথা ছহীহ মুসলিমে এমন রাবীর সংখ্যা ছহীহ বুখারীর চেয়ে প্রায় ৮০ জন বেশী যাদেরকে কেউ কেউ দুর্বল বলেছেন। সুতরাং ছহীহ বুখারী বেশী বিশুদ্ধ।
- ছহীহ বুখারীর যে সমস্ত রাবীগণকে কেউ কেউ দুর্বল বলেছেন তাদের থেকে ইমাম বুখারী অনেক কম হাদীছ গ্রহণ করেছেন। অন্যদিকে ছহীহ মুসলিমের যে সমস্ত রাবীগণকে কেউ কেউ দুর্বল বলেছেন ইমাম মুসলিম তাদের থেকে অনেক হাদীছ গ্রহণ করেছেন।
- ৩. ছহীহ বুখারীর যে সমস্ত রাবীগণকে কেউ কেউ দুর্বল বলেছেন তাদের অধিকাংশ ইমাম বুখারীর সরাসরি শায়্রখ অন্যদিকে ছহীহ মুসলিমের যে সমস্ত রাবীকে কেউ কেউ দুর্বল বলেছেন তাদের অধিকাংশ ইমাম মুসলিমের শায়্রখ নন বরং তার শায়েখর উপরের স্তরের। আর একজন ব্যক্তি তার শায়খ বিষয়ে এবং শায়েখের হাদীছ বিষয়ে বেশী অভিজ্ঞ হয়ে থাকে। সেই হিসাবে ইমাম বুখারী তার শায়খগণের অবস্থা দেখে হাদীছ যাচাই-বাছাই করে গ্রহণের বেশী সুযোগ পেয়েছেন, যা ইমাম মুসলিম পাননি।
- 8. ইমাম বুখারীর নিকট সনদ সংযুক্ত হওয়ার জন্য রাবীর সাথে শায়খের অন্ততপক্ষে একবার সাক্ষাৎ হওয়া যর্মরী। অন্যদিকে ইমাম মুসলিমের নিকট সমকালীন এবং দেখা হওয়ার সম্ভাবনা থাকলেই সনদকে সংযুক্ত গণ্য করা হবে। আর নিঃসন্দেহে ইমাম বুখারীর শর্ত অনেক বেশী ময়বৃত ও শক্তিশালী।
- ৫. ছহীহ মুসলিমের যে হাদীছগুলোকে কেউ কেউ দুর্বল বলেছেন সেগুলোর সংখ্যা প্রায় ২১০টি। অন্যদিকে ছহীহ বুখারীর যে হাদীছগুলোকে কেউ কেউ দুর্বল বলেছেন সেগুলোর সংখ্যা আশির চেয়ে কম।

৬. সর্বোপরি সকলেই এই বিষয়ে একমত যে, ইমাম মুসলিমের চেয়ে ইমাম বুখারী হাদীছ বিষয়ে বেশী জ্ঞানী। ইমাম মুসলিম তো ইমাম বুখারীর ছাত্র। এমনকি ইমাম দারাকুৎনী বলেছেন, যদি ইমাম বুখারী না থাকত তাহলে ইমাম মুসলিমের আবির্ভাবও হত না।^{৩৫১} সূতরাং ইমাম বুখারীর লিখিত গ্রন্থ বেশী বিশুদ্ধ।

ছহীহ মুসলিম যেখানে এগিয়ে:

ছহীহ বুখারী যেমন ছহীহ হওয়ার দিক দিয়ে ছহীহ মুসলিমের চেয়ে এগিয়ে ঠিক তেমনি ছহীহ মুসলিম কয়েকটি ক্ষেত্রে ছহীহ বুখারীর চেয়ে এগিয়ে।

মিন্নাতুল বারী শারহ ছহীহিল বুখারী

ছহীহ মুসলিমে বই শুরু হওয়ার পর থেকে শেষ পর্যন্ত শুধু ছহীহ হাদীছ। কোন প্রকার টীকা, ছাহাবী বা তাবেঈনদের আছার কিছুই নাই। গুধুই হাদীছ। এমনকি ইমাম মুসলিম অধ্যায়ও রচনা করেননি।^{৩৫২}

ছহীহ মুসলিমে একই বিষয়ক হাদীছ বিভিন্ন সনদের শব্দের পার্থক্যসহ একসাথে এক জায়গাতেই পাওয়া যায়। কিন্তু ছহীহ বুখারীতে একই বিষয়ের হাদীছ একসাথে এক জায়গায় পাওয়া যায় না। ইমাম বুখারীর ইস্তিদলাল যেহেতু অনেক সৃক্ষ সেহেতু কোন হাদীছ দিয়ে তিনি কী ইস্তিদলাল করবেন তা মানুষ ধরতে পারে না। এইদিক থেকে ছহীহ মুসলিম সাধারণ জনগণের জন্য অনেক সহজ।

উল্লেখ্য যে, ছহীহ মুসলিমের যেমন এই অতিরিক্ত বৈশিষ্ট্য আছে ঠিক তার বিপরীতে সবচেয়ে বিশুদ্ধ গ্রন্থ হওয়ার পাশাপাশি ছহীহ বুখারীরও একটি অতিরিক্ত বৈশিষ্ট্য হচ্ছে, ইমাম বুখারীর সূন্দ্ম ইস্তিদলাল রীতি যা একজন ছাত্রকে যেমন ফকুীহ করে গড়ে তুলে, তেমনি এই বিষয়েরও প্রমাণ বহন করে যে, সকল ফৎওয়ার উত্তর হাদীছেই পাওয়া সম্ভব, আমাদের সূক্ষ ইন্তিদলালের অভাব তাই আমরা বুঝতে পারি না।

ছহীহ বুখারীর বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের মন্তব্য

ইমাম ইবনুস সালাহ (রহঃ) বলেন,

وهذا القسم جميعه مقطوع بصحته والعلم اليقيني النظري واقع به

'যে সমস্ত হাদীছের বিষয়ে ইমাম বুখারী ও ইমাম মুসলিম একমত পোষণ করেছেন সেগুলো নিঃসন্দেহে ছহীহ। এবং সেগুলোর দ্বারা নিশ্চিত জ্ঞানের উপকারিতা পাওয়া যায়'।^{৩৫৩} তিনি আরো বলেন,

جَمِيع مَا حكم مُسلم بِصِحَّتِهِ من هَذَا الْكتاب فَهُوَ مَقْطُوع بِصِحَّتِهِ وَهَكَذَا مَا حكم البُخارِيّ بِصِحَّتِهِ فِي كِتَابِه وَذَلِكَ لِأَن الْأَمَة تلقت ذَلِكَ بِالْقَبُولِ

'প্রত্যেক যে হ বুখারীর প্রত্যে ইমাম নববী (

2002

'আর উম্মাতে উপর আমল ও ইমামুল হারাম للِّي اللَّهُ عَلَيْهِ

'যদি কোন ম আছে তার সং তালাক হবেন উপর ওলামারে শায়খুল ইসলা

'আসমানের নী

নাই'।ত৫৭

ছহীহ বুখারীর হয়ে যাবে। উল্লেখ্য যে, इ অত্ৰ বইয়ে আ ছহীহ বুখারীর ইমাম ইবনুছ ث الْمُتَكِّرُةِ.

৩৫১. তাদরীবুর রাবী ১/৯৬-৯৮।

৩৫২. ত্বাহির আল-জাযায়িরী, তাওজীহুন নামর ১/৩০২।

৩৫৩, মুকাদ্দামা ইবনুস সালাহ পৃ.২৮।

৩৫৪. সিয়ানাতু ৩৫৫. তাহযিবুল

৩৫৬. আল-হিত

৩৫৭, মাজমুয়া

বুখারী ইমাম বলিমের

ने छ्टीट

া কোন ক ইমাম

একসাথে াথে এক তু কোন কু থেকে

সবচেয়ে বুখারীর বৈষয়েরও ধদলালের

وهذا القسم সেগুলো

جَمِيع مَا حَكَ وَذَٰلِكَ لِأَن ا 'প্রত্যেক যে হাদীছকে ইমাম মুসলিম ছহীহ বলেছেন তা নিঃসন্দেহে ছহীহ। অনুরূপ ছহীহ বুখারীর প্রত্যেক হাদীছ ছহীহ। কেননা এই দুই গ্রন্থকে উন্মাত কবুল করে নিয়েছে'। ^{৩৫৪} ইমাম নববী (রহঃ) বলেন,

وأجمعت الأمة على صحة هذين الكتابين، ووجوب العمل بأحاديثهما.

'আর উম্মাতে মুসলিমা এই দু'টি গ্রন্থের ছহীহ হওয়ার উপর এবং এই দু'টি গ্রন্থের হাদীছগুলোর উপর আমল ওয়াজিব হওয়ার বিষয়ে একমত হয়েছে'।^{৩৫৫}

ইমামুল হারামাইন (রহঃ) বলেন,

لو حلف انسان بطلاق امرأته أن ما في كتابي البخاري ومسلم نما حكما بصحته مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما أَلزمته الطلاق ولا حنثته لاجماع علماء المسلمين

'যদি কোন মানুষ তার বউয়ের ক্ষেত্রে এই কথা বলে যে, 'ছহীহ বুখারী ও মুসলিমে যত হাদীছ আছে তার সবগুলো যদি মুহাম্মাদ (ছাঃ)-এর বাণী না হয় তাহলে তুমি তালাকু' তাহলে তার স্ত্রী তালাক হবেনা। এবং যদি কসম করে তাহলে কসমভঙ্গকারীও হবেনা কেননা এই বই দু'টির উপর ওলামায়ে কেরামের ইজমা রয়েছে'। ^{৩৫৬}

শায়খুল ইসলাম ইমাম ইবনু তাইমিয়া (রহঃ) বলেন,

لَيْسَ تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ كِتَابٌ أَصَحُّ مِنْ الْبُحَارِيِّ وَمُسْلِمٍ بَعْدُ الْقُرْآنِ

'আসমানের নীচে পবিত্র কুরআনের পরে ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের চেয়ে বিশুদ্ধ কোন গ্রন্থ নাই'।^{৩৫৭}

ছহীহ বুখারীর বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের সমস্ত মন্তব্য জমা করতে গেলে আলাদা একটি বই হয়ে যাবে। সত্যাম্বেষীদের জন্য উপরে উল্লেখিত মহান কয়েকজন ইমামের মন্তব্যই যথেষ্ট। উল্লেখ্য যে, ছহীহ বুখারীর যে কিঞ্চিত হাদীছকে কেউ কেউ দুর্বল বলেছেন তার জবাব আমরা অত্র বইয়ে আলাদাভাবে দিয়েছি আল-হামদুলিল্লাহ।

ছহীহ বুখারীর হাদীছ সংখ্যা:

ইমাম ইবনুছ ছালাহ (রহঃ) বলেন,

وَجُمْلَةُ مَا فِي كِتَابِهِ الصَّحِيحِ سَبْعَةُ آلَافٍ وَمِائَتَانِ وَخَمْسَةٌ وَسَبْعُونَ حَدِيثًا بِالْأَحَادِيثِ الْمُتَكَرِّرَةِ. وَقَدْ قِيلَ: إِنِّهَا بِإِسْقَاطِ الْمُكَرِّرَةِ أَرْبَعَةُ آلَافِ حَدِيثٍ

৩৫৪. সিয়ানাতু ছহীহ মুসলিম প্.৮৫।

৩৫৫. তাহযিবুল আসমায়ি ওয়াল লুগাত, ১/৭৪।

৩৫৬. আল-হিন্তা পৃ.২০১; শারহ মুসলিম, নবরী ১/১৯।

৩৫৭, মাজমুয়া ফাতাওয়া, ১৮/৭৪।

'এই ছহীহ বুখারীতে তাকরার^{৩৫৮} সহ মোট হাদীছ সংখ্যা সাত হাজার দুইশ' পঁচাত্তর। আর তাকরার ব্যতীত মোট হাদীছ সংখ্যা চার হাজার।^{৩৫৯}

ইমাম ইবনুছ ছালাহের অনুসরণে একই কথা বলেছেন ইমাম নববী ও ইমাম ইবনু কাছীর। উল্লেখ্য যে, এখানে শুধু মূল বুখারীর হাদীছ উদ্দেশ্য; ছহীহ বুখারীতে বর্ণিত টীকা গণনার মধ্যে ধর্তব্য নয়।

হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার ফাৎহুল বারীর ভূমিকাতে উপরের সংখ্যার উপর বিস্তারিত সমালোচনা করেছেন। সমালোচনা শেষে তিনি তার মত পেশ করেন-

فَجَمِينِع أَحَادِيثه بالمكرر سوى المعلقات والمتابعات على مَّا حررته وأتقنته سَبْعَة آلاف وَثَلَاث مائة وَسَبْعَة وَتَسْعُونَ حَدِيثا

আমি যা অনুসন্ধান করেছি ও নিশ্চিত হয়েছি তাতে মু'আল্লাক্বাত ও মুতাবা'আত ছাড়া তাকরার সহ ছহীহ বুখারীর সকল হাদীছের সংখ্যা ৭৩৯৭। তিওঁ

হাফেয় ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) প্রদত্ত হিসাবের সারমর্ম :

তাকরার সহ মারফু মাওসুল হাদীছ- ৭৩৯৭।

মু'আল্লাকু হাদীছ- ১৩৪১।

মুতাবা'আত- ৩৪১।

সর্বমোট : ৯০৮২ ৷ ৩৬১

তাহকীক : উপরের সংখ্যাগুলোকে আমরা যদি সঠিকভাবে হিসাব করি, তাহলে মোট হিসাব ৯০৮২ হয় না; বরং ৯০৭৯ হয় । বিষয়টি তাহকীক করলে দেখা যায়, ইমাম কাসতাল্লানী (রহঃ) যখন এই বিষয়টি ইমাম ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) থেকে নকুল করেছেন, তখন তিনি মুতাবা আত-এর সংখ্যা উল্লেখ করেছেন ৩৪৪। তথা বর্তমানে আমাদের হাতে প্রকাশিত ফাৎহুল বারীর কপিগুলোতে ভুল রয়েছে। যারা কপি করেছেন তাদের নিকট থেকে ভুলটি হয়ে যায়। ইমাম কাসতাল্লানী ইমাম আসকালানী (রহঃ) থেকে যা বর্ণনা করেছেন সেটাই হিসাব অনুয়য়ী বিশুদ্ধ। মুতাবা আত ৩৪৪ ধরলেই সর্বমোট ৯০৮২ হয়।

সতর্কতা : আমরা মু'আল্লাকৃাত নিয়ে বিস্তারিত আলোচনার সময় বলেছিলাম মু'আল্লাকৃাতের মধ্যে শুধুমাত্র মারফ্' হাদীছ ধর্তব্য। মাওকৃফ, মাকৃত্' তথা ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেঈনে ইযামের ফংওয়া ধর্তব্য নয়। সুতরাং উপরে আলোচিত মোট হিসাবের মধ্যে ছহীহ বুখারী বর্ণিত সকল মারফ্' হাদীছের হিসাব রয়েছে। চাই মুসনাদ তথা সনদসহ হোক বা মু'আল্লাকৃ তথা সনদ

ছাড়া হোক ব ফংওয়ার হিস তাবেঈনের ই সার্বিক বর্ণনা নব্বই।

হাদীছের সং

উপরের আলে
বর্ণিত সংখ্যার
বারবার নিয়ে
বড় হাদীছকে
ছোট ছোট ড
সকল হাদীছে
একটি হাদীছ

, الكتاب من

'ইমাম ইবনুছ

হাদীছ এবং সংখ্যার মধে
কারণেও হাদ

আমরা পূর্বে
উদ্দেশ্য ছিল
মতের জবাব
ক. অধ্যায়ের

ছহীহ বুখারী

বুখারীর উদে

৩৫৮. তাকরার বিষয়ে বিস্তারিত জানতে এই বইয়ের তাকরার বিষয়ক আলোচনা দ্রষ্টব্য।

৩৫৯. মুকাদ্দামা ইবনুছ ছালাহ, পৃঃ ২০।

৩৬০, ফাৎহুল বারী ১/৪৬৭-৪৬৯।

৩৬১, ফাৎহুল বারী ১/৪৬৭-৪৬৯।

৩৬২. ফাৎহুল

ছাড়া হোক বা মুতাবা'আত হিসাবে হোক। কিন্তু ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেঈনে ইযামের ফংওয়ার হিসাব উল্লেখ করা হয়ন। এক হিসাব অনুযায়ী ছহীহ বুখায়ীতে ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেঈনের ইযামের মোট ১৬০৮টি মন্তব্য উল্লেখ করা হয়েছে। সুতরাং ছহীহ বুখায়ীতে বর্ণিত সার্বিক বর্ণনার মোট হিসাব দাঁড়ায় ৯০৮২+১৬০৮ = ১০৬৯০, কথায়: দশ হাজার ছয়শ' নববই।

হাদীছের সংখ্যায় তারতম্যের কারণ :

উপরের আলোচনায় দেখলাম ইমাম ইবনুছ ছালাহ ও ইমাম ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর বর্ণিত সংখ্যার মধ্যে তারতম্য রয়েছে। এর অন্যতম কারণ হচ্ছে, ইমাম বুখারী একই হাদীছ বারবার নিয়ে আসলেও সেটা ধরা অনেক সময় মুশকিল হয়ে যায়। যেমন কয়েক পৃষ্ঠার একটি বড় হাদীছকে এক জায়গায় সম্পূর্ণ উল্লেখ করলেন। তারপর প্রয়োজন অনুযায়ী সেই হাদীছের ছোট ছোট অংশ বিভিন্ন জায়গায় আলাদাভাবে উল্লেখ করলেন। ইমাম ইবনুছ ছালাহ হয়তো সকল হাদীছকে আলাদা আলাদা মনে করেছেন। কিন্তু ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) সেটাকে একটি হাদীছ হিসাবে গণনা করেছেন। যেমন এই বিষয়ে হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) স্বয়ং বলেন,

كان إذا رأى الحديث مطولا في موضع آخر يظن أن المختصر غير المطول..... ففي الكتاب من هذا النمط شيء كثير وحينئذ يتبين السبب في تفاوت ما بين العددين

'ইমাম ইবনুছ ছালাহ যখন কোন দীর্ঘ হাদীছকে অন্য জায়গায় দেখেছেন তখন ভেবেছেন সংক্ষিপ্ত হাদীছ এবং বড় হাদীছ আলাদা হাদীছ। আর এই জাতীয় হাদীছ বইয়ে অনেক রয়েছে। সূতরাং সংখ্যার মধ্যে পার্থক্য হওয়ার কারণ স্পষ্ট'। তান এছাড়া অনেক সময় নুসখা বা কপির পার্থক্যের কারণেও হাদীছের সংখ্যায় তারতম্য হয়ে যায়।

'वा'यून नाम' वा किছू मानुष : بعض الناس

আমরা পূর্বে জেনেছি ছহীহ বুখারী লেখার পিছনে ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর অন্যতম একটি উদ্দেশ্য ছিল ফিকুহী মাসায়েল ইস্তিমাত করা। এই জন্য অনেক সময় তিনি তার মতের বিরোধী মতের জবাব দেয়ার প্রয়োজন মনে করেন। এই জবাব তিনি ছহীহ বুখারীতে দুইভাবে দিয়েছেন। ক. অধ্যায়ের নামের মাধ্যমে।

খ. বা'যুন নাস বা 'কিছু মানুষ বলেছে' মর্মে তাদের কথা পেশ করে সেটা খণ্ডন করেছেন। ছহীহ বুখারীতে এই জাতীয় বা'যুন নাস প্রায় ২৫ জায়গায় এসেছে। এই 'কিছু মানুষ' দারা ইমাম বুখারীর উদ্দেশ্য কী, সে বিষয়ে ইবনুত ত্বীন বলেন,

المراد ببعض الناس أبو حنيفة

'বাযুন নাস দ্বারা উদ্দেশ্য ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)' । ত৯৩ হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেন,

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ بِهِ أَبَا حَنِيفَةَ وَغَيْرَهُ مِنَ الْكُوفِيِّينَ مِمَّنْ قَالَ بِذَلِكَ

'হতে পারে তিনি এর দ্বারা ইমাম আবু হানীফাকে এবং তিনি ছাড়া আরো যারা এই মত পোষণ করেন তাদেরকে বুঝাচেছন'। ^{৩৬৪}

সত্যি বলতে কী, যেহেতু ইমাম বুখারী স্বয়ং সরাসরি কোখাও বলেননি 'বা'যুন নাস' দ্বারা কারা উদ্দেশ্য। সূতরাং আমরাও নিশ্চিতভাবে দাবী করতে পারি না কারা উদ্দেশ্য। কেননা অনেক মাসআলা এমন রয়েছে যেগুলোতে শুধু ইমাম আবু হানীফা একক নন বরং আরো অনেকেই হয়তো সেই মত পোষণ করেছেন। যেমন হাদীছে রিকাযের মাসআলায় ইমাম বুখারী বা'যুন নাস বলে যে মাসআলার খণ্ডন করতেছেন, সেই মাসআলায় ইমাম আবু হানীফার সাথে ইমাম সুফিয়ান সাওরীও রয়েছেন। হাা, এতটুকু বলা যায়, তিনি যে মাসআলাগুলোতে রাদ্দ করেছেন সেগুলো প্রায় সবই হানাফী মাযহাবের বিরুদ্ধে। এছাড়া সত্যের নিকটবর্তী তো এটাই যে, বা'যুন নাস দ্বারা নির্দিষ্ট কোন ব্যক্তি উদ্দেশ্য নয়, প্রত্যেক যারা ঐ মাসআলায় ইমাম বুখারীর মতের বিপরীত মত পোষণ করেন তাদেরকে উদ্দেশ্য করে তিনি বা'যুন নাস বলেছেন।

বা'যুন নাস বিষয়ে লিখিত বই :

মাওলানা আহমাদ আলী সাহারানপুরী (রহঃ) তার প্রকাশিত ছহীহ বুখারীর শুরুতে দাফউল ওয়াসওয়াস আন বা'যিন নাস নামে একটি প্রবন্ধ যোগ করেছেন, যেখানে তিনি ইমাম বুখারীর জবাব দিয়েছেন। পরবর্তীতে আল্লামা শামসুল হকু আজিমাবাদী (রহঃ) তার লেখনীর জবাবে রাফউল ইলতিবাস আন বা'যিন নাস আরবীতে একটি বই রচনা করেন। যেখানে তিনি সাহারানপুরী (রহঃ) ইমাম বুখারীর যে জবাব দিয়েছেন তার খণ্ডন করত ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর মতকে সঠিক প্রমাণিত করেছেন। দু'টি গ্রন্থই বর্তমানে প্রকাশিত।

হানাফী বা আহলুর রায়গণের সাথে ইমাম বুখারীর সম্র্পক

প্রেক্ষাপট অনুযায়ী বলে রাখতে হয়, ইতিহাস ঘাটলে হানাফী বা আহলুর রায়গণের সাথে ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর তিক্ত কিছু ঘটনার নযীর পাওয়া যায়। যেমন-

 ইমাম বুখারী যখন বোখারায় আসেন তখন সেখানে হানাফী মাযহাবের একজন বড় আলেম আবু হাফস বসবাস করতেন। তিনি ইমাম বুখারীকে ফৎওয়া দেওয়ার অয়োগ্য হিসাবে ঘোষণা করেছিলেন। ত^{৬৫} উল্লেখ্য যে, ফৎওয়া তাতারখানীতে একটি ঘটনা বর্ণনা 'তিনি হ

ছহীহ ব

3/1/1/4

200

যেমন করেছে উল্লেখ তার সা

ক, ইং

এ

খ, তর মা

118

566. ³ 569.

৩৬৩. তাওয়ীহ ২৫/৪২৯; উমদাতুল কারী ১৪/৪১।

৩৬৪, ফাতহুল বারী ৩/৩৬৪।

৩৬৫. আব্দুল ক্লাদির আল-ক্লারশী, আল-জাওয়াহেরুল মুখীয়া ফী তাবাক্লাতিল হানাফিয়্যাহ ১/৬৭, জীবনী নং ১০৫; 'আত- ক্লাবাক্লাত আস-সানিয়্যাহ ফী তারাজিমিল হানাফিয়্যাহ ১/৩৯৫, জীবনী নং ১৮৯; 'আল-ফাওয়াদুল বাহিয়্যাহ ফী তারাজিমিল হানাফিয়্যাহ, পৃঃ ১৮।

করা হয়েছে। একদা বোখারায় একজন ব্যক্তি ইমামের পিছনে সূরা ফাতিহা পড়া এবং ছালাতে রাফউল ইয়াদায়ন করা শুরু করে। এই খবর হানাফী আলেম আবু হাফসের নিকট পৌছলে তিনি বাদশাহর মাধ্যমে তাদেরকে চাবুক দিয়ে প্রহার করার নির্দেশ প্রদান করেন। অতঃপর তারা দ্বিতীয়বার এই রকম করবে না মর্মে শপথ করলে তাদেরকে তওবা করিয়ে ছেড়ে দেয়া হয়। এক কথায় নতুনভাবে ইসলামে প্রবেশ করানোর মত ঘটনা।

২. ইমাম বুখারীকে বোখারা থেকে বহিদ্ধারের ঘটনায় আমরা দেখেছি যারা ইমাম বুখারীকে বোখারা থেকে বহিদ্ধারে সবচেয়ে বেশী ভূমিকা পালন করেছিল তাদের মধ্যে অন্যতম ছিল 'হুরাইছ'। তার নামে ইমাম বুখারী (রহঃ) বদ দু'আ করেছিলেন এবং সেই বদ দু'আর ফলে সে তার পরিবার নিয়ে ফিৎনায় পতিত হয়েছিল। এই হুরাইছের জীবনী ঘাটলে দেখা যায় সে হানাফী মাযহাবের তৎকালীন য়ুগের অনেক বড় আলেম ছিলেন। হানাফী তাবাক্বাতের উপর লিখিত বিখ্যাত গ্রন্থ তাবাক্বাত আস-সানিয়্যাহ এবং জাওয়াহির আল-মুযীয়া গ্রন্থে তার বিষয়ে বলা হয়েছে,

أحد الْأَئِمَّة الْكِبَارِ مِن قُقَهَاء أَصْحَابِ أَبِي حنيفَة رَحْمَه الله تَعَالَى ببخاري

'তিনি হানাফী মাযহাবের অনেক বড় ফক্বীহ'।^{৩৬৭}

ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত গ্রন্থ

ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত গ্রন্থ বলতে আমরা মনে করি হয়তো শুধু ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা। আমাদের উদ্দেশ্য তা নয়। আমরা ছহীহ বুখারীর উপর সার্বিকভাবে লিখিত গ্রন্থগুলো বুঝাচ্ছি। যেমন কেউ ছহীহ বুখারীকে সংক্ষিপ্ত করেছেন, কেউ ইস্তিদরাক করেছেন, কেউ ইস্তিখরাজ করেছেন ইত্যাদী যাবতীয়ভাবে লিখিত গ্রন্থগুলোর মোট সংখ্যা ও তন্মধ্যে প্রসিদ্ধ কিছু গ্রন্থের নাম উল্লেখ করা হবে ইনশাআল্লাহ। উল্লেখ্য যে, ছহীহ বুখারীর উপর অদ্যাবধি কত গ্রন্থ লেখা হয়েছে তার সঠিক হিসাব নিশ্চিতভাবে বলা মুশকিল। এই বিষয়ে আলাদা গ্রন্থই লিপিবদ্ধ হয়েছে। যথা-

- ক. ইত্তিহাফুল কৃারী বি মা'রিফাতি জুহুদ আমালিল ওলামা আলা ছহীহ আল বুখারী- মুহাম্মাদ ইসাম। দিমাশকু থেকে প্রকাশিত। এই বইয়ের লেখক প্রায় ৩৭০ জন এমন আলেমের নাম একত্রিত করেছেন যারা ছহীহ বুখারীর উপর গ্রন্থ লিখেছেন।
- খ. শুরুহ আল-বুখারী। গাযালা বাট। পাকিস্তান থেকে প্রকাশিত। এই বইয়ের লেখক একজন মহিলা। তিনি তার মাস্টার্সের গ্রেষণা সর্শন্ত হিসাবে বইটি লিখেন। এই বইটিতে সেই সমস্ত বই জমা করার চেষ্টা করা হয়েছে যেগুলো ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা।

৩৬৬. ফাতাওয়া তাতারখানিয়া, পৃঃ ১৮৪।

৩৬৭. আব্দুল ক্লাদির আল-ক্লারশী, আল-জাওয়াহিকল মুযীয়া ফী তাবাক্বাতিল হানাফিয়্যাহ ১/১৮৫, জীবনী নং ৪২৪; 'আত- ত্লাবাক্বাত আস-সানিয়্যাহ ফী তারাজিমিল হানাফিয়্যাহ, পৃঃ ২১৮, জীবনী নং ৬৪৩।

इंद्रे र

C.50

230

ंद्रल

করের আহম

বাবীগ

9(4(8

সবচে(

সাথে

धइ इ

হিজরী

বার (

'আহম এখানে

দেশসং

বৰ্তমাৰ্

বইয়ে

বইয়ের

করেছে উল্লেখ

করেছে

୭୧୭, ବ

098. 2

2.390

096. 5

গ. ইমাম আজুলুনী প্রায় ৭১ জন লেখকের নাম উল্লেখ করেছেন যারা ছহীহ বুখারীর উপর গ্রন্থ লিখেছেন। ত্র্বান্ধুস, সালাম মুবারকপুরী (রহঃ) ১৪২টি গ্রন্থের নাম উল্লেখ করেছেন যেগুলো ছহীহ বুখারীর উপর লিপিবদ্ধ হয়েছে। ত্র্বান্ধ্র আত-তাওয়ীহ গ্রন্থের মুহাক্কিকুগণ তাদের ভূমিকাতে ১৪৩টি গ্রন্থের নাম উল্লেখ করেছেন যেগুলো ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত হয়েছে। ত্র্বান্ধ

উপরের গবেষকগণের গবেষণা দেখলে ধারণা করা যায়, প্রায় তিন শতাধিক মুহাদ্দিছ ছহীহ বুখারীর উপর গ্রন্থ লিখেছেন।

ছহীহ বুখারীর রাবীগণের উপর লিখিত গ্রন্থ:

ছহীহ বুখারীতে যত রাবীর হাদীছ ইমাম বুখারী (রহঃ) গ্রহণ করেছেন তাদের জীবনীকে আলাদা আকারে জমা করে অনেক কিতাব রচিত হয়েছে। তন্যধ্যে অন্যতম একটি হচ্ছে 'আছামী মান রাওয়া আনহুমূল বুখারী'। এই গ্রন্থের মুহাক্কিক বদর বিন মুহাম্মাদ আল-আম্মাশের গবেষণা অনুযায়ী এই বিষয়ে লিখিত গন্থের সংখ্যা ৩৫টি। ত্বি তন্যধ্যে প্রসিদ্ধ ও প্রকাশিত কয়েকটি গ্রন্থের নাম উল্লেখ করা হল।

ذكر أسماء التابعين ومن بعدهم ممن صحت روايته عند البخاري . ٥

এই গ্রন্থটি লিখেছেন ইমাম দারাকুৎনী (রহঃ)। এই গ্রন্থটিতে ইমাম দারাকুৎনী (রহঃ) ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের উভয়ের রাবীগণের নাম উল্লেখ করেছেন। বইটিকে তিনি আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। তিনি রাবীর নাম ও বংশধারা উল্লেখ করাকেই যথেষ্ট মনে করেছেন। রাবীর উপর কোন আলোচনা করেননি। যে রাবীকে শুধু ইমাম বুখারী গ্রহণ করেছেন সেই রাবীর শেষে কোন চিহ্ন থাকে না। আর যে রাবীকে ইমাম বুখারী ও মুসলিম উভয়েই গ্রহণ করেছেন সেই রাবীর শেষে কোন চিহ্ন থাকে না। আর যে রাবীকে ইমাম বুখারী ও মুসলিম উভয়েই গ্রহণ করেছেন সেই রাবীর শেষে 'মীম' চিহ্ন দেওয়া আছে। তবে এই চিহ্ন বিষয়ে ইখতিলাফ রয়েছে বিস্তারিত এই বইয়ের মুহাঞ্চিকু শায়খ আব্দুল আযীয় আব্দুল লতীফ (রহঃ)-এর টীকা দ্রন্তব্য। তব্য

ইন তিনি তওঁ হৈজনীতে এই গ্রন্থটি লিখেছেন ইমাম আব্দুল্লাহ বিন আদী আল-জুরজানী (রহঃ)। তিনি ৩৬৫ হিজরীতে মারা গেছেন। তিনি এই গ্রন্থে ছহীহ বুখারীর সকল রাবীকে উল্লেখ করেননি। বরং শুধু ইমাম বুখারীর ঐ সমস্ত উস্তাদ বা শিক্ষকগণের নাম উল্লেখ করেছেন যাদের থেকে তিনি ছহীহ বুখারীতে হাদীছ গ্রহণ করেছেন। তথা গ্রন্থটি শুধু ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর উস্তাদ বিষয়ক। এই বইয়ের

৩৬৮. ইমাম আজুলুনী, আল ফাওয়াদে আদ-দারারী, পৃঃ ১৬০-১৭৪।

৩৬৯. আব্দুস সালাম মুবারপকপুরী, আরবী অনুবাদ ও তাহকীক: আব্দুল আলীম বাস্তাবী ১/৩৬৪-৪৫০।

৩৭০. ইমাম ইবনুল মুলাক্কিন, তাহক্বীকঃ দারুল ফালাহ, আত-তাওয়ীহ ১/১০০-১৯২।

৩৭১. আছামী, ইবনু আদী, তাহকীকু: বদর, পৃঃ ৫৪।

৩৭২. যিকক্ল আসমায়িত তাৰিয়ীন, ইমাম দারাকুৎনী, পৃঃ ৫৮, টীকা দ্রস্টব্য; আল-বায়ান ওয়াত তাফসীল, ডঃ আনিস ত্নাহির, পৃঃ ৩৩৫-৩৭০।

पश

লা তে

ीर

ch

্র

ती

6

er.

C

D

d

একটি কমতি হচ্ছে এই বইয়ে ইমাম ইবনু আদী (রহঃ) এটা উল্লেখ করে দেননি যে, এই সমস্ত শায়খের হাদীছ ছহীহ বুখারীর কোন্ কোন্ জায়গায় রয়েছে।^{৩৭৩}

৩. تسبية المشايخ الذين روي عنهم البخاري في صحيحه এই বইটি ইমাম ইবলু মান্দা (রহঃ) লিখেছেন। তিনি ৩৯৫ হিজরীতে মারা যান। এই বইয়ে শুধু ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর ঐ সমস্ত শায়খগণের নাম রয়েছে যাদের থেকে তিনি হাদীছ গ্রহণ করেছেন। তথা বইটি শুধুমাত্র ইমাম বুখারীর উন্তাদগণের উপর। ছহীহ বুখারীর অন্য রাবীদের আলোচনা এই বইয়ে নাই। বইটি তিনি আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। ত৭৪

৪. اهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقات السداد الذين أخرجهم البخاري في جامعه গ্রন্থটি লিখেছেন আহমাদ বিন মুহাম্মাদ আল-কুল্লাবায়ী (রহঃ)। তিনি ৩৯৮ হিজরীতে মৃত্যুবরণ করেন। এই বইয়ে তিনি সমস্ত রাবীকে জমা করেছেন যাদের থেকে ইমাম বুখারী হাদীছ গ্রহণ করেছেন। তিনি এই গ্রন্থটিকে হুরুফে মু'জাম তথা আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। তবে 'আহমাদ' নাম সর্বপ্রথম উল্লেখ করেছেন রাসূল (ছাঃ)-এর নামের সম্মানার্থে। ছহীহ বুখারীর রাবীগণের নাম তাদের বংশ পরিচয় তাদের ছাত্র ও শিক্ষকগণের নাম এবং মৃত্যু সাল বর্ণনা করেছেন। তিনি রাবীগণের উপর কোন প্রকার জারাহ ও তা'দীলের মন্তব্য উল্লেখ করেননি। সবচেয়ে গুরুত্বপূর্ণ যে কাজটি ইমাম কুল্লাবায়ী করেছেন সেটি হচ্ছে, তিনি রাবীগণের নামের সাথে সেই রাবীর হাদীছ ছহীহ বুখারীর কোন কোন অধ্যায়ে আছে তা উল্লেখ করে দিয়েছেন। ভিনঃ

ে التعديل والتجريح لن خرج عنه البخاري في الجامع الصحيح এই গ্রন্থের লেখক সুলায়মান বিন খলফ আবুল ওয়ালিদ আল-বাজী (রহঃ)। তিনি ৪৭৪ হিজরীতে মারা গেছেন। ইনি অনেক বড় ইমাম। ইমাম খত্ত্বীব বাগদাদী ও ইমাম ইবনু আদিল বার (রহঃ) তার ছাত্র। তিনি এই বইটি পশ্চিমাদের অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। তবে 'আহমাদ' নাম সর্বপ্রথম উল্লেখ করেছেন রাসূল (ছাঃ)-এর নামের সম্মানার্থে। উল্লেখ্য যে, এখানে পশ্চিমা দারা স্পোন, মরোক্কো সহ আফ্রিকান দেশ ও হিজাজের পশ্চিম দিকে অবস্থিত দেশসমূহ উদ্দেশ্য। তাদের নিকট আরবী অক্ষরক্রম পূর্বের দেশগুলোর থেকে আলাদা। অবশ্য বর্তমানে মুহাক্রিকুগণ বইটিকে আমাদের নিকট পরিচিত অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। এই বইয়ে ইমাম বাজী প্রতিটি রাবীর বিষয়ে জারাহ ও তা'দীলের মন্তব্য উল্লেখ করেছেন। এই বইয়ের অন্যতম বৈশিষ্ট্য হচ্ছে এই বইয়ে ইমাম বাজী শুধুমাত্র সেই সমস্ত রাবীগণকে উল্লেখ করেছেন যাদের থেকে ইমাম বুখারী দলীলের জন্য মূল বইয়ে হাদীছ গ্রহণ করেছেন। তাদের নাম উল্লেখ করেনেনি যাদের থেকে মুতাবা'আতান, শাওয়াহেদ ও মু'আল্লাক হিসাবে গ্রহণ করেছেন।

০৭৩. আল-বায়ান ওয়াত তাফসীল, ডঃ আনিস ত্বাহির, পৃঃ ৩৩৫-৩৭০।

৩৭৪, প্রাতৃক্ত।

৩৭৫, প্রাণ্ডক্ত

৩৭৬. আল-বায়ান ওয়াত তাফসীল, ডঃ আনিস ত্বাহির, পৃঃ ৩৩৫-৩৭০।

রাবীগণের উপর লিখিত গ্রন্থের উপকারিতা:

ছহীহ বুখারীর রাবীগণের উপর লিখিত এই জাতীয় গল্পের উপকারিতা সীমাহীন। কেননা ছহীহ বুখারীর রাবীগণের গুরুত্ব চিরস্বীকৃত বিষয়। আর ছহীহ বুখারীর রাবীগণের বিষয়ে জানার অন্যতম মাধ্যম এই বইগুলো। কোন হাদীছকে ছহীহ বুখারীর শর্তে ছহীহ বলতে হলে এই জাতীয় গ্রন্থের প্রয়োজন সবচেয়ে বেশী। এ ছাড়া কোন রাবীকে ইমাম বুখারী মুতাবা আনন গ্রহণ করেছেন আর কোন রাবীকে ইহতিজাজান গ্রহণ করেছেন তা জানার অন্যতম মাধ্যম হচ্ছে এই বইগুলো। এছাড়া আরো অনেক উপকারিতা রয়েছে যা বইগুলো পাঠের মাধ্যমেই অনুধাবন করা সম্ভব।

ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা গ্রন্থ:

ছহীহ বুখারীর কত ব্যাখ্যা গ্রন্থ লেখা হয়েছে তার ইয়ন্তা নাই। তন্মধ্যে যেগুলো প্রকাশিত এবং প্রসিদ্ধ সেগুলোর নাম ও হালকা পরিচয় লিপিবদ্ধ করা হল।

ك. আলামুল হাদীছ। (أعلام الحديث) - আবু সুলায়মান হামদ বিন মুহাম্মাদ আল-খাত্লাবী (রহঃ)। তিনি ৩৮৮ হিজরীতে মারা গেছেন। ইমাম বুখারীর মৃত্যুর একশ বছরের মাথায় লিখিত ব্যাখ্যা গ্রন্থ এটি। ছহীহ বুখারীর যত ব্যাখ্যা গ্রন্থ আমাদের পরিচিত রয়েছে তন্মধ্যে এটিই সর্বপ্রথম লিখিত ব্যাখ্যা গ্রন্থ। উল্লেখ্য যে, ইমাম খত্তাবী (রহঃ) আলামুস সুনানের আগে সুনানে আবু দাউদের পৃথিবী খ্যাত ব্যাখ্যা গ্রন্থ 'মা'আলিমুস সুনান' লিখেছিলেন। মা'আলিমুস সুনান লেখার পরে তিনি ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা লেখার কাজ শুরু করেন। যেমন- ইমাম খত্তাবী (রহঃ) বলেন,

وأن جماعة من إخواني ببلخ كانوا سألوني عند فراغي لهم من إملاء كتاب معالم السنن لأبي داود سليمان بن أشعث السجستاني رحمه الله أن أشرح لهم كتاب الجامع الصحيح لأبي عبد الله البخاري

মা'আলিমুস সুনান লেখানোর পরে বালখের কিছু ভাই আমার নিকট বুখারীর ব্যাখ্যা লেখার অনুরোধ করে।^{৩৭৭}

তিনি এই গ্রন্থে শুধু সেই হাদীছগুলোর বিস্তর ব্যাখ্যা করেছেন যেগুলোর ব্যাখ্যা মা'আলিমুস সুনানে করেননি। আর যে হাদীছগুলো মা'আলিমুস সুনেন ব্যাখ্যা করেছেন সেগুলোর এই বইয়ে অত্যন্ত সংক্ষিপ্ত ব্যাখ্যা করেছেন। তিনি সাধারণত সনদ নিয়ে তেমন কোন আলোচনা করেননি। তার মূল আলোচনা হাদীছের মূল টেক্সটের ব্যাখ্যা। ^{৩৭৮} কঠিন শব্দগুলোর অর্থ এবং বিভিন্ন দুম্প্রাপ্য তথ্যের ভাণ্ডার হচ্ছে তার এই ব্যাখ্যা। মোট ৪ খণ্ডে সমাপ্ত এই গ্রন্থটি বর্তমানে মুহাম্মাদ বিন সা'দ আলে সউদের তাহকীকে প্রকাশিত।

৩৭৭. ইমাম খাজুবী, তাহকীকু: মুহাম্মাদ বিন সা'দ, আলামুস সুনান ১/৩। ৩৭৮. ইমাম খাজুবী, তাহকীকু: মুহাম্মাদ বিন সা'দ, আলামুস সুনান ১/৩-৫, ইমাম খাজুবীর ভূমিকা দুষ্টব্য।

- শারহুল বুখারী লি ইবনিল বান্তাল। আবুল হাসান আলী বিন খালফ বিন বান্তাল। তিনি ৪৪৯ হিজরীতে মারা গেছেন। আমাদের মাঝে প্রকাশিত ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যাগুলোর মধ্যে ২য় পুরাতন ব্যাখ্য গ্রন্থ এটি। ইমাম খাত্তাবীর পরে লিখিত ব্যাখ্যা গ্রন্থগুলোর মধ্যে এটিই প্রকাশিত। এই ব্যাখ্যা গ্রন্থের অন্যতম বৈশিষ্ট্য হচ্ছে, ইমাম ইবনুল বাত্তাল এই বইয়ে ফিকুহী বিষয়ের দিকে বেশী দৃষ্টি দিয়েছেন। সেই দৃষ্টিকোণ থেকে জিহাদ ও যুদ্ধের ঘটনাগুলো, ছাহাবায়ে কেরামের সম্মানে বর্ণিত হাদীছগুলোর কোন ব্যাখ্যা করেননি। ইল্লা মাশাআল্লাহ। প্রায় প্রতিটি মাসআলায় ফকুীহগণের মাবহাব, ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেঈনদের মত পেশ করেছেন। আর বিশেষ করে ইমাম মালেক এবং তার ছাত্রগণের মাবহাব খুব বেশী উল্লেখ করেছেন। তবে নির্দিষ্ট কোন মাবহাবের মতকে প্রাধান্য দেয়া তার স্বভাব নয়। বরং তার কাছে দলীলের আলোকে যেটা স্পষ্ট মনে হয় সেটাকেই তারজীহ প্রদান করেছেন। হাদীছের সনদ বিষয়ে তেমন কোন আলোচনা করেনি। বরং সনদ বিলুপ্ত করে শুধু মূল মতন বা টেক্সট উল্লেখ করে ব্যাখ্যা করেছেন। তবে দুঃখজনক হলেও সত্য তিনি তার ব্যাখ্যায় মহান আল্লাহ্র সিফাত বা গুণাবলীর তা বা লাব্রবর্তী ব্যাখ্যা করেছেন।
- ত. আল-আজবিবা আল-মুস্তাওয়াবা (الأَجوبة المستوعبة)। ইমাম ইবনু আন্দিল বার। তার পূর্ণ নাম ইউসুফ বিন আব্দুল্লাহ বিন মুহাম্মাদ বিন আব্দুল্ল বার। মুওয়াত্তা মালেকের পৃথিবী খ্যাত ব্যাখ্যা গ্রন্থ তামহীদ ও ইস্তিযকারের লেখক তিনি। তিনি ৪৬৩ হিজরীতে মারা গেছেন। আমাদের আলোচ্য প্রন্থটি মূলত ছহীহ বুখারীর কোন ব্যাখ্যা গ্রন্থ নয়; বরং ছহীহ বুখারী কিছু কঠিন হাদীছ সংশ্লিষ্ট কিছু কঠিন প্রশ্নের উত্তর। এই প্রশ্নগুলো ইমাম ইবনু আব্দিল বারকে তৎকালীন যুগের বড় ইমাম ইমাম মুহাল্লাব করেছিলেন। তদ্ব ইমাম ইবনু আব্দিল বারের এই প্রশ্নোত্তরের গ্রন্থটি আব্দুল মুনক্ষম সালীমের তাহকীকে বর্তমানে প্রকাশিত।

জ্ঞাতব্য: ইমাম ইবনু আন্দির বারকে প্রশ্নকারী ইমাম মুহাল্লাবও ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা লিখেছিলেন। তিন্দ ইমাম মুহাল্লাবের ব্যাখ্যা থেকে ইমাম ইবনুল বাতাল তার ব্যাখ্যায় অনেক মন্তব্য নকুল করেছেন।

৪. শারহ ছহীহ আল-বুখারী। ইমাম নববী। মুহীউদ্দীন আবু যাকারিয়া ইয়াহইয়া বিন শারাফ আন-নাবাবী। ছহীহ মুসলিমের সর্বশ্রেষ্ঠ ব্যাখ্যা গ্রন্থ আল-মিনহাজের লেখক তিনি। ইমাম নববী (রহঃ) মহান আল্লাহ্র নিদর্শনাবলীর মধ্যে একজন। তিনি ৬৩১ হিজরীতে জন্মগ্রহণ করে ৬৭৬ হিজরীতে মারা যান। মাত্র ৪৫ বছরের সংক্ষিপ্ত সময়ে

৩৭৯. ইবনুল বাত্তাল, তাহকুীকৃ: আবু তামীম ইয়াসীর বিন ইবরাহীম, পৃঃ ১/১০-১৬, মুহাক্কিক্বের ভূমিকা দ্রষ্টব্য। ৩৮০. ইবনু আন্দিল বার, মুহাক্কিকৃ: আন্দুল মুনঈম সালিম, আল-আজবিবা, পৃঃ ৩৯-৪৬, মুহাক্কিক্বের ভূমিকা দ্রষ্টব্য।

৩৮১. ইমাম আজুলুনী, আল-ফাওয়ায়েদ আদ-দারারী, পৃঃ ১৫৯।

যা খিদমত করেছেন তা কল্পনাকেও হার মানায়। ইমাম নববী (রহঃ) ছহীহ বুখারীরও ব্যাখ্যা গ্রন্থ লিখেছিলেন। তিনি স্বয়ং তার ছহীহ মুসলিমের ভূমিকায় বলেন,

فأما صحيح البخاري رحمه الله فقد جمعت في شرحة جملا مستكثرات مشتملة على نفائس من

'আর ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যায় আমি সংক্ষিপ্ত ভাষায় বিক্ষিপ্ত কিছু বাক্য জমা করেছি, যাতে জ্ঞানের বিভিন্ন শাখার মূল্যবান আলোচনা রয়েছে। আর আমি মহান আল্লাহর সহযোগিতার আশাবান হয়ে ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যাকে পূর্ণ করার ইচ্ছা রাখি'। তিই ইমাম নববী ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যায় কিতাবুল ঈমান পর্যন্ত পৌছতে পেরেছিলেন মাত্র। যা প্রকাশিত হয়েছিল এবং ইমাম আসক্বালানী ও ক্বাসতাল্লানী সহ অনেক ব্যাখ্যাকার তার থেকে তথ্য সংগ্রহ করেছেন। বর্তমানে গ্রন্থটির ভূমিকা আলী হাসান আবুল হামিদের তাহকীকে বৈরত থেকে 'মা তামাসসু ইলাইহি হাজাতুল ক্বারী লিছহীহিল ইমাম আল-বুখারী' এই নামে প্রকাশিত।

৫. শারহু ইবনিল মুনায়্যির। হাফেয ইবনু হাজার আসক্বালানী (রহঃ) তার ফাৎহুল বারীতে এই গ্রন্থ থেকে অনেক মন্তব্য নকুল করেছেন। ইমাম যায়ন বিন মুনাইয়্যির ৬৯৬ হিজরীতে মারা গেছেন। উল্লেখ্য যে, যায়ন বিন মুনায়্যির ও নাছিকজীন বিন মুনায়্যির দুই তাই। তারা ছহীহ বুখারীর আলাদা আলাদা খিদমত করেছেন। যায়ন বিন মুনাইয়্যির প্রায় ১০ খণ্ডে ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা লিখেছেন। নাছিকজীন বিন মুনাইয়্যের ছহীহ বুখারীর অধ্যায়গুলোর সাথে হাদীছের সামজ্বস্য বিধানের উপর আলাদা একটি গ্রন্থ লিখেছেন। তাল ইমাম সুয়ৃতী সহ অনেক মুহাজিছ ইবনুল মুনায়্যেরের লেখা এই ব্যাখ্যা গ্রন্থের প্রশংসা করেছেন। বর্তমানে এই গ্রন্থের কোন পাঙুলিপি আছে কি না, থাকলে কোন লাইব্রেরীতে আছে তা আমাদের জানা নাই। তবে আমরা অন্তর থেকে দু'আ করি যেন মহান আল্লাহ হিফায়তে রাখেন।

জ্ঞাতব্য: ক. মাওলানা যাকারিয়া কান্ধলভী ও আব্দুস সালাম মুবারপকপুরী (রহঃ) সহ অনেকেই নাছিরুদ্দীন বিন মুনায়্যির ও যায়ন বিন মুনায়্যির দুই ভাইয়ের মধ্যে পার্থক্য না করতে পেরে নাম নির্ধারণে ভুল করে ফেলেছেন। ত৮৪

খ. অনেকেই ভুল করে মুনায়্যির না পড়ে মুনীর পড়ে থাকে। যা সঠিক নয়। তাদের উভয়ের পিতার নামের সঠিক উচ্চারণ হচ্চেছ মুনায়্যির।

৬. আত-তালবীহ। (التلويح) - আলাউদ্দীন মুগলত্বয়ী। বিখ্যাত মুহাদিছি। একশ'-এর অধিক গ্রন্থের প্রণেতা। তিনি ৭৬২ হিজরীতে মারা গেছেন। প্রায় বিশ খণ্ডে তার ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা গ্রন্থ রয়েছে। আল্লামা আইনী তার উমদাতুল ক্বারীতে এই গ্রন্থ থেকে জাতব্য তালবীর ৭ আন

্হহীহ তা ইল উমধ

এই হা ভাষায়

: शक्ति

খ্যাও প্র জ্ঞাতব

ক, ব হুধু 'ছ খ. ইফ গ্ৰন্থ চি ৮. আ

ইবনুই ফিকুটে ইমাম যেমন

2214

نعليه

970. 979.

৩৮২, ইমাম নববী, ইহইয়াউত ত্রাছ, মিনহাজ ১/৪ ।

৩৮৩, ইমাম আজুলুনী, আল-ফাওয়ায়েদ আদ-দারারী, পৃঃ ১৬০।

৩৮৪. লামিউদ দারারী ১/২৮৫-২৮৬; সিরাতুল রুখারী ১/৩৭০-৩৭১।

রীরও

فأما

انواع

ভানের

ণাবান াখ্যায়

ाजा नी

ভূমিকা

রী লি

ারীতে

ওর্নত

ৰায়্যির

বিল

ইয়্যির

একটি

া এই

ক না.

থেকে

নেকেই

র নাম

<u>উভয়ের</u>

শ'-এর

ছহীহ

(থ)কে

অনেক তথ্য গ্রহণ করেছেন। বর্তমানে গ্রন্থটির পাণ্ডুলিপি আছে কি নাই বা থাকলে কোন্ লাইব্রেরীতে রয়েছে তা আমাদের জানা নাই।

জ্ঞাতব্য: উমদাতুল ক্বারীতে যখনি তালবীহ শব্দটি আসে তখনি তার দ্বারা ইমাম মুগলত্বয়ীর এই তালবীহ গ্রন্থটি উদ্দেশ্যে হয়। অনেকেই এই বিষয়টি বুঝতে না পেরে ভুল করে থাকেন।

৭. আল-কাওয়াকিবুদ দারারী (الكواكب الدراري)। মুহাম্মাদ বিন ইউসুফ আল-কিরমানী। তিনি ৭৮৬ হিজরীতে মারা গেছেন। গ্রন্থটির ভূমিকাতে ইমাম কিরমানী বলেন,

ভিহীহ বুখারীর কোন বিস্তর ব্যাখ্যা গ্রন্থ আমি দেখিনি। আর যারা ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা লিখেছেন তা ইলম পিপাস্দের পিপাসা মিটাতে সক্ষম নয় এবং একজন ছাত্রের মনে উদিত প্রশ্নের জন্য ওষধ স্বরূপ নয়'। তিও এই মন্তব্যের পর তিনি ইমাম খাত্রাবী, ইমাম ইবনুল বাতাল ও ইমাম মুগলত্বীর ব্যাখ্যা গ্রন্থে কী কী অসম্পূর্ণতা রয়েছে তা উল্লেখ করেছেন। আর তাই তিনি চেয়েছেন ছহীহ বুখারীর একটি সুন্দর ব্যাখ্যা লিখতে। হাফেয ইবনু হাজার আসক্বালানী (রহঃ) এই গ্রন্থ বিষয়ে বলেন,

وهو شرح مفيد على أوهام فيه

'এটি একটি উপকারী ব্যাখ্যা গ্রন্থ যদিও এই গ্রন্থে কিছু ভুল রয়েছে'।^{৩৮৬} বর্তমানে এই গ্রন্থটি ২৫ খণ্ডে প্রকাশিত।

জ্ঞতিব্য :

ক. বর্তমানে প্রকাশিত বইয়ে ইমাম কিরমানীর দেওয়া নাম 'আল-কাওয়াকিবুদ-দারারী' সরিয়ে শুধু 'ছহীহ আল-বুখারী বি শারহিল কিরমানী' দেওয়া হয়েছে।

খ. ইমাম কিরমানীর ছেলে ইয়াহইয়া (রহঃ) ছহীহ বুখারীর 'মাজমাউল বাহরাইন' নামে ব্যাখ্যা গ্রন্থ লিখেছেন।

৮. আত তানকীহ লি আলফাযিল জামিয়িছ ছাহীহ। (التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح) বাদকজীন মুহাম্মাদ বিন আপুল্লাহ আয-যাবকাশী (৭৪৫-৭৯৪)। উছুলে হাদীছের সর্বশ্রেষ্ঠ গ্রন্থ মুকাজামা ইবনুস সালাহের উপর ইমাম যাবকাশীর লিখিত নুকাত একটি পৃথিবী খ্যাত গ্রন্থ। তেমনি উছুলে ফিকুহের উপর অদ্যাবধি সবচেয়ে বিস্তর গ্রন্থ আল-বাহরুল মুহীতের লেখক তিনি। এই মহান ইমাম ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যাও লিখেছিলেন। শুধু একটি নয় বরং দু'টি ব্যাখ্যা গ্রন্থ লিখেছিলেন। যেমন তিনি তার ভূমিকাতে বলেছেন,

وسميته التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح ومن أراد استيفاء طرق الشرح على الحقيقة فعليه بالكتاب المسمي ب الفصيح في شرح الجامع الصحيح

৩৮৫. কিরমানী, ইহইয়াউত তুরাছ ১/৩ পৃঃ।

৩৮৬. হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী, তাহকীক: আনুল মুঈদ, আদ-দুরার আল-কামিনা ৬/৬৬।

'আমি আমার এই গ্রন্থটির নাম রাখছি 'আত-তানক্বীহ লি আলফাযিল জামিয়িছ-ছহীহ' আর যে ব্যক্তি পূর্ণভাবে প্রকৃত ব্যাখা জানতে চায় তাহলে সে যেন ফাসীহ গ্রন্থটি পড়ে'। " বিশেষ ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) ফাসীহ নামে ইমাম যারকাশীর আরেকটি ব্যাখ্যা গ্রন্থের কথা স্বীকার করেছেন। তি বর্তমানে ফাসীহ গ্রন্থটির কোন অস্তিত্ব খুঁজে পাওয়া যায় না। তবে তানক্বীহ গ্রন্থটি আহমাদ ফারীদ ও ইয়াহইয়া বিন মুহাম্মাদ দুইজনের আলাদা আলাদা তাহক্বীক্বে প্রকাশিত। এই গ্রন্থে ইমাম যারকাশী আরবী ভাষা ও আরবী ব্যাকরণের দৃষ্টিকোণ থেকে ছহীহ বুখারীর হাদীছের বাক্য ও শব্দগুলোর উপর গভীর আলোচনা করেছেন। যা এক কথায় অতুলনীয়।

৯. আত-তাওয়ীহ। (التوضيح) ইবনুল মুলাকিন। পূর্ণ নাম সিরাজুদ্দীন ওমর বিন আলী ইবনুল মুলাকিন। তিনি বিখ্যাত গ্রন্থ 'আল-বাদকল মুনীর' ও ইকমালু তাহিবিল কামালের লেখক। তিনি প্রায় তিন শতাধিক গ্রন্থ লিখেছেন। ইমাম ইবনুল মুলাকিন ৮০৪ হিজরীতে মৃত্যুবরণ করেছেন। তার ব্যাখ্যা গ্রন্থ এটি। আমার প্রক্ষোন প্রকাশিত ব্যাখ্যা গ্রন্থগুলোর মধ্যে সবচেয়ে বড় ব্যাখ্যা গ্রন্থ এটি। আমার প্রক্ষোর উস্তাদ শায়খ মুহাম্মাদ বিন হাদী আল-মাদখালী (হাফিঃ) বলেছেন, 'ফাৎহুল বারীর পর ছহীহ বুখারীর সর্বশ্রেষ্ঠ ব্যাখ্যা গ্রন্থ হচ্ছে ইবনুল মুলাকিনের তাওয়ীহ'। ইমাম ইবনুল মুলাকিন এই ব্যাখ্যা গ্রন্থে সার্বিক দিক থেকে বিস্তর আলোচনা করেছেন। ইলমুর রিজাল, ইলমুল ই'লাল, আরবী ভাষা, আরবী ব্যাকরণ, ফিকুহী মাসায়েল সার্বিক দিক থেকে বিস্তারিত ব্যাখ্যা করেছেন। সবচেয়ে আশ্র্য হচ্ছে বইয়ের প্রথম থেকে শেষ পর্যন্ত একই মানসিকতার সাথে বিস্তারিত ব্যাখ্যা করেছেন। যা ইবনুল মুলাকিন (রহঃ)-এর উঁচু হিম্মতের প্রমাণ বহন করে। বইটি আহমাদ মা'বাদ আব্দুল করীমের নেতৃত্বে দাকল ফালাহের একদল মুহাক্রিকের তাহকীকে প্রকাশিত। ইমাম ইবনুল মুলাকিন ব্যাখ্যার গুরুতে উছুলে হাদীছ সংশ্লিষ্ট অনেক গুরুত্বপূর্ণ আলোচনা করেছেন। ভূমিকাতে ইমাম বুখারীর জীবনী ও ছহীহ বুখারী প্রণয়নের পদ্ধতি নিয়েও আলোচনা করেছেন।

জ্ঞাতব্য: ইবনুল মুলাক্বিন (রহঃ) তার এই নামকে অপসন্দ করতেন। তার পিতার নাম মূলত আলী। নাহু শাস্ত্রে অত্যন্ত পারদর্শী হওয়ায় তার পিতাকে নাহবী বলা হয়। ইবনুল মুলাক্বিন (রহঃ) চাইতেন তাকে যেন ইবনুন নাহবী বলা হয়। কেননা মুলাক্বিন মূলত কুরআন মাজীদের পাঠ দানকারী একজন ব্যক্তি। বাবে ভাফঈলের তালকীন থেকে ইসমু ফায়েলের ওজনে মুলাক্বিন বলা হয়। ইবনুল মুলাক্বিন (রহঃ)-এর পিতা মৃত্যুবরণ করলে তার অছিয়ত অনুযায়ী ইবনুল মুলাক্বিন (রহঃ)-এর মায়ের সাথে কুরআন পাঠ দানকারী মুলাক্বিনের বিবাহ হয়। তখন থেকে তিনি ইবনুল মুলাক্বিন নামে প্রসিদ্ধ হন।

হিজর্র লিখে যদি তিনি পূর্ণ

১০. ফাৎ

রজব

যদি তিনি পূর্ণ
মুহাম্মাদ বিন
ইবনু হাজার
সর্বকালের সর্ব ৯ খণ্ডে প্রকাশি

> ১১. ফাৎ পূর্ণ ন করের বারীর জনপ্রি ইবনু আরে

ফাৎহুল বারীর

- ক. হাফেয ই হাদীছকে করেছিলে অন্যতম
- খ. সুউচ্চ পদ তার এই তিনি পদ কাছে জম (রহঃ) ত
 - গ্রন্থগুলোর ইউরোপে

গ. আসকালনী রাখে না ওলামায়ে

৩৮৭. ইমাম যারকাশী, তাহকীকৃ: আহমাদ ফারীদ, তানকীহ, পৃঃ ১।

৩৮৮. হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী, তাহকীক: আদুল মুঈদ, আদ-দুরার আল-কামিনা ৫/১৩৪।

৩৮৯. ইবনুল মুলাক্কিন, তাহকীকৃঃ দারুল ফালাহ, আত-তাওষীহ ১/১৯৬, মুহাক্কিক্লের ভূমিকা দৃষ্টব্য।

৩৯০. ইবনু রজ

افتح الباري) ইবনু রজব হাম্বলী। পূর্ণ নাম আবুল ফারজ যায়নুদ্দীন ইবনু রজব। পৃথিবী খ্যাত গ্রন্থ জামেউল উল্ম ওয়াল হিকামের লেখক তিনি। তিনি ৭৯৫ হিজরীতে মারা গেছেন। তিনি ছহীহ বুখারীর কিতাবুল জানায়েয় পর্যন্ত ব্যাখ্যা লিখেছিলেন। তার গ্রন্থ বিষয়ে বলা হয়,

لو كمل كان من عجائب الدهر

যদি তিনি পূর্ণ করতেন তাহলে তা যুগের আশ্বর্য বিষয়ে পরিণত হত। তাত আমার শ্রদ্ধেয় উস্তাদ মুহাম্মাদ বিন হাদী আল-মাদখালী বলেছেন, যদি এই গ্রন্থটি তিনি পূর্ণ করতেন তাহলে হাফেয ইবনু হাজার আসকুলানী (রহঃ)-এর ফাৎহুল বারীর চেয়ে শ্রেষ্ঠ গ্রন্থ হত এবং ছহীহ বুখারীর সর্বকালের সর্বশ্রেষ্ঠ ব্যাখ্যা গ্রন্থ হত। বর্তমানে এই গ্রন্থটি মাকতাবাতুল গুরাবা থেকে তাহকীকুসহ ৯ খণ্ডে প্রকাশিত।

১১. ফাৎছল বারী ও হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী: হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী। পূর্ণ নাম আহমাদ বিন আলী বিন হাজার আসকালানী। তিনি ৮৫২ হিজরীতে মৃত্যুবরণ করেছেন। অদ্যাবধি ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত সর্বশ্রেষ্ঠ গ্রন্থ ধরা হয় এটিকে। ফাৎছল বারীর আগে এবং পরে অনেক গ্রন্থ লিখিত হয়েছে কিন্তু কোন গ্রন্থই ওলামা ও ছাত্রদের জনপ্রিয়তা অর্জনে ফাৎছল বারীর সমপর্যায়ে পৌছতে পারেনি। আমার মনে হয় হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর এই গ্রন্থটি কয়েকটি কারণে প্রসিদ্ধিতার শীর্ষে আরোহন করেছে। যথা-

ফাৎহুল বারীর জনপ্রিয়তা অর্জনের কারণ:

- ক. হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর ইলম ও কামাল। ৭ম শতাব্দীতে ইলমে হাদীছকে নতুন করে ঢেলে সাজানোর যে কাজ ইমাম যাহাবী ও ইমাম মিয়য়ী শুরু করেছিলেন তা তিনি পূর্ণ করেছেন। হাদীছ শাস্ত্রের ইমাম ও হাফেয়। তার ইলমী যোগ্যতার অন্যতম নির্দশন ফাৎহুল বারী।
- থ. সুউচ্চ পদ। হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) মিশরের প্রধান বিচারপতি ছিলেন। তিনি তার এই পদকে কাজে লাগিয়ে ইলমী বিষয়ে অনেক উপকার হাছিল করেছেন। কথিত আছে তিনি পদ বলে বাদশাহকে দিয়ে সারা পৃথিবীতে যত গ্রন্থ ছিল সকল গ্রন্থের কপি তার নিজের কাছে জমা করেছিলেন। যার প্রমাণ ফাৎহুল বারীর পৃষ্ঠায় পৃষ্ঠায় পাওয়া যায়। আসকালানী (রহঃ) তার ফাৎহুল বারীতে প্রায় সাড়ে ১৪শত গ্রন্থ থেকে তথ্য সংগ্রহ করেছেন। যে গ্রন্থগুলোর অধিকাংশই বর্তমানে আমাদের মাঝে নাই। কালের গর্ভে হারিয়ে গেছে অথবা ইউরোপের কোন লাইব্রেরীতে পাণ্ডুলিপি আকারে রয়েছে।
- গ. আসকালনী (রহঃ)-এর ধন-সম্পদ। ধন-সম্পদ যে মহান আল্লাহ্র নে'মত তা বলার অবকাশ রাখে না। ইলম হাছিলে ও ইলম প্রচারে ধন-সম্পদের ভূমিকা অনস্বীকার্য। যে সমস্ত ওলামায়ে কেরাম অঢেল ধন-সম্পদের মালিক ছিলেন তাদের মধ্যে হাফেয ইবনু হাজার

৩৯০. ইবনু রজব হাম্বলী, তাহকুীকু: মুহাক্লিকগণের একটি দল, ফাৎহল বারী ১/৩৩, মুহাক্লিকের ভূমিকা দ্রষ্টব্য।

144

আসকালানী (রহঃ) অন্যতম। তিনি যেই দিন ফাৎহুল বারী লেখা শেষ করেন। সেই দিন সারা পৃথিবীর বড় বড় ওলামায়ে কেরামকে নিজ খরচে মিশরে দাওয়াত করেছিলেন। বর্তমানে যেমন বিভিন্ন বই মেলাতে বইয়ের 'মোড়ক উন্মোচন' অনুষ্ঠান হয় ঠিক সেই রকম একটি বড় খাওয়া-দাওয়ার আয়োজন করেছিলেন। সকল ওলামায়ে কেরামকে একটি করে কপি হাদিয়া দিয়েছিলেন। যার ফলে তার ফাৎহুল বারী অতি দ্রুত পৃথিবীর কোণায় কোণায় ছড়িয়ে পড়ে এবং প্রসিদ্ধিতা অর্জন করে। ইমাম সাখাবী (রহঃ) তার এই অনুষ্ঠান বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা করেছেন। ^{৩৯১}

ফাৎহুল বারীতে আসক্বালানী (রহঃ)-এর মানহাজ :

ফাৎহুল বারী বিষয়ে আলোচনা করতে গেলে তিনটি বই বিষয়ে আলোচনা করা ছাড়া গত্যন্তর

- ক. ফাৎহুল বারীর ভূমিকা : ফাৎহুল বারীর ভূমিকার নাম নিয়ে ওলামায়ে কেরামের মাঝে মতভেদ রয়েছে। কেউ বলেছেন হাদইউস সারী। এই নামটিই প্রসিদ্ধ। কেউ বলেছেন হুদাস সারী। প্রায় ৫০০ পৃষ্ঠার এই ভূমিকায় হাফেয ইবনু হাজার আসক্বালানী (রহঃ) কয়েকটি মৌলিক বিষয়ে আলোচনা করেছেন। তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছে-
- ক, ছহীহ বুখারীর যে রাবীদেরকে ইমাম দারাকুংনী সহ অনেকেই দুর্বল বলেছেন, সেগুলোর উপর ধারাবাহিক আলোচনা।
- খ. ছহীহ বুখারীর যে হাদীছগুলোকে ইমাম দারাকুৎনী সহ অনেকেই দুর্বল বলেছেন, সেগুলোর জবাবমূলক ধারাবাহিক আলোচনা।
- গ. ছহীহ বুখারীতে যত কঠিন শব্দ আছে, সেগুলোর ধারাবাহিক অর্থ বর্ণনা করা।
- ঘ. ছহীহ বুখারীতে যত মু'আল্লাকু হাদীছ আছে, সেগুলোর মধ্যে যে হাদীছগুলোকে ইমাম বুখারী সনদসহ তার বইয়ে অন্য জায়গায় উল্লেখ করেছেন, সেগুলো কোন্ অধ্যায়ে, কোন্ পরিচ্ছেদে উল্লেখ করেছেন, তা ধারাবাহিক বর্ণনা করা।
- ঙ. ছহীহ বুখারীতে যে সমস্ত রাবীর শুধু নাম উল্লেখ করা হয়েছে কিন্তু পিতার নাম উল্লেখ করা হয়নি, তেমনি যাদের ওধু লক্ব বা উপনাম উল্লেখ করা হয়েছে কিন্তু মূল নাম উল্লেখ করা হয়নি, এক কথায় ছহীহ বুখারী সংক্রান্ত রিজাল শাস্ত্রের সকল সমস্যার সমাধান দেওয়া
- চ, ইমাম বুখারীর জীবনী, ছহীহ বুখারী লেখার কারণসহ ছহীহ বুখারীতে ইমাম বুখারীর মানহাজ ইত্যাদী বিষয়ে আলোচনা করা হয়েছে।
- খ, তাগলীকৃত তা'লীকৃ : এই গ্রন্থে ছহীহ বুখারীর মু'আল্লাকৃ হাদীছগুলো সনদসহ উল্লেখ করেছেন। বিশেষ করে ছহীহ বুখারীর সেই সমস্ত মু'আল্লাক্বাতের আলোচনা করেছেন, যেগুলোকে ইমাম বুখারী (রহঃ) তার বইয়ে কোথাও সনদসহ উল্লেখ করেননি। সেই মু'আল্লাকৃ হাদীছগুলো কোন্ এন্থে কোথায় সনদসহ আছে তা তিনি এই গ্ৰন্থে স্পষ্টভাবে

উল্লেখ ক বারীর ভূ গ. ফাৎহুল ব দিক থেকে ব থেকে নিৰ্গত বুখারীর অন আসকালানী। বলেন। যা ্ আমি যতটুকু ও ইন্টারনেটে ঘণ্টা লাগে। তথা প্রাচ্যবিদ ডিকশনারী মূ সেগুলোও তা হাদীছের সক চেয়ে খুব কম বারীর মূল্য স তাহকীকু করে (রহঃ)-এর অ গ্রন্থটি প্রায় ১৩ ফুয়াদ আবুল জ্ঞাতব্য : উপ উপর আরো দ গ্রন্থে উল্লেখ ক ক্বারীর অধীনে ফাৎহুল বারীর মুসলিমার আরু আক্ট্রীদার প্রভা হওয়ার দাবী র অন্যতম একজ মহান আল্লাহ্র

আক্বীদাগত ভুৱে

৩৯১. ইমাম সাখাবী, তাহকীকৃঃ ইবরাহীম আব্দুল মাজীদ, দার-ইবনু হাযম, বৈরুত, আল-জাওয়াহির ওয়াদ দুরার 2/900 9/81

৩৯২. ইমাম সাখা 2/660-69

উল্লেখ করে দিয়েছেন। বইয়ের শেষে ইমাম বুখারীর জীবনী আলোচনা করেছেন। যা ফাৎহুল বারীর ভূমিকায় আলোচিত জীবনীর চেয়ে বেশী তথ্যবহুল।

গ. ফাৎহুল বারী: ফাৎহুল বারীতে হাফেয় ইবনু হাজার আসকালনী (রহঃ) ছহীহ বুখারীর সার্বিক দিক থেকে ব্যাখ্যা করার চেষ্টা করেছেন। সুনদ, মতন, অধ্যায়ের সাথে হাদীছের সম্র্পক, হাদীছ থেকে নির্গত মাসায়েল, আরবী ব্যাকরণ, আরবী ভাষাসহ সকল বিষয়কে সামনে রেখে ছহীহ বুখারীর অন্যান্য ব্যাখ্যা গ্রন্থ। ফাৎহুল বারীর অন্যতম বৈশিষ্ট্য হচ্ছে, হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) প্রতিটি হাদীছের তাখরীজে হাদীছটি কতটি সূত্রে বর্ণিত হয়েছে তা বিস্তরভাবে বলেন। যা দেখলে অনেক সময় বিবেক হয়রান হয়ে যায়। কেননা আমার ছোট্ট অভিজ্ঞতা থেকে আমি যতটুকু দেখেছি তাতে বর্তমান যন্ত্রপাতি, কম্পিউটারের যুগে বিভিন্ন সফটওয়্যার, প্রোগ্রাম ও ইন্টারনেটের সাহায্য নিয়ে একটি হাদীছের সকল সূত্র ভালভাবে জমা করতে তাও নিমুপক্ষে ৫ ঘণ্টা লাগে। সেখানে তিনি কোন প্রকার যন্ত্রপাতি তো দূরে থাক বরং নিকট অতীতে মুস্তাশরিক্বীন তথা প্রাচ্যবিদগণের কারণে হাদীছের যে বড় বড় সূচীপত্র, গ্রন্থ, হাদীছের শব্দাবলী নিয়ে ডিকশনারী মূলক গ্রন্থ রচিত হয়েছে, যা হাদীছের গবেষণাকে অনেক সহজ করে দিয়েছে সেগুলোও তার যুগে ছিল না। এমনকি বর্তমানে এত কিছুর সাহায্য নিয়ে কেউ যদি কোন হাদীছের সকল সূত্র জমা করে তাহলে দেখা যাবে হাফেয ইবনু হাজার আসক্বালানীর (রহঃ)-এর চেয়ে খুব কম এগিয়ে থাকবে। উল্লেখ্য যে, হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর ফাৎহুল বারীর মূল্য সাধারণ পড়াশোনায় বোঝা যাবে না বরং যারা বিভিন্ন মাসায়েল ও হাদীছ নিয়ে তাহকীকু করে থাকেন তারা তাদের তাহক্বীকু শেষে সেই বিষয়ে ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর আলোচনা পড়লে তার ফাৎহুল বারীর গুরুত্ব বুঝতে পারবে। বর্তমানে এই মহান গ্রন্থটি প্রায় ১৩ খণ্ডে প্রকাশিত। এই গ্রন্থের সর্বশ্রেষ্ঠ প্রকাশনা ধরা হয় শায়খ বিন বাযের টীকাসহ ফুয়াদ আব্দুল বাকীর হাদীছের নামারে মাকতাবা সালাফিয়া থেকে প্রকাশিত কপি।

জ্ঞাতব্য: উপরের তিনটি গ্রন্থ ছাড়াও হাফেয ইবনু হাজার আলকালানী (রহঃ) শুধু ছহীহ বুখারীর উপর আরো দশটি গ্রন্থ লিপিবন্ধ করেছেন। যেগুলোর নাম ইমাম সাখাবী তার আল-জাওয়াহির গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন।৩৯২ আমরা তার মধ্যে থেকে আরো একটি গ্রন্থের আলোচনা উমদাতুল কুারীর অধীনে করব ইনশাআল্লাহ।

ফাৎহল বারীর বিষয়ে সর্তকতা: দার্শনিকগণের প্রতিবাদে মুতাকাল্লিমীনের আবির্তাবে উন্মতে মুসলিমার আকীদার বিশুদ্ধতার যে ক্ষতি সাধন হয়েছে তা সীমাহীন। আশ'আরী ও মাতুরিদী আকীদার প্রভাবে ওলামায়ে কেরাম এতটাই প্রভাবিত হয়ে পড়েন যে, যারা আহলুল হাদীছ হওয়ার দাবী রাখতেন তাদের অনেকেই আশ'আরী আকীদায় বিশ্বাস পোষণ করতেন। তনাধ্যে অন্যতম একজন হচ্ছে, হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)। তিনি তার বইয়ের বহু জায়গায় মহান আল্লাহ্র আকীদার তা'বীল বা দূরবর্তী ব্যাখ্যা করেছেন। ফাংহুল বারীতে উল্লেখিত আকীদাগত ভুলের উপর আলাদ গ্রন্থ রচিত রয়েছে। তনাধ্যে অন্যতম হচ্ছে-

৩৯২. ইমাম সাখাবী, তাহকীক: ইবরাহীম আব্দুল মাজীদ, দার-ইবনু হাযম, বৈরুত, আল-জাওয়াহির ওয়াদ দুরার ২/৬৬০-৬৮০ পৃঃ।

ক. আক্নীদাতুত তাওহীদ ফী ফাৎহিল বারী।

খ, আত-তাম্বীহ আলাল মুখালাফাত আল-আকৃদিয়্যাহ ফী ফাৎহিল বারী।

গ. আল-আখতা আল আসাসিয়্যাহ আল-উল্হিয়্যাহ আল-ওয়াকৃয়া ফী ফাৎহিল বারী।

আমরা ইনশাআল্লাহ আশ'আরী, মাতুরিদীসহ বিভিন্ন ফিরক্বার আক্বীদার উপর 'মিন্নাতুল বারীতে' বিস্তারিত আলোচনার চেষ্টা করব ইনশাআল্লাহ। ওয়াল্লাহুল মুয়াফফাকু।

১২. উমদাতুল কারী। (عمدة القاري) বদরুদ্দীন আইনী। পূর্ণ নাম মাহমূদ বিন আহমাদ আল-আইনী। তিনি ৮৫৫ হিজরীতে মারা যান। প্রায় ২৫ খণ্ডে প্রকাশিত ছহীহ বুখারীর উপর তার বিখ্যাত ব্যাখ্যা গ্রন্থ উমদাতুল কারী। এই গ্রন্থে আল্লামা আইনী প্রতিটি হাদীছের পিছনে বিস্তর ব্যাখ্যা করেছেন। তার অন্যতম বৈশিষ্ট্য হচ্ছে, তিনি পয়েন্ট বাই পয়েন্ট আলোচনা করেছেন। যেমন তিনি প্রত্যেক হাদীছের ব্যাখ্যায় প্রথমে প্রতিটি রাবীর জীবনী আলোচনা করেছেন। তারপর সনদের কোন বিশেষ বৈশিষ্ট্য থাকলে তা বলেছেন। তারপর হাদীছ সংশ্লিষ্ট বালাগাত বা আরবী অলংকার শাস্ত্রের আলোচনা করেছেন। তারপর হাদীছটিকে ইমাম বুখারী ছাড়া আর কে কে তাদের গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন তা বর্ণনা করেছেন। তারপরে হাদীছ থেকে নির্গত মাসায়েল আলোচনা করেছেন। এইভাবে পয়েন্ট বাই পয়েন্ট ছহীহ বুখারীর বিস্তর ব্যাখ্যা করেছেন।

হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী বনাম ইমাম আইনী

উপরের আলোচনা মনোযোগ দিয়ে পড়লে পাঠক অবশ্যই খিয়াল করেছেন, হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) ৮৫২ হিজরীতে মারা গেছেন এবং আল্লামা আইনী (রহঃ) ৮৫৫ হিজরীতে মারা গেছেন তথা তারা সমকালীন ছিলেন। তারা গুধু সমকালীন নয় বরং আরো কয়েকটি বিষয়ে তাদের মিল রয়েছে। তারা উভয়েই মিশরের কায়রোতে থাকতেন। উভয়েই বিভিন্ন সময় বিচারপতি ছিলেন। উভয়েই ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা গ্রন্থ লিখেছেন। শুধু একটি জায়গায় তাদের অমিল ছিল। আসকালানী (রহঃ) শাফেঈ মাযহাবের ছিলেন এবং আইনী (রহঃ) হানাফী মাযহাবের ছিলেন। যা তাদের মাঝে ইলমী বিতর্ক সৃষ্টি করে। উভয়ের মাঝে আসকালানী (রহঃ)-ই প্রথম ব্যাখ্যা লেখার কাজ শুরু করেন। আসকালানী (রহঃ) যা লিখতেন তা তিনি ছাত্রদের সামনে দারসও দিতেন। আসকালানী (রহঃ)-এর দারসের একজন ছাত্র আইনী (রহঃ)-এর দারসেও যেত তার মাধ্যমে আইনী (রহঃ) ফাৎহুল বারীর প্রতিদিনের দারস সংগ্রহ করতেন। এই বিষয়ে নওয়াব সিদ্দীক হাসান খান ভূপালী (রহঃ) বলেন,

واستمد فيه من فتح الباري بحيث ينقل منه الورقة بكمالها وكان يستعيره من البرهان بن خضر بإذن مصنفه له، وتعقبه في مواضع

'আইনী (রহঃ) তার উমদাতুল ক্বারীতে ফাৎহুল বারীর অনেক সহযোগিতা গ্রহণ করেছেন। তিনি বুরহান বিন খিযিরের মাধ্যমে আসকালানী (রহঃ)-এর অনুমতিতে ফাৎছল বারীর পৃষ্ঠা ধার নিতেন এবং অনেক জায়গায় তিনি আসকালানী (রহঃ)-এর ভুল ধরেছেন'।°৯৩

্ইভারে ক্রাড়ো তি পর উমা হুল ধরে 0. 4. ক, ইন্তিবু ₹ আল_ য়েহেতু ত সেহত ব উথাপিত নিকটবর্তী व छित्यादश

প্রকার্টি

189

'সম্ভবত ভি সফল হতে

ফাংহুল বার ফুটে উঠেছে

ম্ত্রেরণ

ক, ফাৎহুল रेनभी उ रेलगी उ অনেক বি জোর আ করে দিরে

আলোচন আলোচন যে, আগে তা খুজে

আলোচনা

খ. ফাৎ্ছল

৩৯৪. কুসেতাল্লা

৩৯৩. নওয়াৰ সিদ্দীক হাসান খান ভূপালী, হিত্তাহ, পৃ.১৮৮।

বারীতে'

আহমাদ বুখারীর প্রতিটি য়ুন্ট বাই প্রতিটি কলে তা মালোচনা হু উল্লেখ

মালোচনা

নু হাজার
ইজরীতে
ট বিষয়ে

র তাদের

হানাফী

সকালানী

তা তিনি

(রহঃ)
করতেন

واستمد و بإذن مص ন। তিনি সৃষ্ঠা ধার এইভাবে একই সাথে ফাণ্ছেল বারী ও উমদাতুল ক্বারীর কাজ চলতে থাকে। আসক্বালানী (রহঃ) আগে লিখেন আর আইনী (রহঃ) তার ভুল ধরতে থাকেন। এইভাবে ফাণ্ছেল বারী প্রকাশ হওয়ার পর উমদাতুল ক্বারীও প্রকাশিত হয়। উমদাতুল ক্বারীতে আইনী (রহঃ) আসক্বালানী (রহঃ) যত ভুল ধরেছেন, সেগুলোর জবার হিসাবে আসক্বালানী (রহঃ) আলাদা দু'টি গ্রন্থ রচনা করেন। যার নাম

- ক. ইন্তিকায়ুল ই'তিরায। এই গ্রন্থটি দুই খুণ্ডে হামদী আব্দুল মাজীদ সালাফীর তাহকীকে প্রকাশিত।
- খ. আল-ইস্তিনসার আলাত-তয়িনিল মুছার।

যেহেতু আইনী (রহঃ) আগে থেকেই আসকালানী (রহঃ)-এর প্রতিদিনের দারস সংগ্রহ করতেন সেহেতু তিনি ভালভাবে সময় নিয়ে অভিযোগ উত্থাপন করতে পেরেছেন। কিন্তু যখন তার উত্থাপিত অভিযোগগুলো আসকালানী (রহঃ)-এর সামনে আসে ততদিনে তার মৃত্যুর সময় নিকটবর্তী হয়ে গেছিল। সংক্ষিপ্ত সময়ে তিনি অনেক অভিযোগের জবাব দিয়েছেন আবার অনেক অভিযোগের জবাব দিবেন মনে করে ছেড়ে দিয়েছেন। কিন্তু সেই সময় হওয়ার আগেই তিনি মৃত্যুবরণ করেন। যেমন ক্বাসতাল্লানী (রহঃ) বলেন,

ু চিষ্টাত তিনি অভিযোগগুলোর জবাব দিবেন মনে করে ছেড়ে দিয়েছেন, কিন্তু মৃত্যু তার ইচ্ছাকে সফল হতে দেয়নি'। ত১৪

ফাৎহুল বারী বনাম উমদাতুল কারী

ফাৎহল বারী এবং উমদাতুল কারী পড়তে গিয়ে উভয়ের মাঝে যে পার্থক্য আমাদের স্বল্প জ্ঞানে ফুটে উঠেছে তা নিম্নে পেশ করা হল-

- ক. ফাৎহুল বারীর রচনা পদ্ধতি শুরু থেকে শেষ পর্যন্ত একই রকম। শুরুতে যেই রকম তাহকুীকুী ইলমী আলোচনা সমৃদ্ধ তেমনিভাবে পুরো বই একদম শেষ পর্যন্ত একই রকম তাহকুীকুী ইলমী আলোচনায় ভরপুর। অন্যদিকে উমদাতুল ক্বারীর শুরুর দিকে পয়েন্ট বাই পয়েন্ট অনেক বিস্তর আলোচনা থাকলেও শেষের দিকে সম্ভবত আইনী (রহঃ)-এর সেই মানসিক জাের আর ছিল না। এই জন্য অনেক সময় অনেক হাদীছের ব্যাখ্যা মাত্র কয়েক লাইনে শেষ করে দিয়েছেন।
- খ. ফাৎহুল বারীতে এক আলোচনা এক জায়গায় একবার হয়ে গেলে দ্বিতীয়বার আর সেই আলোচনা আসকালানী (রহঃ) করেন না বরং শুধু এতটুকু বলাই যথেষ্ট মনে করেন যে, এই আলোচনা আগে হয়ে গেছে। সাধারণত কোন পৃষ্ঠা নামার, অধ্যায় নামার বলা ছাড়াই বলেন যে, আগে হয়ে গেছে। ফলত একজন ছাত্রের জন্য এই আলোচনা আগে কোথায় হয়ে গেছে তা খুঁজে বের করা মুশকিল হয়ে যায়। অন্যদিকে আইনী (রহঃ) উমদাতুল কারীতে এক আলোচনা বারবার আসলেও তিনি সংক্ষিপ্ত করে হলেও বারবার সেই আলোচনা করেন।

৩৯৪. কাসতাল্লানী, ইরশাদুস সারী ১/৪৪।

গ. উমদাতুল ক্বারীতে আরবী অলংকার শাস্ত্র নিয়ে প্রচুর আলোচনা রয়েছে, যা ফাৎহুল বারীতে নাই। এই বিষয়ে ক্বাসতাল্লানী (রহঃ) বলেন,

قد حكي أن بعض الفضلاء ذكر للحافظ ابن حجر ترجيح شرح العيني بما اشتمل عليه من البديع وغيره، فقال بديهة هذا شيء نقله من شرح لركن الدين، وكنت قد وقفت عليه قبله ولكن تركت النقل منه لكونه لم يتم.. ولذا لم يتكلم البدر العيني بعد تلك القطعة بشيء من ذلك

'বর্ণিত আছে যে, কিছু আলেম আসকালানী (রহঃ)-কে অলংকার শান্তের আলোচনার কারণে উমদাতুল কারীর প্রাধান্যের কথা জানালেন। জবাবে আসকালানী (রহঃ) বললেন, এগুলো তিনি রুকনুদ্দিনের ব্যাখ্যা থেকে সংগ্রহ করেছেন। আমি তার আগেই এই বই পেয়েছিলাম কিন্তু রুকনুদ্দীনের বই অসম্পূর্ণ হওয়ায় আমি সেখান থেকে তথ্য সংগ্রহ করিনি। এই জন্যই বদরুদ্দীন আইনী শুধু সেই পর্যন্ত অলংকার শাস্ত্রের আলোচনা করেছে যে পর্যন্ত রুকনুদ্দীন করেছে। তারপরে আর করেননি'। তি

যাই হোক উমদাতুল ক্বারীতে অলংকার শাস্ত্র বিষয়ক আলোচনা রয়েছে যা ফাৎহুল বারীতে নাই।

- ঘ. ফাৎহুল বারী আসকালানী (রহঃ)-এর জীবদ্দশাতেই প্রসিদ্ধিতা পায় এবং অদ্যাবধি এমন এক স্থানে পৌছে গেছে যে, হাদীছের গ্রন্থগুলোর মধ্যে ছহীহ বুখারী যেমন ব্যাখ্যা গ্রন্থগুলোর মধ্যে ফাৎহুল বারী তেমন। অন্যদিকে উমদাতুল কারী লেখকের জীবদ্দশাতেও তেমন একটা প্রসিদ্ধি পায়নি, যা অদ্যাবধি জারী আছে। আর এটাই হয়তো মহান আল্লাহ্র ইচ্ছা।
- সর্বোপরি বিস্তর ব্যাখ্যার দৃষ্টিকোণ থেকে উমদাতুল কারী এগিয়ে এবং তাহক্বীক্বী দৃষ্টিকোণ থেকে ফাৎহুল বারী এগিয়ে।
 - ১৩.ইরশাদুস সারী শারহ ছহীহ আল-বুখারী।(الشاد الساري)) শিহাবুদ্দীন আহমাদ বিন মুহাম্মাদ আল-ক্বাসতাল্লানী। ছহীহ বুখারীর যত ব্যাখ্যা গ্রন্থ ওলামায়ে কেরামের মাঝে প্রসিদ্ধি অর্জন করেছে, তন্যুধ্যে ক্বাসতাল্লানী (রহঃ)-এর লিখিত ইরশাদুস সারী অন্যতম। ইমাম ক্বাসতাল্লানী (রহঃ) ৮৫১ হিজরীতে জন্মগ্রহণ করে ৯২৩ হিজরীতে মারা গেছেন। তার ব্যাখ্যার অন্যতম বৈশিষ্ট্য হচ্ছে, তিনি অতীতে লিখিত সকল ব্যাখ্যা গ্রন্থ থেকে উপকার হাছিল করার সুযোগ পেয়েছেন। ফাৎহুল বারী, উমদাতুল ক্বারী, তাওযীহ থেকে শুরু করে বড় বড় ব্যাখ্যা গ্রন্থের সার্মম হচ্ছে ক্বাসতাল্লানী (রহঃ)-এর ইরশাদুস সারী। এই জন্য অনেক ওলামায়ে কেরাম বলে থাকেন ফাৎহুল বারী ও উমদাতুল ক্বারী বাদ দিয়ে শুধু ক্বাসতাল্লানীর ইরশাদুস সারী পড়লে বই দু'টির সার নির্যাস পাওয়া যায়। ক্বাসতাল্লানী (রহঃ) গ্রন্থটির ভূমিকায় আহলেহাদীছগণের মর্যাদা, উছুলে হাদীছের যর্মরী আলোচনা, ইমাম বুখারীর জীবনী এবং ছহীহ বুখারী প্রণয়নে তার পদ্ধতির উপর প্রায় চল্লিশ পৃষ্ঠা ব্যাপী আলোচনা করেছেন। তারপর মূল বুখারীর ব্যাখ্যা শুরু করেছেন। প্রায়

৩৯৫. ক্বাসতাল্লানী, ইরশাদুস সারী ১/৪৩।

ারীতে

قد ح البديع

ولڪر ذلك

কারণে

তিনি কিন্তু কুদ্দীন

রেছে।

নাই। ন এক ন মধ্যে প্রসিদ্ধি

ষ্টকোণ

দ বিন মাঝে ন্যতম।

গছেন। থেকে

্থেকে সারী। রী বাদ

যায়। যক্তরী

ার প্রায় ব । প্রায় দশ খণ্ডে গ্রন্থটি বর্তমানে প্রকাশিত। তবে কোন তাহক্বীকৃ হয়েছে কিনা আমার জানা নাই।

38. ফায়বুল বারী। ভারত উপমহাদেশের বিখ্যাত মুহাদ্দিছ আল্লামা আনওয়ার শাহ কাশ্মিরী (রহঃ)-এর ব্যাখ্যা গ্রন্থ এটি। গ্রন্থটি মূলত কাশ্মিরী (রহঃ)-এর নিজে হাতে লিখিত নয়। ছহীহ বুখারীর উপর দেয়া তার দারসগুলোকে তার ছাত্র বদর আলম মিরাঠী আরবীতে জমা করে। মাওলানা ইউসুফ বিন্নৌরী (রহঃ)-এর প্রচেষ্টায় সেটিই ফায়বুল বারী নামে প্রকাশিত। তাল কাশ্মিরী (রহঃ)-এর স্মৃতিশক্তি অত্যন্ত প্রখর ও পড়াশোনা অত্যন্ত প্রশন্ত হওয়ায় এই বইটি সংক্ষিপ্ত হলেও অনেক দুষ্পাপ্য ও মূল্যবান ইলমী আলোচনায় ভরপুর। কিন্তু দুঃখজনক হলেও সত্যি সম্মানিত লেখক হানাফী মাযহাবের হওয়ায় তিনি সর্বাত্মক চেষ্টা করেছেন সকল মাসায়েলে হানাফী মাযহাবের ফৎওয়াকে প্রাধান্য দেওয়ার।

হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী বনাম আল্লামা কাশ্যিরী

আইনী (রহঃ)-এর মত কাশ্রিরী (রহঃ)ও আসকালানী (রহঃ)-এর ভুল ধরার চেষ্টা করেছেন। তার ফায়য়ৄল বারীতে প্রায় একশ' এর কাছাকাছি মাসায়েলে তিনি আসকালানী (রহঃ)-এর ভুল ধরেছেন। তাদের উভয়ের এই ইলমী পর্যালাচনা নিয়ে 'তাআক্লুবাত আল-কাশ্রিরী' নামে আলাদা গ্রন্থ প্রকাশিত হয়েছে। সম্মানিত গবেষক নাছির বিন ইউসুফ এই বইয়ে কাশ্রিরী (রহঃ)-এর প্রতিটি পর্যালোচনার ইলমী পর্যালোচনা করেছেন। কাশ্রিরী ও আসকালানী (রহঃ)-এর মাঝে যার মন্তব্য তার নিকট সঠিক মনে হয়েছে তা ইলমী আলোচনার মাধ্যমে প্রমাণ করেছেন। উল্লেখ্য যে, আসকালানী (রহঃ)-এর ভুল ধরলেও কাশ্রিরী (রহঃ) স্বয়ং তার ফায়য়ৄল বারীতে বিভিন্ন জায়গায় বহু ভুল করেছেন। ভারত উপমহাদেশের অনেক আহলেহাদীছ আলেম সেই ভুলগুলো বিভিন্ন বইয়ে তুলে ধরেছেন। তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছেন পাকিস্তানের বিখ্যাত আহলেহাদীছ আলেম আমার উস্তাদের উস্তাদ শ্রমের শায়খুল হাদীছ মুহাম্মাদ গোন্দলবী (রহঃ)। ফায়য়ুল বারীতে কাশ্রিরী (রহঃ) যত ভুল করেছেন, তিনি সেগুলোকে জমা করে ইরশাদুল কারী নামে আলাদা গ্রন্থ লিপিবদ্ধ করেছেন।

১৫. আওনুল বারী। নওয়াব সিদ্দিক হাসান খান ভূপালী। ভারপ উপমহাদেশে জন্মগ্রহণ করে যার আরবী ভাষায় লেখালেখি করেছেন তাদের মধ্যে সর্বাদ্রে থাকবেন ভূপালী (রহঃ)। তার জীবনী আমরা ভারত উপমহাদেশের আহলেহাদীছ ওলামায়ে কেরামের জীবনীর সাথে আলাদাভাবে উল্লেখ করেছি। তার লিখিত ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা গ্রন্থ হচ্ছে 'আওনুল বারী লি হাল্লি আদিল্লাতিল বুখারী'। এই গ্রন্থের ভূমিকায় ভূপালী (রহঃ) বলেন,

৩৯৬. কাশ্রিরী, ইমলা: বদর আলম, দারুল কুতুব আল-ইলমিয়্যাহ, বৈরুত, ফ্ায়্যুল বারী ১/৪।

فوقفت في أثناء تصحف الصحف على كتاب التجريد الصريح لأحاديث الجامع الصحيح للشيخ

'একদিন বই উল্টাতে উল্টাতে আমি শায়খ আবুল আব্বাস যুবায়দীর লিখিত 'আত-তাজরীদ

আস-সরীহ গ্রন্থটি পাই। কিন্তু এই তাজরীদ গ্রন্থের কোন শারাহ আমি পাইনি, যা পাঠকের

ভূপালী (রহঃ)-এর মন্তব্য থেকে স্পষ্ট বুঝা যায় তার আওনুল বারী সরাসরি ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা নয় বরং ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত 'আত-তাজরীদ আস-সরীহ' গ্রন্থের ভূমিকা। আত-তাজরীদ আস-সরীহ বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা আসবে ইনশাআল্লাহ। তবে এখানে এতটুকু বলে রাখা যথেষ্ট, ছহীহ বুখারীতে অনেক হাদীছ বিভিন্নভাবে বারবার আসে যাকে তাকরার বলা হয়। যা আমরা বিস্তারিত আলোচনা করেছি। ইমাম যুবায়দী এই তাকরার হাদীছগুলো বাদ দিয়ে এবং

হাদীছের সন্দ বাদ দিয়ে মিশকাত ও বুল্গুল মারামের মত শুধু ছহীহ বুখারীর মতন জমা করে

একটি গ্রন্থ লিখেছেন যার নাম আত-তাজরীদ আস-সরীহ। আওনুল বারী মূলত এই গ্রন্থটির

ব্যাখ্যা। আওনুল বারী বিষয়ে স্কল্প জ্ঞানে আমার মন্তব্য হচ্ছে, 'একজন সাধারণ ছাত্র ও সাধারণ

মানুষ যদি গুধু ছহীহ বুখারীর হাদীছগুলো জানতে ও বুঝতে চায় তাহলে তার জন্য আওনুল

উপকারে আসতে পারে। তাই আমি এই গ্রন্থের ব্যাখ্যা লেখার সিদ্ধান্ত গ্রহণ করি'।^{৩৯৭}

أبي العباس الزبيدي . . . ولم أقف على شرح له يفيد القاري. . . فانتدبت لشرحه

'আর এই ড আমি সেগুর করেছি[']।

150

গ্রন্থটির ভূমি নিয়ে আলো

মাকুবুলের ত

'তিনি এই

পারতেন ত

রয়েছে'।^{৪০১} হাফেয ইবন্

করেছেন। ও

ছহীহ বুখারীর অধ্যায়ের উপর লিখিত গ্রন্থ

ছহীহ ৰুখারীর অধ্যায়ের নাম ও তার সাথে হাদীছের সামঞ্জস্যতা বিষয়ে আমরা আগেই আলোচনা করেছি। এখন আমরা শুধু এই বিষয়ের উপর ওলামায়ে কেরামের লিখিত আলাদা গ্রন্থগুলোর পরিচয় দেখব।

 আল-মুতাওয়ারি আলা আবওয়াবিল বুখারী। নাছিরুদ্দীন বিন মুনাইয়িয়র। আমাদের সামনে ছহীহ বুখারীর অধ্যায়ের উপর লিখিত যত গ্রন্থ আছে তন্মধ্যে সবচেয়ে পুরাতন গ্রন্থ এটি। ইমাম ইবনুল মুনাইয়্যির (রহঃ) ৬২০ হিজরীতে জনুগ্রহণ করেন এবং ৬৮৩ হিজরীতে মৃত্যুবরণ করেন। পরবর্তীতে সকল ব্যাখ্যাকার তার এই গ্রন্থ থেকে উপকার হাছিল করেছেন। ইমাম বুখারীর অধ্যায়ের সাথে হাদীছের সামঞ্জস্য বুঝতে না পেরে অনেকেই ইমাম বুখারীকে গয়র ফক্বীহ বলে দিয়েছেন। নাচতে না জানলে উঠান বাঁকা। তাদের জবাবেই মূলত ইমাম ইবনুল মুনাইয়্যির এই গ্রন্থটি লিখেছেন। ^{৩৯৮} এই গ্রন্থে কতটি অধ্যায়ের উপর আলোচনা আছে সে বিষয়ে ইমাম ইবনুল মুনাইয়্যির বলেন.

ومجموع ما وجدت له من هذه الأنواع قريب أبرع مائة ترجمة تحتاج التنبيه فأثبتها ونبهت على كل نوع منها في مكانه بأقصى الإمكان وأخصر وجوه البيان.

বারীর চেয়ে ভাল গ্রন্থ আর হতে পারে না'।

'প্রত্যেক যে ভূমিকাটি মুখ আল-হামদুর্গি বৰ্তমানে অ ইযযাত মুহ হাদীছের সা বইয়ের ব্যাস

৪০২. শারহু

৩৯৭. ভূপালী, আওনুল বারী ১/২, লেখকের ভূমিকা দ্রন্টব্য। ৩৯৮. ইনুল মুনাইয়্যির, তাহকীকু: ছালাহুদ্দীন মাকুবুল, পৃঃ ৩৬।

৩৯৯. ইনুল মু ৪০০, যিরিকর্ত

৪০১. ফাৎহল

فوقفت أبي العبا

হাজরীদ পাঠকের

র ব্যাখ্যা তাজরীদ লে রাখা হয়। যা য়ে এবং মা করে গ্রন্থটির সাধারণ

আগেই আলাদা

আওনুল

আমাদের সবচেয়ে ণ করেন এই গ্রন্থ সামঞ্জস্য লাচতে না ই গ্রন্থটি

য়ে ইমাম ومجموع 'আর এই জাতীয় যে অধ্যায়গুলোর বিষয়ে সতর্ক করার প্রয়োজন রয়েছে সেগুলো প্রায় ৪০০টি। আমি সেগুলো জমা করেছি এবং সংক্ষিপ্ত ভাষায় সবচেয়ে নিকটবর্তী সম্ভাবনার মাধ্যমে ব্যাখ্যা করেছি'।

গ্রন্থটির ভূমিকায় ইবনুল মুনাইয়্যির (রহঃ) অন্য সকলের মত ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর জীবনী নিয়ে আলোচনা করেছেন । বর্তমানে গ্রন্থটি ভারতের বিখ্যাত আহলেহাদীছ আলেম ছালাভূদ্দীন মাকুবূলের তাহকুীকে বৈরুত থেকে প্রকাশিত।

 তরজুমানুত তারাজিম : মূহিববুদ্দীন বিন রশীদ আল-ফিহরী। কেউ কেউ তার নামে কংশাইদ আল-ফিহরী বলেছেন। ^{৪০০} তার লিখিত এই গ্রন্থের বিষয়ে হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেন,

وصل فِيهِ إِلَى كتاب الصّيام وَلُو تَم لَكَانَ فِي غَايَة الإفادة وَأَنه لكثير الْفَائِدَة مَعَ نقصه 'তিনি এই গ্রন্থে ছহীহ বুখারীর কিতাবুছ ছিয়াম পর্যন্ত পৌছেছিলেন। যদি তিনি পূর্ণ করতে পারতেন তাহলে অনেক উপকারী হত। আর অসম্পূর্ণ হলেও এই গ্রন্থটিতে অনেক উপকার রয়েছে'। ⁸⁰³

হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী ও ইমাম আইনী উভয়েই এই গ্রন্থ থেকে অনেক তথ্য সংগ্রহ করেছেন। তবে এই প্রন্থটি বর্তমানে কোথায় আছে তা আমাদের জানা নাই।

৩. শারহ তারাজিম আবওয়াবিল বুখারী। শাহ ওলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী। ছহীহ বুখারীর অধ্যায়ের নামগুলাের উপর অনেক সুন্দর একটি গ্রন্থ। ভারত উপমহাদেশের সকল আলেম এই গ্রন্থের প্রশংসা করেছেন। এই গ্রন্থের গুরুতে শাহ ওলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ) ছহীহ বুখারীর অধ্যায়গুলাে নিয়ে প্রায় দশটির মত মৌলিক কিছু কায়েদা উল্লেখ করেছেন। এই কায়দাগুলাে অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ। স্বয়ং শাহ ওলিউল্লাহ (রহঃ) কায়েদাগুলাের শেষে বলেছেন,

فهذه مقدمة لا بد من حفظها لمن أراد أن يقرأ البخاري ويفهم

'প্রত্যেক যে ব্যক্তি ছহীহ বুখারী পড়তে চায় এবং বুঝতে চায় তার জন্য এই ক্বায়েদা সম্বলিত ভূমিকাটি মুখস্থ করা যরূরী।^{৪০২}

আল-হামদুলিল্লাহ আমরা এই মৌলিক ক্বায়েদাগুলো পূর্বেই আলোচনা করেছি।
বর্তমানে আব্দুল হাকীম আল-ক্বায়ীর তত্ত্বাবধানে একটি সুন্দর কাজ হয়েছে। তিনি মুহাক্বিকু
ইয়্যাত মুহাম্মাদকে দিয়ে ফাৎহুল বারীর শুধু সেই অংশগুলোকে আলাদা করেছেন যেগুলো
হাদীছের সাথে অধ্যায়ের সামঞ্জস্যতা সংশ্লিষ্ট। অতঃপর প্রতিটি অধ্যায়ে প্রথমে শাহ ওলিউল্লাহর
বইয়ের ব্যাখ্যা তারপর আসকালানী (রহঃ)-এর ফাৎহুল বারী থেকে চয়নকৃত অংশ দিয়ে 'শারহু

৩৯৯. ইনুল মুনাইয়্যির, তাহকীক: ছালাছদ্দীন মাকুবূল, পৃঃ ৩৮।

৪০০. যিরিকলী, আলাম ৬/৩১৪; মু'জামু ভয়ারায়িল আরাব, রাবী নং ১৯৬৮।

৪০১. ফাৎহল বারী ১/১৪।

৪০২. শারহু আবওয়াবিল বুখারী, ইবনু হাজার আসকালানী ও ওলিউল্লাহ দেহলভী, পৃঃ ২২।

আবওয়াবিল বুখারী' নামে আলাদা একটি গ্রন্থ রচনা করেছেন। ৪০০ যা আমার দৃষ্টিতে ছাত্রদের জন্য অসাধারণ উপকারী।

জ্ঞাতব্য: শাহ ওলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ) হাদীছের সাথে অধ্যায়ের সামঞ্জস্য বিধানের চেয়ে অধ্যায়ের ব্যাখ্যা করার দিকে বেশী মনোযোগ দিয়েছেন। প্রত্যেক যিনি বইটি পাঠ করবেন তিনি বিষয়টি অনুধাবন করতে পারবেন।

৪. মুনাসাবাত তারাজিমিল বুখারী। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ বদকলীন বিন জামা'আহ এই গ্রন্থটি লিপিবদ্ধ করেছেন। গ্রন্থটি মূলত পূর্বে উল্লেখিত ইবনুল মুনাইয়্যির (রহঃ)এর মুতাওয়ারি গ্রন্থের সংক্ষিপ্তরূপ। ^{৪০৪} গ্রন্থটির সবচেয়ে বড় বৈশিষ্ট্য হচ্ছে, ইবনু
জামা'আহ নিজেও একজন বড় মাপের মুহাদ্দিছ হওয়ায় তিনি সংক্ষিপ্ত করার সাথে
সাথে নিজের পক্ষ থেকেও অনেক তথ্য যোগ করেছেন। যেমন হাফেয ইবনু হাজার
আসকালানী (রহঃ) বলেন,

جمع الْعَلامَة نَاصِر الدِّين أَحْمد بن الْمُنِير خطيب الْإِشْكَنْدَريَّة من ذَلِك أَرْبَعيائة تَرْجَمَة وَتَكلم عَلَيْهَا ولخصها القَاضِي بدر الدِّين بن جمَاعَة وَزَاد عَلَيْهَا أَشْيَاء

'ইসকান্দারিয়ার খত্তীব নাছিরুদ্দীন বিন মুনাইয়্যির এই জাতীয় প্রায় ৪০০ অধ্যায় জমা করেছেন এবং তার উপর আলোচনা করেছেন। বদরুদ্দীন বিন জামা'আহ সেগুলো সংক্ষিপ্ত করেছেন এবং তার নিজের পক্ষ থেকেও কিছু বাড়িয়েছেন'।^{৪০৫}

আর ইনছাফের সাথে বলতে হলে বলতে হয় ছহীহ বুখারীর অধ্যায়ের সাথে হাদীছের সামঞ্জস্যতা বিষয়ে সবচেয়ে উপযোগী বই এটি। বর্তমানে গ্রন্থটি মুম্বাইয়ের দার আস-সালাফিয়্যাহ থেকে মুহাম্মাদ ইসহাকৃ সালাফীর তাহকুীকে প্রকাশিত।

৫. আবওয়াব ওয়াত তারাজিম। ফায়ায়েলে আমল য়য়েয়র লেখক মাওলানা য়াকারিয়া কাদ্বলভী (রহঃ) এই য়য়েয়র রচয়িতা। ওলিউদ্দীন নাদভীর তাহকৢীকে ৫ খণ্ডে প্রকাশিত।

জ্ঞাতব্য: ছহীহ বুখারীর প্রায় প্রতিটি ব্যাখ্যা গ্রন্থে কম-বেশী এই বিষয় নিয়ে আলোচনা করা হয়েছে। সকলেই নিজ নিজ সাধ্যমত ছহীহ বুখারীর অধ্যায়ের সাথে হাদীছের সামঞ্জস্য বিধানের চেষ্টা করেছেন। আমরা শুধু সেই গ্রন্থগুলো নিয়ে আলোচনা করলাম যেগুলো ছহীহ বুখারীর কোন ব্যাখ্যা নয়; বরং শুধুমাত্র ছহীহ বুখারীর অধ্যায় নিয়ে রচিত।

ছহীহ বুখারীকে সংক্ষিপ্ত করে লিখিত গ্রন্থ

আমরা আগেই আলোচনা করেছি ইমাম বুখারী (রহঃ) তার বইয়ে মারফ্ মুসনাদ ছহীহ হাদীছের পাশাপাশি ছাহাবায়ে কেরামের ফংওয়া, তাবেঈনদের আছার উল্লেখ করেছেন। অনেক সময় একই হাদীছে সংক্রিপ্ত করত উল্লেখিত না লিখিত কিছু: 'মুখতাছার ছ উল্লেখ করেছি

ف الأسانيد زيادة منها في ت كل فؤاليد

ব. সকল হাব. বারংবার

্ছহীহ বুং বা মু'আ

 হাদীছের মুসনাদে
 আছারের

৪০৩. শারহু আবওয়াবিল বুখারী, ইবনু হাজার আসকালানী ও ওলিউল্লাহ দেহলভী, মুহান্ধিকের ভূমিকা দুষ্টব্য।

৪০৪. বদরুদ্দীন বিন জামা আহ, তাহকুীকু: ইসহাকু সালাকী, পৃঃ ১৫, মুহাক্কিকের ভূমিকা দ্রষ্টব্য।

৪০৫. ফাৎহুল বারী ১/১৪।

esa আলারা

500

চ ছাত্রদের

্য বিধানের ঠি করবেন

'আহ এই র (রহঃ)-চেছ, ইবনু নার সাথে বনু হাজার

جمع الْعَلا عَلَيْهَا ولِد عَلَيْهَا ولِد

নামঞ্জস্যতা য়াহ থেকে

ছেন এবং

যাকারিয়া চ ৫ খণ্ডে

াচনা করা ্য বিধানের বিরার কোন

হ হাদীছের নেক সময়

গ দুষ্টব্য।

একই হাদীছকে কয়েক জায়গায় উল্লেখ করেন। এইজন্য কিছু মূহাদ্দিছ চেয়েছেন ছহীহ বুখারীকে সংক্ষিপ্ত করতে। যাতে সেখানে শুধু মারফু' ও মুসনাদ হাদীছ থাকে এবং এক হাদীছ বারংবার উল্লেখিত না হয়। এই খিদমতটি সাধারণ মানুষের জন্য অনেক অনেক উপকারী। এই বিষয়ে লিখিত কিছু বইয়ের পরিচয় নিম্নে দেয়া হল। উল্লেখ্য যে, প্রায় সকলেই তাদের সংক্ষিপ্তরূপের 'মুখতাছার ছহীহ আল-বুখারী' এই একই নাম রেখেছেন। এই জন্য আমরা শুধু লেখকের নাম উল্লেখ করেছি।

 নাছিরুদ্দীন আলবানী (রহঃ)। ছহীহ বুখারীর সর্বশ্রেষ্ঠ মুখতাছার বা সংক্ষিপ্ত গ্রন্থ তিনি লিখেছেন। বইটির নামে আলবানী (রহঃ) বলেন,

حَوي جَميع أحاديثه المرفوعة، والآثار الموقوفة؛ الموضولة منها والمعلّقة، مَع حَذف الأسانيد والمكرّرات مِن المتون، وجَمع إليها الزوائد من الروايات المحذوفة، ووُضعَت كل زيادة منها في مكانها المناسِب لها من الأحاديث، بطريقة علمية لا مثيل لها فيما أعلم؛ جمعت كل فؤائِد الله تعالى

'এই বইটিতে ছহীহ বুখারীর সনদ এবং তাকরার বিলুপ্ত করে সকল মারফু', মাওকুফ, মাওসুল ও মু'আল্লাকু হাদীছ জমা করা হয়েছে। বেনযীর কাজের মাধ্যমে, ছহীহ বুখারীর বিভিন্ন নুসখা থেকে যে বর্ণনাগুলো বিলুপ্ত হয়ে গেছিল সেগুলোকে তার উপযুক্ত স্থানে জমা করা হয়েছে। মহান আল্লাহর ইচ্ছায় আমি ছহীহ বুখারীর সকল উপকারিতা এই বইয়ে জমা করে দিয়েছি'। ইত্ত

আলবানী (রহঃ) তার বইয়ের ভূমিকাতে এই বইয়ের রচনা পদ্ধতি উল্লেখ করেছেন সেখান থেকে কয়েকটি পয়েন্টের সারর্মম নিম্নে পেশ করা হল।

حذفت أسانيد أحاديثه كلها.. أختار من الروايات المكررة أتمها وأكملها .. (والقسم الثاني) الأحاديث المعلقة.. فهذا أيضاً قد احتفظتُ بمتونه في "المختصر"..ثم إنني رقّمت هذه الأنواع الثلاثة بأرقام خاصة ... وكذلك رقمت كتب "الصحيح" كلها.. وكذلك رقمت أبواب كل كتاب على حدة .. محتفظاً بكل باب من أبوابه ،

- ক. সকল হাদীছের সনদ বিলুপ্ত করেছি।
- খ. বারংবার আসা বর্ণনাগুলোর মধ্যে যে বর্ণনাটি পরিপূর্ণ সেটা চয়ন করেছি।
- গ. ছহীহ বুখারীর সকল প্রকার রিওয়ায়েত সেই ভাবেই রেখেছি। চাই মাওকৃফ হোক বা মাওসুল বা মু'আল্লাকু।
- ঘ. হাদীছের নাম্বারিংয়ের ক্ষেত্রে সবগুলোর আলাদা আলাদা নাম্বার উল্লেখ করেছি। মারফ্ মুসনাদের জন্য আলাদা নাম্বার। মারফ্ মু'আল্লাকের জন্য আলাদা নাম্বার। মাওক্ফ আছারের জন্য আলাদা নাম্বার যোগ করেছি।

৪০৬. আলবানী, দায়িরাতুল মা আরিফ, মুখতাছার ছহীহ আল-বুখারী, প্রচ্ছদ দুষ্টব্য।

কার বর্ণিত'। Bo

300

ঙ, ছহীহ বুখারীর প্রতিটি কিতাবের ধারাবাহিক নাম্বার যোগ করেছি।

চ. ছহীহ বুখারীর প্রতিটি অধ্যায়ের নাম ঠিক রেখে তাতে সিরিয়াল নামার লাগিয়েছি।^{৪০৭}

এই বইটি ইমাম মুসলিমের পদ্ধতিতে রচনা করেছেন। একই বিষয়ক সকল হাদীছকে এক জায়গায় উল্লেখ করে দিয়েছেন। যাতে হাদীছ খুঁজে পেতে সুবিধা হয়।

এই গ্রন্থটি মাকতাবাতুল মা'আরিফ থেকে ৪ খণ্ডে প্রকাশিত।

 শায়৺ সা'দ বিন নাছির। এই বইয়ে শায়খের রচনাপদ্ধতি তার ভূমিকা থেকে নিয়ে উল্লেখ করা হল।

حذفت الأسانيد وأثار التابعين والمعلقات ..جمعت أطراف الحديث في الموطن الأول.. ذكرت جميع تبويبات البخاري على الحديث في الهامش.. شرحت بعض الألفاظ الغريبة.

ক. সকল মু'আল্লাকাত ও তাবেঈনদের আছার বিলুপ্ত করেছি।

খ. কোন হাদীছ যেখানে প্রথম এসেছে সেখানেই সেই হাদীছ ছহীহ বুখারীতে যতভাবে যত জায়গায় এসেছে তা একসাথে উল্লেখ করেছি।

গ. হাদীছের সাথে সাথে সেই হাদীছের উপর যত জায়গায় ইমাম বুখারী যে নামে অধ্যায় রচনা করেছেন, সে অধ্যায়গুলো হাদীছের পাশে একসাথে উল্লেখ করে দিয়েছি।

ঘ. কিছু কঠিন শব্দের ব্যাখ্যা করেছি। ^{৪০৮}

৩. যায়নুদ্দীন আয-যুবাইদী। আমাদের সামনে ছহীহ বুখারীর যত সংক্ষিপ্ত বা মুখতাছার আছে তার মধ্যে এটাই সর্বপ্রথম লিখিত। এই গ্রন্থে তার রচনা পদ্ধতি তিনি স্বয়ং ভূমিকাতে বলেছেন। নিম্নে তার ভূমিকা থেকে তা পেশ করা হল-

أجرد أحاديث صحيح البخاري من غير تكرار ، وجعلتها محذوفة الأسانيد ليقرب تناول الحديث من غير تعب وقد يأتي حديث مختصر ويأتي بعد في رواية أخرى أبسط وفيه زيادة على الأول فأكتب الثاني وأترك الأول لزيادة الفائدة ولا أذكر من الأحاديث إلا ما كان مسنداً متصلاً وأما ما كان مقطوعاً أو معلقاً فلا أتعرض له وكذلك ما كان من أخبار الصحابة فمن بعدهم فلا أذكره . ثم إنى أذكر اسم الصحابي الذي روى الحديث في كل حديث ليعلم من رواه ، .

'আমি এই গ্রন্থে ছহীহ বুখারীতে বারংবার আসা হাদীছণ্ডলোকে বিলুপ্ত করেছি। দ্রুত যেন হাদীছের নিকটবর্তী হওয়া যায় এজন্য সনদণ্ডলোকে বিলুপ্ত করেছি। যদি কোন হাদীছ ছহীহ বুখারীর এক জায়গায় সংক্ষিপ্তভাবে এসেছে, আরেক জায়গায় বিস্তারিতভাবে এসেছে, তাহলে আমি বিস্তারিতটা উল্লেখ করেছি। আমি শুধু মারফ্' ও মুসনাদ হাদীছ উল্লেখ করেছি। মাকুত্' ও মু'আল্লাকু হাদীছ উল্লেখ করিনি। তেমনিভাবে ছাহাবীগণের আছারও উল্লেখ করিনি। আর প্রতিটি

ছহীহ বুখারীর অন্যতম হচ্ছে
আমাদের জান
মুস্তাখরাজ কা
ইমাম সাখাবী (
ইমাম দুখারী দুখার্থ দুখার্থ কি

ইন্তিখরাজ হয়ে
বুখারীর সনদ
জমহ্র মুহাদিই
সনদ এবং ইম
শারখে গিয়ে হি
ইমাম যারকাশী
ইমাম যারকাশী
টেক্ত কর্তা কর্তা

'মুস্তাখরাজ গ্রন্থ মুসলিমের সন্দ সনদ লেখকের উপরের আলে হয়েছে তাতে হওয়ার কারণে তার নিজ সনা সাথে মিল থাব

৪০৭. আলবানী, দায়িরাতুল মা'আরিফ, মুখতাছার ছহীহ আল-বুখারী, পৃঃ ১০-১৩।

৪০৮. সা'দ বিন নাছির, দার ইশবিলিয়া, মুখতাছার ছহীহ আল-বখারী, পঃ ৬।

৪০৯, মুখতাসাব

৪১০. সাখাবী, য ৪১১. যারকাশী,

।^{৪০৭} য়দীছকে এক

া থেকে নিম্নে

حذفت الأسا. ثبويبات البخ

যতভাবে যত

অধ্যায় রচনা

সংক্ৰিপ্ত বা রচনা পদ্ধতি । হল
الجديث من الحديث من الأول فأكتب الأول فأكتب أذكره . ثم إني أذكره . ثم إني التهالا وقاله وقال

হাদীছের সাথে সেই হাদীছের বর্ণনাকারী ছাহাবীর নাম উল্লেখ করেছি যাতে বুঝা যায় হাদীছটি কার বর্ণিত'।^{৪০৮}

ছহীহ বুখারীর উপর ইন্তিখরাজ

ছহীহ বুখারীর উপর উন্মতে মুসলিমার ওলামায়ে কেরাম যত রকমের খিদমত করেছেন, তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছে ইস্তিখরাজ। ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত ইস্তিখরাজ বিষয়ে জানতে হলে সর্বাগ্রে আমাদের জানতে হবে মুস্তাখরাজ কাকে বলে?

মুস্তাখরাজ কাকে বলে?

ইমাম সাখাবী (রহঃ) বলেন,

وَالْإِشْتِخْرَاجُ أَنْ يَعْمَدَ حَافِظٌ إِلَى صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ مَثَلًا، فَيُورِدَ أَحَادِيثَهُ حَدِيثًا حَدِيثًا بِأَسَانِيدَ لِنَفْسِهِ، غَيْرَ مُلْتَزِمٍ فِيهَا ثِقَةَ الرُّواةِ، وَإِنْ شَذَّ بَعْضُهُمْ حَيْثُ جَعَلَهُ شَرْطًا، مِنْ غَيْرِ طَرِيقِ الْبُخَارِيِّ إِلَى أَنْ يَلْتَقِ مَعَهُ فِي شَيْخِهِ، أَوْ فِي شَيْخِ شَيْخِهِ،

'ইস্তিখরাজ হচ্ছে, উদাহরণ স্বরূপ, কোন একজন হাফেয় ছহীহ বুখারীর প্রতিটি হাদীছকে ইমাম বুখারীর সনদ ছাড়া নিজ সনদে বর্ণনা করে। যদিও তার সনদে দুর্বল রাবী থাকে। অবশ্য কেউ জমহূর মুহাদ্দিষ্টীনের বিরোধিতা করে রাবীর মযবৃত হওয়া শর্ত করেছেন। আর ইস্তিখরাজ কারীর সনদ এবং ইমাম বুখারীর সনদ কখনো তার শায়খে গিয়ে একত্রিত হয় অথবা তার শায়খের শায়খে গিয়ে মিলিত হয়'। 850 '

ইমাম যারকাশী (রহঃ) বলেন,

وَحَقِيقَته أَن يَأْتِي المُصَنَف إِلَى كتاب البُخَارِيّ أُو مُسلم فَيخرج أَحَادِيثه بأسانيد لنَفسِهِ من غير طَرِيق البُخَارِيّ أَو مُسلم فيجتمع إِسْنَاد المُصَنَف مَعَ إِسْنَاد البُخَارِيّ اَوْ مُسلم فِي شَيْخه أُو من فَوْقه

'মুস্তাখরাজ গ্রন্থের লেখক ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের হাদীছগুলোকে ইমাম বুখারী ও মুসলিমের সনদ ছাড়া নিজ সনদে বর্ণনা করেন। লেখকের সনদ এবং ইমাম বুখারী ও মুসলিমের সনদ লেখকের শায়খের স্থলে গিয়ে অথবা তারো উপরে গিয়ে মিলিত হয়'। 8>>

উপরের আলোচনা থেকে স্পষ্ট বুঝা যায়, ছহীহ বুখারীর উপর যে মুপ্তাখরাজ গ্রন্থগুলো লেখা হয়েছে তাতে মূলত ছহীহ বুখারীর-ই হাদীছ রয়েছে। শুধুমাত্র সনদে পার্থক্য। আর সনদে পার্থক্য হওয়ার কারণে অনেক সময় মতনেও কিছু পার্থক্য দেখা দেয়। কেননা মুস্তাখরাজ গ্রন্থের লেখক তার নিজ সনদে হাদীছটি যেভাবে পেয়েছেন সেভাবে বর্ণনা করেন। মূল হাদীছে ছহীহ বুখারীর সাথে মিল থাকলেও শব্দগত অনেক পার্থক্য দেখা যায়। যেমন ইমাম নববী (রহঃ) বলেন,

৪০৯, মুখতাসার যুবাইদী, ভূমিকা দ্রষ্টব্য।

৪১০. সাখাবী, তাহকীকু, আলী হুসাইন, মাকতাবাতুস সুনাহ, মিসর, পৃঃ ১/৫৭।

৪১১, যারকাশী, তাহকীকু: যায়নুল আবেদীন, আয়ওয়াউস সালাফ ১/২২৯ পৃঃ।

100

الكتب المخرجة على الصحيحين لم يلتزم فيها موافقتهما في الألفاظ فحصل فيها تفاوت في اللفظ والمعني،

'আর ছহীহ বুখারী ও মুসলিমে উপর যে মুস্তাখরাজ গ্রন্থগোল লেখা হয়েছে সেগুলোর ক্ষেত্রে এইরূপ কোন শর্তারোপ করা হয়নি যে, মুস্তাখরাজের শব্দের সাথে মূল গ্রন্থের শব্দের ছবহু মিল থাকবে। বরং উভয় গ্রন্থের মাঝে শব্দগত ও অর্থগত হালকা পার্থক্য রয়েছে'।

মুস্তাখরাজ গ্রন্থগুলোর নাম:

ইবিহাফুল গ্রন্থের লেখক প্রায় ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত প্রায় ১৪টি গ্রন্থের নাম উল্লেখ করেছেন। ⁸⁵⁰ কিন্তু অত্যন্ত দুঃখজনক হলেও সত্য যে, ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত একটি মুস্তাখরাজ গ্রন্থও বর্তমানে প্রকাশিত হয়নি। মুস্তাখরাজ ইসমাঈলী নিম্নে ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত কিছু মুস্তাখরাজ গ্রন্থের নাম হালকা পরিচয় সহ পেশ করা হল-

- ১. মুস্তাখরাজ আবুবকর আহমাদ বিন ইবরাহীম আল-ইসমাঈলী (মৃ. ৩৭১ হিঃ)।
- ২. মুস্তাখরাজ আবুবকর আল-বারকানী।
- ৩. মুস্তাখরাজ মুহাম্মাদ বিন আহমাদ আল-গিতরিফী (মৃ. ৩৭৭ হিঃ)।
- ৪. মুস্তাখরাজ আবুবকর বিন মারদোয়াহ (মৃ. ৪১৬ হিঃ)।
- ৫. মুস্তাখরাজ আবুবকর বিন মাঞ্জোয়াহ।
- ৬. মুস্তাখরাজ আবু নুয়াইম আল-আস্পাহানী। ডঃ মুহাম্মাদ আবদে মানছ্র। শায়খ হাম্মাদ বিন মুহাম্মাদ আল-আনছারী মুহাদ্দিছ মদীনা (রহঃ) বলেন,

أحسن المستخرجات مستخرج البرقاني والإسماعيلي.

'সর্বোত্তম মুস্তাখরাজ মুস্তাখরাজ বারকানী ও মুস্তাখরাজ ইসমাঈলী' ^{৪১৪}

মুস্তাখরাজ গ্রন্থের উপকারিতা:

মুস্তাখরাজ গ্রন্থের উপকারিতা সীমাহীন। নিম্নে কিছু উপকারিতা পেশ করা হল-ইমাম নববী (রহঃ) বলেন,

وللكتب المخرجة عليهما فائدتان: علو الإسناد، وزيادة الصحيح 'মুস্তাখরাজ গ্রন্থগুলোর দু'টি উপকারিতা রয়েছে। উঁচু সনদ ও ছহীহ হাদীছের বৃদ্ধি'। ^{৪১৫} ব্যাখ্যা:

 ছহীহ বুখরীর কোন হাদীছকে যদি মুস্তাখরাজ গ্রন্থের লেখক ইমাম বুখারী থেকে বর্ণনা করেন তাহলে তার মাঝে এবং রাসূল (ছাঃ)-এর মাঝে ৫ জন ব্যক্তি হয়। কিন্তু সেই হাদীছটিই যদি তিনি নিজ সনদে রাসূল (ছাঃ) পর্যন্ত বর্ণনা করেন তাহলে এই দুইটি i বলেন, ত্ত্যু

مدة فيبينه

طِ.

্চ।
'সনদের ভি
রাবী থেকে
আগে শ্রবণ
বর্ণনার মাণ
কোন সন
শ্রবণের বি
ব্যাখ্যা:

8

৪১৬. সুয়ূর্ত

৪১২. নববী, তাহকীকু: মুহাম্মাদ ওছমান, দারুল কিতাব আল-আরাবী, পুঃ ২৭।

৪১৩. ইতিহাফুল ক্বারী, পুঃ ১৫।

৪১৪. আব্দুল আওয়াল বিন হামাদ আনসারী, তারজামাতু শায়ৰ হামাদ আনসারী ২/৫১৭।

৪১৫. নববী, তাহকীকু: মুহাম্মাদ ওছমান, দারুল কিতাব আল-আরাবী, পৃঃ ২৭-২৯।

الكتب المخ اللفظ والمع المام والمع

া হুবহু মিল

নাম উল্লেখ থত একটি ারীর উপর

₹8)।

أحسن الم

وللكتب

রী থেকে ক্তি হয়। ম তাহলে তার মাঝে এবং রাসূল (ছাঃ)-এর মাঝে মাত্র ৪ জন ব্যক্তি হয়। এটাকেই বলা হয় উঁচু সনদ। মুস্তাখরাজ গ্রন্থগুলোর মূল লক্ষ থাকে উঁচু সনদ।

২. আমরা আগেই বলেছি মুস্তাখরাজ গ্রন্থগুলোর সাথে মূল গ্রন্থের শব্দণত পার্থক্য থাকে। সেই ক্ষেত্রে অনেক সময় ছহীহ বুখারীতে যে শব্দ আসেনি সেটি মুস্তাখরাজে চলে আসে। মুস্তাখরাজের মাধ্যমে নতুন প্রাপ্ত শব্দগুলো অধিকাংশ সময় ছহীহ হয়ে থাকে। যদি ছহীহ হয় তাহলে তার উপকারিতা হাদীছের ব্যাখ্যা করার ক্ষেত্রে সীমাহীন। মুস্তাখরাজের মাধ্যমে প্রাপ্ত এই জাতীয় অতিরিক্ত শব্দগুলোর সাহায়্যে সাধারণত ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যাকারণণ ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা করেছেন।

এই দুইটি উপকারিতা ছাড়া মুস্তাখরাজের আরো উপকারিতা রয়েছে, যেমন ইমাম সুয়্তী (রহঃ) বলেন,

مِنْهَا الْقُوَّةُ بِكَثْرَةِ الطُّرُقِ لِلتَّرْجِيحِ عِنْدَ الْمُعَارَضَةِ، وَمِنْهَا: أَنْ يَكُونَ مُصَنِّفُ الصَّحِيجِ رَوَى عَمِّنِ اخْتَلَظ وَلَمْ يُبَيِّنُ هَلْ سَمَاعُ ذَلِكَ الْحَدِيثِ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ قَبْلَ الإِخْتِلَاطِ أَوْ بَعْدَهُ؟ فَيُبَيِّنُهُ الْمُسْتَخْرِجُ، إِمَّا تَصْرِيحًا أَوْ بِأَنْ يَرُويَهُ عَنْهُ مِنْ طَرِيقِ مَنْ لَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ إِلَّا قَبْلَ الإِخْتِلَاطِ.

- ৪. হাদীছের অনেক বর্ণনাকারী রাবী আছেন যারা শুরু জীবনে মযবৃত স্মৃতিশক্তির অধিকারী হলেও পরবর্তীতে কোন কারণে তাদের স্মৃতিশক্তি খারাপ হয়ে যায় এবং তারা হাদীছ বর্ণনায় ভুল করেন। এই জাতীয় রাবীগণের অনেক হাদীছ ছহীহ বুখারীতে আছে। এই রকম কোন হাদীছ যখন মুস্তাখরাজে অন্য সনদে আসে তখন

৪১৬. সুয়ৃতী, তাহক্বীক: আবু কুতায়বা, তাদরীবুর রাবী ১/১২১-১২৩। .

রয়েছে।

ইন্ডিদরাক বলা

করা। ছহীহ

হওয়ার যোগ্য

মোট তিনজন

ক. মুস্তাদরাবে

খ, মুস্তাদরাক

গ্. মুস্তাদরাক

নিম্লে এ বিষয়ে

মুস্তাদরাকে ই

ইমাম হাকেনে

ক, তার নিকা

খ, মুস্তাদরাবে

গ. মুস্তাদরাধে

ছহীহ আলা

মুহাদ্দিছগণের

শার্তি মুসহি

বইয়ে যাদের

একটি এ বিং

'যে রাবীকে

নিকট গ্রহণ

বিদায়ী বলে

করেছে ।

করা হল-

উচিত যে, হা

158

দেখা যায় মুস্তাখরাজে বর্ণনাকারী স্পষ্টভাবে বলে দিচ্ছেন যে, তিনি হাদীছটি তার উস্তাদের স্মৃতিশক্তি খারাপ হওয়ার পূর্বে গুনেছেন। অথবা এমন বর্ণনাকারী থেকে হাদীছটি পাওয়া যায় যে, স্মৃতিশক্তি খারাপ হওয়ার পর তার উস্তাদ থেকে কোন হাদীছ-ই গ্রহণ করেনি। সুতরাং তার সকল হাদীছ উস্তাদের স্মৃতিশক্তি খারাপ হওয়ার পরে শ্রবণ করা।

৫. মুদাল্লিস রাবীর বিষয়ে নিয়ম হচ্ছে সে যদি শ্রবণের বিষয়ে স্পায়্ট শব্দ বর্ণনা না করে তাহলে তার হাদীছ গ্রহণ করা হয় না। ইমাম বুখারী অনেক মুদাল্লিসের হাদীছ তার ছহীহ বুখারীতে গ্রহণ করেছেন। কিন্তু ছহীহ বুখারীতে বর্ণিত হাদীছে হয়তো মুদাল্লিস রাবী শ্রবণের বিষয়ে স্পায়্ট কোন শব্দ ব্যবহার করেনি তখন ছহীহ বুখারীর উপর অভিযোগ উত্থাপন করার সুয়োগ থাকে। কিন্তু মুস্তাখরাজের বর্ণনায় দেখা যায়, মুদাল্লিস রাবী শ্রবণের বিষয়ে স্পায়্ট শব্দ ব্যবহার করেছেন।

এইভাবে প্রত্যেক যে অভিযোগ ছহীহ বুখারীর উপর পেশ করার চেষ্টা করা হয়েছে, তা মুস্তাখরাজের হাদীছগুলোর মাধ্যমে দূর হয়ে গেছে। হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেন,

أَنَّ كُلَّ عَلَةٍ أَعَلَ بِهَا حَدِيثٌ فِي أَحَدِ الصحيحينِ، جاءت روايةُ المستخرج سالمةً منها، 'প্রত্যেক যে কারণে ছহীহ বুখারীর কোন হাদীছকে দুর্বল বলার চেষ্টা করা হয়েছে সেই হাদীছটিই মুস্তাখরাজে একদম ত্রুটিমুক্ত ও নিরাপদভাবে বর্ণিত হয়েছে'। 859

৬. কোন রাবীর নাম যদি ছহীহ বুখারী বা মুসলিমে অস্পষ্ট থাকে তথা রাবীকে তা চিনার মত কোন উপায় না থাকে তাহলে মুস্তাখরাজে সেই রাবীর পূর্ণ নাম পাওয়া যায় যার ফলে রাবীর পরিচয় জানতে সুবিধা। এই জাতীয় আরো অগণিত উপকারিতা রয়েছে এই জাতীয় গ্রন্থের।

মুস্তাখরাজ ও মুখতাছার গ্রন্থগুলোর মধ্যে পার্থক্য ও একটি সর্তকতা:

ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত মুখতাছার বা সংক্ষিপ্ত গ্রন্থগুলো এবং মুস্তাখরাজ গ্রন্থগুলোতে মূল হাদীছ একই হয়ে থাকে। কিন্তু মুখতাছার এবং মূল ছহীহ বুখারীর মধ্যে শব্দগত কোন পার্থক্য থাকে না। অন্যদিকে মুস্তাখরাজ গ্রন্থগুলোর সাথে ছহীহ বুখারীর শব্দগত পার্থক্য থাকে যেমনটা আমরা আগে দেখেছি। এই জন্য অনেক সময় ইমাম বায়হাক্বী তার সুনানে এবং বাগাভী (রহঃ) তার শারহুস সুনাহতে যখন কোন হাদীছের ক্ষেত্রে বলেন, এই হাদীছটি বুখারী বা মুসলিম বর্ণনা করেছে। তখন এর উদ্দেশ্য এই নয় যে, হুবহু হাদীছটি বুখারী বা মুসলিমে রয়েছে। বরং তাদের উদ্দেশ্য হচ্ছে হাদীছের মূল বিষয়টি ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমে রয়েছে। ^{৪১৮} সুতরাং প্রতিটি ছাত্রের এই বিষয়ে সতর্ক থাকা উচিত যে, কোন হাদীছের সাথে বুখারী-মুসলিমের মৌলিক মিল পেলে সাথে সাথে সেটাকে যেমন ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের দিকে সম্পৃক্ত করা যায় না, তেমনি কেউ যদি বলি হাদীছটি ছহীহ বুখারী বা মুসলিমে আছে তাহলে তা যাচাই করে দেখা

ছহীহ বুখারী এই জন্য ে ছহীহ বুখারী ছহীহ। আর করেছেন ত

৪১৭. বুরহানুদীন বিকাঈ, তাহকীক: মাহির ইয়াসিন, আন-নুকাত আল-ওফিয়্যাহ ১/১৫১।

৪১৮. সুয়তী, তাহক্লীক: আবু কুতায়বা, তাদরীবুর রাবী ১/১১৮।

দীছটি তার কারী থেকে থকে কোন ক্তি খারাপ

না না করে হাদীছ তার ছে হয়তো হীহ বুখারীর ৰ্ণনায় দেখা

হয়েছে, তা নানী (রহঃ)

أَنَّ كُلُّ علةٍ أ ই হাদীছটিই

রাবীকে তা নাম পাওয়া রো অগণিত

গুলোতে মূল কোন পাৰ্থক্য াকে যেমনটা াগাভী (রহঃ) বুসলিম বর্ণনা বরং তাদের তরাং প্রতিটি মৌলিক মিল করা যায় না, ই করে দেখা উচিত যে, হাদীছটি কি হুবহু ছহীহ বুখারী বা মুসলিমে আছে না, শুধু মৌলিক কথায় মিল রয়েছে।

ছহীহ বুখারীর ইন্তিদরাক

ইস্তিদরাক বলা হয় ছুটে যাওয়া কোন কিছু জমা করা। এক কথায় বলা যায় সংশোধন ও সংস্কার করা। ছহীহ বুখারীর ইন্তিদরাক হচেছ, এমন হাদীছ জমা করা যেটা ছহীহ বুখারীর অন্তর্ভুক্ত হওয়ার যোগ্যতা রাখে অথচ ইমাম বুখারী সেটাকে ছহীহ বুখারীর অন্তর্ভুক্ত করেননি। এই বিষয়ে মোট তিনজন আলেমের বই লেখার কঁথা জানা যায়।

- ক. মুস্তাদরাকে হাকেম।
- খ, মুস্তাদরাক দারাকুৎনী।
- গ. মুস্তাদরাক আবু যার আল-হারাবী।

নিম্নে এ বিষয়ে সবচেয়ে প্রসিদ্ধ গ্রন্থ ও বর্তমানে প্রকাশিত মুস্তাদরাকে হাকেমের উপর আলোচনা করা হল-

মুস্তাদরাকে হাকেম ও ইমাম বুখারীর শর্তে ছহীহ:

ইমাম হাকেমের এই বইয়ের উপর আমরা কয়েক পর্বে আলোচনা করব।

- ক. তার নিকটে ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের শর্তে ছহীহ বলতে কি বুঝায়।
- খ. মুস্তাদরাকে হাকেমে তার ভ্রান্তি ও ওলামায়ে কেরাম ও ছাত্রদের জন্য সৃক্ষ একটি বিষয়।
- গ, মুস্তাদরাকে হাকেমের হাদীছ বিষয়ে আমাদের করণীয়।

ছহীহ আলা শারতিল বুখারী কাকে বলে?

মুহাদ্দিছগণের মাঝে বহুল প্রচলিত কয়েকটি শব্দ 'ছহীহ আলা শারতিল বুখারী', 'ছহীহ আলা শারতি মুসলিম' ও 'ছহীহ আলা শারতিশ শায়খাঈন'। ইমাম বুখারী ও মুসলিম (রহঃ) তাদের বইয়ে যাদের হাদীছ গ্রহণ করেছেন তাদেরকে মুহাদ্দিছগণ অন্য দৃষ্টিতে দেখেন। তাদের মাঝে একটি এ বিষয়ে একটি কথা অত্যন্ত প্রসিদ্ধ,

ومن روى له أحد الشيخين فقد جاوز القنطرة

'যে রাবীকে ইমাম বুখারী ও মুসলিম গ্রহণ করেছেন সে সন্দেহের ব্রীজ বা পুল অতিক্রম করেছে'।

ছহীহ বুখারী ও মুসলিমে কোন রাবীর স্থান পাওয়া মানে সেই রাবী কমসে কম হাসান পর্যায়ের। এই জন্য যে হাদীছ ছহীহ বুখারী বা মুসলিমে স্থান পায়নি কিন্তু সেই হাদীছের সকল বর্ণনাকারী ছহীহ বুখারী বা মুসলিমের রাৰী তাহলে সেই হাদীছকে বলা হয় ইমাম বুখারী বা মুসলিমের শর্তে ছহীহ। আর যদি এমন হয় যে ঐ হাদীছের সকল রাবীকে ইমাম বুখারী ও মুসলিম দুইজনই গ্রহণ করেছেন তাহলে সেই হাদীছকে শায়খাইনের শর্তে ছহীহ বলা হয়। আর এটাই মুহাদ্দিছগণের নিকট গ্রহণযোগ্য সংজ্ঞা আর এটাই ইমাম হাকেমের মত। যেমন শায়খ মুকুবিল বিন হাদী আল-বিদায়ী বলেন,

اذا قال الحاكم صحيح على شرطهما فمعناه أن رجال السند رجال الشيخين. وهكذا اذا قال صحيح على شرط صحيح على شرط البخاري فمعناه أن رجاله رجال البخاري وهكذا اذا قال صحيح على شرط مسلم فمعناه رجاله رجال المسلم

'যখন ইমাম হাকেম বলেন, শায়খাইনের শর্তে ছহীহ তখন অর্থ হচ্ছে সনদের সকল রাবী শায়খাইনের রাবী। তেমনি তিনি যদি বলেন, বুখারীর শর্তে ছহীহ তাহলে অর্থ হচ্ছে সনদের সকল রাবী ছহীহ বুখারীর রাবী। তেমনি তিনি যদি বলেন ছহীহ মুসলিমের শর্তে ছহীহ তাহলে অর্থ হচ্ছে সনদের সকল রাবী ছহীহ মুসলিমের রাবী।'⁸⁵

এরপর শায়খ মুকুবিল এই বিষয়ে মুস্তাদরাকে হাকেম থেকে দলীল দিয়েছেন।

অতি সৃক্ষ বিষয় :

ইমাম হাকেম সহ বড় থেকে বড় আলেম ও মুহাদ্দিছ শায়খাইনের শর্তে ছহীহ ও ছহীহ বুখারী বা মুসলিমের শর্তে ছহীহ বলাতে ভুল করে থাকেন। কোন হাদীছের বর্ণনাকারী ছহীহ বুখারী বা মুসলিমের রাবী হলে সাথে সাথে ছহীহ বুখারী বা মুসলিমের শর্তে ছহীহ হুকুম লাগানো এক প্রকার বোকামী। কেননা ছহীহ বুখারীতে এমন অনেক রাবী আছেন যাদের হাদীছকে ইমাম বুখারী (রহঃ) শুধু বিশেষ অবস্থায় গ্রহণ করে থাকেন। যেমন-

১. সুফিয়ান বিন ভ্সাইন। এই রাবীকে ইমাম মুসলিম গ্রহণ করেছেন। ইমাম বুখারী তা'লীকে এবং মুতাবা'আতে গ্রহণ করেছেন। অন্যদিকে ইমাম যুহরীর হাদীছ সকলেই গ্রহণ করেছেন। এখন কোন হাদীছ যদি সুফিয়ান বিন ভ্সাইন ইমাম যুহরী থেকে বর্ণনা করে তাহলে কি আমরা বলব বুখারী মুসলিমের শর্তে ছহীহ? বাহ্যিক দৃষ্টিতে তাই মনে হচ্ছে, কিন্তু গভীরে গেলে দেখা যাবে যুহরী থেকে বর্ণিত সুফিয়ানের কোন হাদীছ তারা গ্রহণ করেনেন। সুফিয়ানকে আলাদা গ্রহণ করেছেন এবং ইমাম যুহরীকে আলাদা গ্রহণ করেছেন। কেন তারা এমন করলেন? ইমাম ইবনু হিবরান সুফিয়ান বিষয়ে বলেন.

روايته عن الزهري فإن فيها تخاليط يجب أن تجانب وهو ثقة في غير حديث الزهري

'ইমাম যুহরী থেকে সুফিয়ানের বর্ণনা করা রিওয়ায়েতে অনেক ক্রুটি আছে। সুতরাং ইমাম যুহরী থেকে তার রিওয়ায়েত পরিহার করা উচিত। তবে সে যদি ইমাম যুহরী ছাড়া অন্যদের থেকে হাদীছ বর্ণনা করে তাহলে গ্রহণ করা হবে'। ^{৪২০}

ইমাম ইবনু হিব্বানের মত আরো অনেক মুহাদ্দিছ একই মন্তব্য করেছেন। এই জন্য সুফিয়ান বিন হুসাইন থেকে ইমাম মুসলিম শুধু সেই রিওয়ায়েত গ্রহণ করেছেন যেটা সে ইমাম যুহরী ছাড়া অন্য কারো নিকট থেকে বর্ণনা করেছে। অতএব উপরের আলোচনা থেকে আশা করি স্পষ্ট হয়েছে, কোন রাবী শুধু ছহীহ বুখারী বা মুসলিমের রাবী হলেই সেই হাদীছকে বুখারী বা মুসলিমের শর্তে কোন বিশেষ অ ২. অনেক তারা ফু আসকা

'ইমাম বুখারী ।
এই মুখতুলিত র
যেমন ইমাম মুফ
মৃত্যুর দশ বছর
মুখস্থ শক্তি থো
মুহাদ্দিছগণ তার
পরের হাদীছ বং
সুধীপাঠক! যার
হওয়ার পর আ
থেকে নকুল কর
করেছেন। তারা
মুকরী (৪) আন্দু
উপরিউক্ত চারজ
একজনকে যুক্ত

'কুতাইবা বলে ছহীহ'। ^{৪২৩} উদ্বে করেছেন। আমরা যদি ছহী করেছে যেটা ত দেখেছি ইবনু ল

৪১৯. মুক্তাদরাকে হাকেম, তাহকুীকৃঃ মুকুবিল বিন হাদী, মুহাক্কিকের ভূমিকা দ্রস্টব্য।

৪২০, সিকাত ইবনু হিব্বান রাবী নং-৮৩০১।

৪২১. নুকাত ইবনু ৪২২. ইমাম যাহাই

৪২৩, ইমাম যাহাই

মুসলিমের শর্তে ছহীহ বলা যাবে না। বরং দেখতে হবে, ইমাম বুখারী ও মুসলিম সেই রাবীকে কোন বিশেষ অবস্থায় গ্রহণ করেছেন কিনা এবং সেই অবস্থাটা কী।

অনেক সময় ইমাম বুখারী ও মুসলিম কিছু মুখতৃলিত রাবীর হাদীছ গ্রহণ করেন। কিন্তু
তারা মুখতৃলিত রাবীর হাদীছ বিষয়ে গবেষণা করত গ্রহণ করেন। হাফেয ইবনু হাজার
আসকালান (রহঃ) বলেন,

لم يخرجا من حديث المختلطين عمن سمع منهم بعد الاختلاط إلا ما تحققا أنه من صحيح حديثهم قبل الاختلاط.

'ইমাম বুখারী ও মুসলিম কোন মুখতৃলিত রাবীর হাদীছ তখনি গ্রহণ করেন যখন নিশ্চিত হন যে, এই মুখতৃলিত রাবীর ছাত্র তার নিকট থেকে স্মৃতিশক্তি খারাপ হওয়ার আগে শ্রবণ করেছে'। বিষয় যেমন ইমাম মুসলিম ইবনু লাহিয়ার হাদীছ গ্রহণ করেছেন। ইবনু লাহিয়া শিক্তিশালী। কিন্তু তার মৃত্যুর দশ বছর পূর্বে তার কিতাবাদীতে আগুন লেগে পুড়ে যায়। ইয়ালিয়াহ। অতঃপর তিনি মুখস্থ শক্তি থেকে হাদীছ বর্ণনা গুরু করেন এবং হাদীছের মধ্যে ভুল হতে থাকে। এই জন্য মুহাদ্দিছগণ তার কিতাব পুড়ে যাওয়ার আগের হাদীছ গ্রহণ করেছেন এবং কিতাব পুড়ে যাওয়ার পরের হাদীছ বর্জন করেছেন।

সুধীপাঠক! যারা তার নিকট কিতাব পুড়ে যাওয়ার আগে হাদীছ গুনেছে এবং স্মৃতিশক্তি খারাপ হওয়ার পর আর কোন হাদীছ শোনেনি তাদের বিষয়ে ইমাম যাহাবী (রহঃ) মুহাদ্দিছগণের পক্ষ থেকে নকুল করে বলেন, 'কিতাব পুড়ে যাওয়ার পূর্বে ৪ জন রাবী তার নিকট থেকে হাদীছ শ্রবণ করেছেন। তারা হল- (১) আব্দুল্লাহ বিন মুবারাক (২) আব্দুল্লাহ বিন ওহাব (৩) আব্দুল্লাহ বিন মুকরী (৪) আব্দুল্লাহ বিন মাসলামা আল-কা'নাবী'। ^{৪২২}

উপরিউক্ত চারজনের সাথে ইমাম আহমাদ বিন হাম্বল (রহঃ) কুতাইবা বিন সাঈদ নামের আরও একজনকে যুক্ত করেছেন। তার সম্পর্কে তিনি বলেন,

قُتَيْبَةُ يَقُوْلُ قَالَ لِي أَحْمَدُ بنُ حَنْبَلٍ أَحَادِيْتُكَ عَنِ ابْنِ لَهِيْعَةَ صِحَاحٌ.

'কুতাইৰা বলেন, ইমাম আহমাদ আমাকে বলেছেন, তোমার বর্ণিত ইবনু লাহিয়ার হাদীছ ছহীহ'।^{৪২৩} উল্লেখিত হাদীছটি এই কুতাইবা বিন সাঈদ (রহঃ) ইবনু লাহিয়া থেকে বর্ণনা করেছেন।

আমরা যদি ছহীহ মুসলিম দেখি তাহলে দেখব ইমাম মুসলিম ইবনু লাহিয়ার সেই হাদীছটি গ্রহণ করেছে যেটা তার নিকট থেকে আব্দুল্লাহ বিন ওহাব বর্ণনা করেছেন। আর আমরা আগেই দেখেছি ইবনু লাহিয়ার স্মৃতিশক্তি খারাপ হওয়ার আগে যারা ওনেছেন তাদের মধ্যে আব্দুল্লাহ বিন

৪২১. নুকাত ইবনুস সালাহ, আসফালানী, ১/৩১৫।

৪২২. ইমাম যাহাবী, সিয়ার আ'লামিন নুবালা ৮/১১ পৃঃ।

৪২৩. ইমাম যাহাবী, সিয়ার আ'লামিন নুবালা ৮/১৭ পৃঃ।

ওহাব একজন। সুতরাং কোন হাদীছে ইবনু লাহিয়া আসলে চোখ বন্ধ করে ছহীহ মুসলিমের শর্তে ছহীহ মন্তব্য করলে তা হবে চরম বোকামী।

৩. অনেক রাবী এমন রয়েছে যাদের থেকে ইমাম বুখারী ও মুসলিম দলীল গ্রহণের জন্য কোন সময় হাদীছ গ্রহণ করেননি। বরং তা'লীকৃ হিসাবে বা মুতাবা'আত হিসাবে গ্রহণ করেছেন। সেই সমস্ত রাবীর বর্ণিত হাদীছকেও ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের শর্তে ছহীহ বলা যাবে না।

আশা করি এই তিনটি উদাহরণই যথেষ্ট। এই জন্য তাড়াহুড়া নয় বরং উপরে আলোচিত সৃক্ষ বিষয়টির প্রতি গভীর দৃষ্টি রাখতে হবে। কোন হাদীছের রাবী শুধু ছহীহ বুখারীর বা মুসলিমের রাবী হলেই হবে না বরং 'আলা নাফসিল কায়ফিয়্যাহ' তথা যেই অবস্থায় ইমাম বুখারী বা মুসলিম গ্রহণ করেছেন ঠিক তদ্রূপ হতে হবে।

মুস্তাদরাকে হাকেমের হাদীছের প্রকারভেদ

ইমাম হাকেমের রচিত মুস্তাদরাক বইটি যেমন উপকারী তেমনি তাতে অনেক সমস্যাও রয়েছে। তিনি অনেক জাল হাদীছকে ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের শর্তে ছহীহ বলেছেন। তেমনি এমন অনেক রাবীর হাদীছকে ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের শর্তে ছহীহ বলেছেন যে হাদীছের রাবীকে ইমাম বুখারী ও মুসলিম গ্রহণ করা তো দূরে থাক তিনি স্বয়ং অন্য জায়গায় দুর্বল বলেছেন। নিম্নে তার বই বিষয়ে হাফেয ইবনু হাজার আসক্বালানী (রহঃ)-এর প্রকারভেদ পেশ করা হল-

ينقسم المستدرك أقساما:

الأول: أن يكون إسناد الحديث الذي يخرجه محتجا برواته في الصحيحين أو أحدهما على صورة الاجتماع سالما من العلل، ولا يوجد في المستدرك حديث بهذه الشروط لم يخرجا له نظيرا أوا أصلا إلا القليل. نعم وفيه جملة مستكثرة بهذه الشروط، لكنها مما أخرجها الشيخان أو أحدهما استدركها الحاكم واهما في ذلك ظنا أنهما لم يخرجاها.

القسم الثاني: أن يكون إسناد الحديث قد أخرجا لجميع رواته لا على سبيل الاحتجاج بل في الشواهد والمتابعات والتعاليق أو مقرونا بغيره

وهذا القسم هو عمدة الكتاب.

القسم الثالث: أن يكون الإسناد لم يخرجا له لا في الاحتجاج ولا في المتابعات. وهذا قد أكثر منه الحاكم، فيخرج أحاديث عن خلق ليسوا في الكتابين ويصححها، لكن لا يدعي أنها على شرط واحد منهما، وربما ادعى ذلك على سبيل الوهم.

ومن هنا دخلت الآفة كثيرا فيما صحح، وقل أن تجد في هذا القسم حديثا يلتحق بدرجة الصحيح فضلا عن أن يرتفع إلى درجة الشيخين - والله أعلم -. ব্যাখ্যামূলক অনু প্রথম প্রকার : সেই অবস্থাতেই কোন গোপন ভ ছহীহ। কিন্তু মুব হাদীছ মৃস্তাদরাং ভূলবশত মনে : হাকেমে উল্লেখ হাদীছটিকে স্বয়ং দ্বিতীয় প্রকার : মুসলিমে রয়েছে এবং অন্যের সা কখনোই ছহীহ মুস্তাদরাকে হাড়ে ততীয় প্রকার : রাবী না ছহীহ : হাদীছ মুস্তাদরা আর ইমাম হা ব্ৰেন সন্দ ছ ছহীহ বুখারী ং বইয়ের সবচেন দুরে থাক এগুট মন্তাদরাকে হা মন্তাদরাকে হার

> 'ইমা বিষ

شَحِيحِ فَهُوَ مِنْ

অন্তত

ত্বে

তার

৪২৪. নুকাত ইব ৪২৫. মুকাদামা 5

.5

E Pa

10

وهر

ব্যাখ্যামূলক অনুবাদ : মুস্তাদরাকের হাদীছগুলোকে তিন ভাগে ভাগ করা যায়।
প্রথম প্রকার : কিছু হাদীছ এমন রয়েছে যেগুলোর রারী ইমাম বুখারী ও মুসলিমের রাবী এবং সেই অবস্থাতেই রয়েছে ঠিক যে অবস্থাতে ইমাম বুখারী ও মুসলিম গ্রহণ করেছে। হাদীছের মধ্যে কোন গোপন ক্রটিও নাই। এই জাতীয় হাদীছ নিঃসন্দেহে ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের শর্তে ছহীহ। কিন্তু মুস্তাদরাকে হাদীছে এই জাতীয় হাদীছের সংখ্যা অল্প। তবে হ্যা। এই রকম অনেক হাদীছ মুস্তাদরাকে হাকেমে রয়েছে যেগুলো ছহীহ বুখারী ও মুসলিমেও রয়েছে। ইমাম হাকেম ভুলবশত মনে করেছেন এই হাদীছ ছহীহ বুখারী ও মুসলিমে নাই। এই জন্য তিনি মুস্তাদরাকে হাকেমে উল্লেখ করত বলেছেন এই হাদীছ বুখারী ও মুসলিমের শর্তে ছহীহ। অথচ সেই হাদীছটিকে স্বয়ং ইমাম বুখারী ও মুসলিম তাদের গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন।

দিতীয় প্রকার : মুস্তাদরাকে হাকেমে কিছু হাদীছ এমন রয়েছে যেগুলোর রাবী ছহীহ বুখারী ও মুসলিমে রয়েছে কিন্তু ইমাম বুখারী ও মুসলিম তাদেরকে শুধু মুতাবা'আত, শাওয়াহেদ, তা'লীকু এবং অন্যের সাথে গ্রহণ করেছেন। কোন সময়ই দলীল হিসাবে গ্রহণ করেননি। এই রকম হাদীছ কখনোই ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের শর্তে ছহীহ হতে পারে না। কিন্তু দুঃখজনক হলেও সত্য

মুস্তাদরাকে হাকেমে এই জাতীয় হাদীছ অনেক রয়েছে।

তৃতীয় প্রকার: মুস্তাদরাকে হাকেমে কিছু হাদীছ এমন রয়েছে যেগুলোর রাবী না ছহীহ বুখারীর রাবী না ছহীহ মুসলিমের রাবী। বিষয়ের সাথে সামঞ্জস্য রেখে ইমাম হাকেম এই জাতীয় অনেক হাদীছ মুস্তাদরাকে হাকেমের অন্তর্ভুক্ত করেছেন

আর ইমাম হাকেম এই হাদীছগুলোকে ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের শর্তে ছহীহ বলেন না। তথু বলেন সনদ ছহীহ বা হাদীছ ছহীহ। অবশ্য কিছু কিছু জায়গায় ভুলবশত এই হাদীছগুলোকেও ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের শর্তে ছহীহ বলেছেন। আর এই জাতীয় হাদীছগুলোই হচ্ছে এই বইয়ের সবচেয়ে বড় বিপদ। এই হাদীছগুলো ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের শর্তে ছহীহ হওয়া দূরে থাক এগুলোর অধিকাংশই নরমালী ছহীহ হাদীছের মধ্যে পড়ে না। 8২৪

মুস্তাদরাকে হাকেমের হাদীছ বিষয়ে আমাদের করণীয়:

মুস্তাদরাকে হাকেমের হাদীছ বিষয়ে ইমাম ইবনুস ছালাহ বলেন,

مَا حَكَمَ بِصِحَّتِهِ، وَلَمْ نَجِدْ ذَلِكَ فِيهِ لِغَيْرِهِ مِنَ الْأَئِمَّةِ، إِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبِيلِ الصَّحِيجِ فَهُوَ مِنْ قَبِيلِ الْحَسَنِ، كَحْتَجُ بِهِ وَيُعْمَلُ بِهِ، إِلَّا أَنْ تَظْهَرَ فِيهِ عِلَّةٌ تُوجِبُ ضَعْفَهُ.

'ইমাম হাকেম যে হাদীছগুলোকে ছহীহ বলেছেন কিন্তু অন্যান্য ইমামগণ সেই হাদীছ বিষয়ে ছহীহ-যঈফ কোন রকম মন্তব্য করেননি সেই হাদীছগুলো ছহীহ না হলেও অন্ততপক্ষে হাসান হবে। সেগুলো দ্বারা দলীল গ্রহণ করা এবং আমল করা বিশুদ্ধ হবে। তবে হ্যাঁ! যদি কোন স্পষ্ট ক্রেটি প্রকাশ পায় যা হাদীছকে যঈফ প্রমাণিত করে তাহলে তার দ্বারা দলীল গ্রহণ করা যাবেনা'।

⁸২৪. নুকাত ইবনুস সালাহ, আসকুালানী ১/৬৫

৪২৫. মুকাদ্দামা ইবনুস সালাহ পৃ.২২।

ইবনুস ছালাহ (রহঃ)-এর মন্তব্যের সারমর্ম হচ্ছে ইমাম হাকেম কোন হাদীছকে ছহীহ বলেছেন কিন্তু সেই হাদীছ বিষয়ে দুনিয়ার কোন মুহাদ্দিছের কোন মন্তব্য পাওয়া যায় না তাহলে সে হাদীছ গ্রহণ করা হবে। যতক্ষণ না হাদীছের মধ্যে কোন ক্রটি প্রকাশ পায়। আর যদি অন্য মুহাদ্দিছগণের মন্তব্য পাওয়া যায় তাহলে তাদেরটাই গ্রহণ করা হবে।

ইমাম ইবনুস সালাহের এই মূলনীতির সাথে অন্যান্য মুহাদিছগণ একমত নন। যেমন ইমাম বদরুদ্দীন বিন জামা'আহ ও হাফেয ইরাকী বলেন,

إنه يتتبع ويحكم عليه بما يليق بحاله وهذا هو الصواب

'মুস্তাদরাকে হাকেমের প্রতিটি হাদীছের বিষয়ে গবেষণা করে সেই হাদীছের জন্য যে হুকুমটা উপযুক্ত হবে সেটাই প্রয়োগ করতে হবে। আর এই এটিই সঠিক মত'।

এই দৃষ্টিকোণ থেকেই ইমাম যাহাবী মুস্তাদরাকে হাকেমের উপর 'তালখীস' রচনা করেছেন। কিন্তু তালখীসে অনেক হাদীছের উপর তিনি কোন হুকুম আরোপ করেননি আবার তিনিও অনেক যঈফ হাদীছকে ছহীহ বলে অতিক্রম করেছেন। বর্তমান যুগে শায়খ আবু ইসহাকু আল-হুয়াইনী এই বিষয়ে 'ইত্তিহাফুন নাক্বিম' বিস্তর গ্রন্থ রচনা করেছেন।

সূতরাং মুস্তাদরাকে হাকেমের হাদীছ বিষয়ে একজন ছাত্র ও আলেমের সর্বদা থাকা উচিত।

ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমকে জমা করে লিখিত গ্রন্থ

উন্মতের মুহাদ্দিছীনে কেরাম ছহীহ বুখারীর উপর যত ধরনের খিদমত করেছেন তন্যুধ্যে অন্যতম একটি হচ্ছে ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের হাদীছকে একত্রিত করে গ্রন্থ রচনা করা। এই বিষয়ে লিখিত ইমাম ইশবিলীর গ্রন্থের মুহাক্বিক হামদ বিন মুহাম্মাদ বইটির ভূমিকাতে ৯০০ হিজরীর পূর্বে লিখিত প্রায় ১৪টি এমন গ্রন্থের নাম উল্লেখ করেছেন যেগুলোতে ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের হাদীছ জমা করা হয়েছে। ৪২৬ ইত্তিহাফুল ক্বারী গ্রন্থের লেখক প্রায় ২২টি গ্রন্থের নাম উল্লেখ করেছেন যেগুলো ৯০০ হিজরীর পূর্বে এই বিষয়ে ওলামায়ে কেরাম লিখেছেন। ৪২৭ ৯০০ হিজরীর পর থেকে বর্তমান যুগ পর্যন্ত আমাদের সংক্ষিপ্ত হিসাব অনুযায়ী এই বিষয়ে প্রায় ১০-এর অধিক গ্রন্থ লিপিবদ্ধ করা হয়েছে। নিম্নে এই বিষয়ে রচিত প্রসিদ্ধ কয়েকটি গ্রন্থের পরিচয় দেয়া হল।

আল-জামউ বায়নাছ ছহীহায়ন-আবু নাছর মুহাম্মাদ আল হুমাইদী (৪৮৮ হিঃ) :
 তিনি ইমাম ইবনু হায়ম (রহঃ)-এর অন্যতম ছায় । তার রচিত এই গ্রন্থটি এই
 বিষয়ে রচিত সর্বপ্রথম গ্রন্থ । তার গ্রন্থের বিষয়ে ওলামায়ে কেরাম অনেক প্রশংসা
 করেছেন । য়েমন- ইমাম ইবনুল আছীর তার বিখ্যাত জামেউল উছুল গ্রন্থে বলেন,

واعتمدت في النقل من كتابي البخاري ومسلم على ما جمعه الإمام أبو عبد الله الخميدي في كتابه، وإنه أخانه أحسن في ذكر طرقه، واستقصى في إيراد رواياته، তার রচনা

266

ক, ই অনুয

মুসলি ই ১৪

'আহি

জারা করে ৪. ত ছাহাই খ. প্র বুখারী

হাদীছ করার

হাদীছ

ग. श

দিয়ে ঘ, হা

অধীন জনেয়ে

অধীনে উল্লেখ

আরে-

উভয়ে

85%.

৪২৬. ইমাম ইশবিলী, মুহাঞ্জিক্ব, হামদ বিন মুহাম্মাদ, আল-জামউ বায়নাছ-ছহীহায়ন, পৃঃ ১০-১৪, মুহাঞ্জিক্বের ভূমিকা দ্রষ্টব্য।

^{829.} ইত্তিহাফুল काती, পৃঃ ২৩-২৫।

ল(ছন হাদীছ

অন্য

इसारा

إنه يت

কুমটা

কিছ

যাঈফ

এই

ন্তিয়

। এই ৯০০

রী ও

य**्ड**्ड । ⁸³⁹

প্রায় গ্রের

₹°) :

' এই

শংসা শন্

واعت

كتابه

<u>ক্রের</u>

'আমি আমার জামিউল উসূল গ্রন্থে ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের হাদীছ নকল করার জন্য ইমাম হুমায়দীর লিখিত 'আল-জামউ বায়নাছ-ছহীহায়ন' গ্রন্থের উপর নির্ভর করেছি। কেননা তিনি তার গ্রন্থটিতে হাদীছের বিভিন্ন সূত্র সুন্দর ভাবে উল্লেখ করেছেন এবং বিভিন্ন রিওয়াত পেশ করার জন্য যথেষ্ট অনুসন্ধান করেছেন'।

তার এই গ্রন্থটি বর্তমানে ডঃ আলী হুসাইনের তাহকীকে প্রকাশিত। নিম্নে ইমাম হুমায়দীর গ্রন্থের রচনা পদ্ধতির বিষয়ে তার ভূমিকার আলোকে আলোচনা করা হল।

ক. ইমাম হুমায়দী তার গ্রন্থটিকে মুসনাদ গ্রন্থের অনুসরণে সাজিয়েছেন। তথা ছাহাবীদের নাম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। প্রথমে ছাহাবীর নাম তারপর সেই ছাহাবী থেকে বর্ণিত ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের সকল হাদীছ জমা করেছেন। যেমন তিনি বলেন,

وجمعنا حَدِيث كل صَاحب على حِدة، ورتبناهم على خمس مَرَاتِب: فبدأنا بِمُسْنَد الْعشْرَة، ثمَّ بالمقدمين بعد الْعشْرَة، ثمَّ بالمكثرين، ثمَّ بالمقلين، ثمَّ بِالنسَاء.

'আমি প্রতিটি ছাহাবীর হাদীছ আলাদা আলাদা জমা করেছি এবং ৫ স্তরে ভাগ করেছি। ১. প্রথমে জান্নাতের সুসংবাদ প্রাপ্ত দশজন ছাহাবীর হাদীছ। ২. তারপর যারা সর্বাগ্রে ইসলাম গ্রহণ করেছেন তাদের হাদীছ। ৩. তারপর যে সমস্ত ছাহাবী অধিক হাদীছ বর্ণনা করেন তাদের হাদীছ। ৪. তারপর যে সমস্ত ছাহাবী অল্প হাদীছ বর্ণনা করেন তাদের হাদীছ। ৫. তারপর মহিলা ছাহাবীগণের হাদীছ'।

খ. প্রতিটি ছাহাবীর নামের অধীনে সেই সমস্ত হাদীছকে আগে উল্লেখ করেছেন যেগুলো ছহীহ বুখারী ও মুসলিম উভয় প্রস্তে রয়েছে। তারপর যে হাদীছগুলো গুধু ছহীহ বুখারীতে তারপর যে হাদীছগুলো গুধু ছহীহ মুসলিমে বর্ণিত হয়েছে সেগুলো উল্লেখ করেছেন।

গ. প্রতিটি হাদীছের ক্ষেত্রে ছহীহ বুখারীর মুস্তাখরাজ গ্রন্থসমূহ এবং অন্যান্য হাদীছ গ্রন্থগুলোতে হাদীছটি কিভাবে এসেছে সেদিকে গভীর দৃষ্টি দিয়েছেন। সেই হিসাবে প্রায় প্রতিটি হাদীছ উল্লেখ করার পর অন্য সূত্রে এই হাদীছের কী কী শান্দিক, অর্থগত ও সন্দগত পার্থক্য রয়েছে তা বলে দিয়েছেন।

ঘ. হাদীছ সাজানোর ক্ষেত্রে রাবীগণের উপর গভীর দৃষ্টি দিয়েছেন। যেমন- ইবনু ওমর (রাঃ)-এর অধীনে ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের হাদীছ প্রায় ১০টি তনাধ্যে ৫টি হাদীছ ইবুন ওমর থেকে সালিম শুনেছেন অন্য ৫টি হাদীছ ইবুন ওমর থেকে নাফী শুনেছেন। ইবনু ওমর (রাঃ)-এর নামের অধীনে এই দশটি হাদীছ সাজাতে গিয়ে ইমাম হুমায়দী নাফে'-এর বর্ণিত ৫টি হাদীছ পরস্পর উল্লেখ করবেন। একটার সাথে উল্লেখ করবেন এবং সালিমের বর্ণিত ৫টি হাদীছ পরস্পর উল্লেখ করবেন। একটার সাথে আরেকটাকে মিশ্রিত করবেন না। অথচ দশটিই মুত্তাফাকৃ আলাইহ বা ছহীহ বুখারী ও মুসলিম উভয়ের হাদীছ। এইভাবে রাবীগণের উপর গভীর দৃষ্টি দিয়ে নিজের মনের মাধুরী মিশিয়ে তিনি

৪২৮. মাজদুদ্দীন ইবনুল আছীর, তাহক্বীকঃ আনুল ক্বাদির আরনাউত, জামিউল উস্ল, ১/৫৫।

গ্রন্থটিকে সাজিয়েছে। তার গ্রন্থের সূক্ষ্ম রচনা পদ্ধতি বিষয়ে হাফেষ ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার নুকাতে বিস্তর আলোচনা করেছেন। ^{৪২৯}

সতর্কতা : যেহেতু ইমাম ভ্যায়দী তার গ্রন্থটিকে নিজের মনের মত করে সাজিয়েছেন সেহেতু ছাত্রদের তার গ্রন্থের বিষয়ে সতর্ক থাকা উচিত। কেননা অনেক সময় হাদীছের অর্থগত মিল থাকার কারণে তিনি ছহীহ বুখারীর মুস্তাখরাজ থেকে বড় কোন হাদীছ সংগ্রহ করেন। তারপর হাদীছ শেষে বলেন, এই হাদীছ ছহীহ বুখারীতে সংক্ষিপ্ত আকারে আছে। কিন্তু ছহীহ বুখারীতে কতটুকু আছে, কিভাবে আছে তা আর বিস্তারিত বলেন না। এখন আমরা যদি এই বিস্তর বর্ণনাকে ছহীহ বুখারীর বর্ণনা বলি তাহলে ভুল হবে।

- আল-জামউ বায়নাছ-ছহীহায়ন- আব্দুল হকু আল-ইশবিলী (৫৮২ হিঃ) : অনেক উচু মাপের ফক্বীহ ও মুহাদ্দিছ। তার লিখিত এই প্রস্তের রচনা পদ্ধতি তার ভূমিকার আলোকে বর্ণনা করা হল।
- ক. তিনি ছহীহ মুসলিমকে মূল হিসাবে ধরে ছহীহ ৰুখারীর সেই হাদীছণ্ডলো যোগ করেছেন যেগুলো ছহীহ মুসলিমে নাই।
- খ. ছহীহ বুখারীর হাদীছণ্ডলোকে ছহীহ মুসলিমের অধ্যায় অনুসারে সাজিয়েছেন। তবে অনেক সময় হাদীছটি ইমাম বুখারী কী কী অধ্যায়ে এনেছেন তা উল্লেখ করে দেন।
- গ. প্রতিটি হাদীছের ক্ষেত্রে ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের মাঝে সৃক্ষ থেকে সৃক্ষ পার্থক্য থাকলেও তিনি তা বর্ণনা করেন। এই বৈশিষ্ট্যটি তার গ্রন্থের সবচেয়ে বড় বৈশিষ্ট্য।
- ছ, ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের বিভিন্ন নুসাখ ও রিওয়ায়েতের পার্থক্য বর্ণনা করার চেষ্টা করেছেন।
- ঙ. গ্রন্থের শেষে ছহীহ বুখারীর যত মু'আল্লাকু রিওয়ায়েত ও আছার ছিল সব এক সাথে উল্লেখ করে দিয়েছেন।

তার এই গ্রন্থের বিষয়ে ইমাম ইবনু নাছিরুদ্দীন বলেন,

إن عبد الحق أحسن من جمع بين الصحيحين

'যারা ছহীহ বুখারী জমা করেছেন তাদের মধ্যে নিশ্চয় আব্দুল হকু (রহঃ) সবচেয়ে সুন্দর করেছেন'।^{৪৩০}

৩. মাশারিকুল আনওয়ার- ইমাম সগানী (৬৫০ হিঃ) : ইমাম সগানী এই গ্রন্থ প্রণয়নে সকলের থেকে আলাদা পদ্ধতি গ্রহণ করেছেন। তিনি গ্রন্থটিকে না অধ্যায় আকারে সাজিয়েছেন না ছাহাবীগণের নাম ভিত্তিক না আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী। মূহাদ্দিছগণের এই তিনটি পদ্ধতি থেকে সরে গিয়ে তিনি আরবী গ্রামারের শব্দ অনুযায়ী গ্রন্থ রচনা করেছেন। যেমন- মান মাওস্লার অধ্যায়। মান ইপ্তিফহামিয়ায় অধ্যায় ইত্যাদী। এছাড়া তিনি ওধু কুওলী হাদীছগুলোকে গ্রহণ করেছেন। ছহীহ

৪২৯. আল-জামউ বায়নাছ ছহীহায়ন, ভূমিকা দ্রষ্টব্য।

8.

े हीस्ट्रीस् वर्ष अध्यास्त्र अध्यास्त्र क्षेत्र पूर्वा नामावस्त्र कि

করেছি। প্রতি

হাদীছের না

۵.

2

বৰ্তমান যু

1 2

5 3

3 (1)

8. T

৪৩১. আল

৪৩০. আব্দুল হকু ইশ্বিলী, মুহাক্সিকা: উন্মে মুহাম্মাদ বিনতে আহমাদ, আল-আহকাম আছ-ছুগরা ১/৬৩ পৃঃ, মুহাক্সিকার ভূমিকা দুস্টব্য।

কুলানী

সেহেতু ত মিল

তারপর থারীতে

বিস্তর

অনেক

গীমকার

রেছেন

অনেক

পার্থক্য

,ছন |

উল্লেখ

إن عب

भू-भत्

কারে

धायी ।

W W

মিয়ার ছহীহ

5 918,

বুখারী ও মুসলিম ছাড়া এমন কিছু হাদীছ অন্যান্য গ্রন্থ থেকেও সংগ্রহ করেছেন যেগুলো তার নিকটে ছহীহ।

8. আল-লুলু ওয়াল মারজান : ফুয়াদ আব্দুল বাকী। ফুয়াদ আব্দুল বাকী তার গ্রন্থ বিষয়ে বলৈন,

ترتيب صحيح مسلم هو الترتيب الذي توخيته وارتضيته. فأخذت منه أسماء كتبه وأبوابه مع أرقامها، وأخذت من صحيح البخاري نص الحديث الذي وافقه مسلم عليه. وبينت عقب سرد كل حديث موضعه من صحيح البخاري، بذكر اسم الكتاب، وعنوان الباب، مع أرقامها

'ছহীহ মুসলিমের সাজানোর ধরণটা আমার পছন্দ হয়েছে। এই জন্য আমি ছহীহ মুসলিম থেকে নাম্বারসহ কিতাব ও অধ্যায়ের নাম গ্রহণ করেছি। আর ছহীহ বুখারী থেকে হাদীছের শব্দ গ্রহণ করেছি। প্রতিটি হাদীছের শেষে ছহীহ বুখারীতে হাদীছটা কোথায় আছে তা অধ্যায়ের নাম ও হাদীছের নাম্বার সহ বলে দিয়েছি'।^{৪৩১}

আল-লুলু ওয়াল মারজানের উপকারিতা ও অপকারিতা

- ১. আল-লুলু ওয়াল মারজানে ওধু সেই সমন্ত হাদীছ জমা করা হয়েছে য়েওলো মৃত্তাফাকু আলাইহ তথা ছহীহ বুখারী ও মুসলিম উভয় কিতাবে আছে। কিন্তু সে হাদীছগুলো জমা করা হয়নি য়েওলো মুসলিমে আছে কিন্তু বুখারীতে নাই অথবা ওধু বুখারীতে আছে কিন্তু মুসলিমে নাই। অন্যদিকে এই বিষয়ে লিখিত অধিকাংশ য়য়েছ ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের সকল হাদীছ জমা করা হয়েছে।
- ২. আল-লুলু ওয়াল মারজানে ছহীহ বুখারীর শব্দ গ্রহণ করা হয়েছে কিন্তু ছহীহ মুসলিমের সাথে সেই হাদীছের শব্দগত কোন পার্থক্য উল্লেখ করা হয়নি। কেননা একই হাদীছ বুখারীতে এক শব্দে থাকে ছহীহ মুসলিমে আরেক শব্দে থাকে। মুহাদ্দিছগণের নীতি অনুযায়ী তারা এই পার্থক্য উল্লেখ করে দেয়াকে য়ররী মনে করেন। য়েমনটা আমরা ইমাম ইশবিলীর কিতাবে দেখেছি।
- আল-লুলু ওয়াল মারজান গ্রন্থের উপকারিতা হচ্ছে প্রাথমিক যারা হাদীছ মুখস্থ
 করতে চাইবে তাদের জন্য সবচেয়ে সহজ ও উপকারী গ্রন্থ এটি।

বৰ্তমান যুগে লিখিত কয়েকটি গ্ৰন্থ :

- ১. মুসনাদুছ ছহীহায়ন- আব্দুল হকু আল-হাশেমী।
- ২. আল-জামে বায়নাছ ছহীহায়ন- ছালিহ আশ-শামী।
- ৩. যাদুল মুসলিম- হাবীবুল্লাহ আশ-শানকিতী।
- 8. কিফায়াতুল মুসলিম- আহমাদ বাদাবী।

৪৩১. আল-লুলু ওয়াল মারজান, ভূমিকা দুষ্টব্য।

১৬৯

৫, হাদইউস সাকালায়ন- লুকুমান সালাফী।

৬. আল-জামউ বায়নছ ছহীহায়ন- ইয়াসির আস-সালামা।

৭. আল-জামউ বায়নাছ-ছহীহায়ন লিল হুফফায- ইয়াহইয়া বিন আব্দুল আযীয়।
সারমর্ম: ইলমে হাদীছের দৃষ্টিভঙ্গি থেকে সবচেয়ে সুন্দর গ্রন্থ ইমাম ইশবিলীর জামউ বায়নাছ
ছহীহায়ন। মুখস্থ করার দিক থেকে সবচেয়ে সহজ আল-জামউ বায়নাছ ছহীহায়ন লিল হুফফায়
ও আল-লুলু ওয়াল মারজান।

মুব্তাফাকু আলাইহ ও জামউ বায়নাছ ছহীহায়ন বিষয়ে সতৰ্কতা

 'মুব্তাফাকু আলাইহ' বহুল ব্যবহৃত একটি পরিভাষা। কিন্তু অনেকেই এই পরিভাষাটি ব্যবহারে ভুল করে থাকেন। একটি হাদীছের মুব্তাফাকু আলাইহ হওয়ার জন্য দু'টি শর্ত লাগে।

ক. হাদীছটিকে ইমাম মুসলিম ও ইমাম বুখারী উভয়েই তাদের গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন।

থ. দুই গ্রন্থে উল্লেখিত সেই হাদীছটির বর্ণনাকারী ছাহাবী একজন। এই দ্বিতীয় শর্তটির ক্ষেত্রে

অনেকেই ভুল করে থাকে। এই বিষয়ে একজন ছাত্রে সতর্ক থাকা উচিত। হাদীছ যতই এক হোক
না কেন ছাহাবী যদি আলাদা হয় তাহলে তাকে মুন্তাফাকু আলাইহ বলা যায় না।

২. জামউ বায়নাছ ছহীহায়ন এবং মুত্তাফাক আলাইহের মধ্যে পার্থক্য আছে। জামউ বায়নাছ ছহীহায়ন গ্রন্থতলোর সকল হাদীছ মুত্তাফাক আলাইহ নয়। কেননা সেওলোতে ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের সকল হাদীছ জমা করা হয়েছে চাই সেটা ওধু মুসলিমের হাদীছ হোক বা ওধু বুখারীর হাদীছ হোক। মুত্তাফাক আলাইহ তখনি হবে যখন হাদীছটি উভয় গ্রন্থে থাকবে।

ছহীহ বুখারীর রিওয়ায়েত, নুসখা ও প্রকাশনা বিষয়ে ছাত্রদের জন্য যর্ররী কিছু জ্ঞাতব্য:

আশা করি হেডলাইনেই স্পষ্ট হয়েছে যে, রিওয়ায়েত, নুসখা ও প্রকাশনা আলাদ আলাদা। আমরা প্রতিটির উপর সংক্ষিপ্ত আকারে আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।

রিওয়ায়েত কী? রিওয়ায়েত অর্থ বর্ণনা। ইমাম বুখারীর যুগে আমাদের মত কম্পিউটার, প্রিন্টার, প্রেস ছিল না। তৎকালীন যুগে বই লেখার পর লেখক সেই বইটির দারস দিতেন। ছাত্রগণ তার থেকে বইটি পড়তেন এবং তার লিখিত পাণ্ডুলিপি থেকে নিজে কপি করে নিতেন। তারপর ইমাম বুখারীর ছাত্রগণ থেকে পরবর্তী ছাত্রগণ পড়েছেন এবং কপি করেছেন। ছাত্র-শিক্ষক পরম্পরায় চলতে থাকা এই সিলসিলাকে রিওয়ায়েত বলা হয়।

ছহীহ বুখারীর প্রসিদ্ধ রাবীগণ:

 মুহাম্মাদ বিন ইউসুফ আল-ফিরাবরী (রহঃ)। তিনি ইমাম বুখারীর নিকট দুইবার ছহীহ বুখারী পড়েছেন। যেমন আবু নাছর আল-কুল্লাবায়ী বলেন, 'মুহাম্মাদ একবার চি

ইমাম ফি

'ইমাম বু'
বেঁচে নাই
ইমাম যা:
ইমাম যা:

ইমাম যা:

কিরাবরী জীবিত টি আর ইমা ৯ বছর ছ জামরা ব হাফেয ই

'তিনি ত পৌছেনি ইমাম ফি

'তিনি মা

৪৩২. আ

ই শ

৪৩৩. সুয় ৪৩৪, সিয়

৪৩৫. প্রা ৪৩৬. ফা كَانَ سَماع مُحَمَّد بن يُوسُف الفربرِي بِهَذَا الْكتاب من مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيل البُخَارِيّ مرَّتَيْنِ مرّة بفربر في سنة ٢٤٨ وَمرَّة ببخاري

'মূহাম্মাদ বিন ইউসুফ আল-ফিরাবরী ছহীহ বুখারী ইমাম বুখারীর নিকট দুইবার শ্রবণ করেছেন। একবার ফিরাবরে ২৪৮ হিজরীতে আরেকবার বোখারাতে'। ^{৪৩২} ইমাম ফিরাবরী নিজের বিষয়ে বলেন,

سمع الصَّحِيح تسعون ألفا فَمَا بَقِي أحد يرويه عَيْرِي

ইমাম বুখারীর নিকট থেকে ৯০ হাজার ছাত্র ছহীহ বুখারী শ্রবণ করেছে আমি ছাড়া তাদের কেউ বেঁচে নাই' ৷ ১০০

ইমাম যাহাবী ও হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার এই মন্তব্যের রাদ্দ করেছেন, যেমন ইমাম যাহাবী বলেন

قَدْ رَوَاهُ بَعْدِ الفَرْبْرِي أَبُو طَلْحَةً مَنْصُوْرُ بِنْ مُحَمَّدِ البَرْدَوِيُّ النَّسَفِيّ، وَبَقِيّ إِلَى سَنَةِ تِسْعِ وَعِشْرِيْنَ

'ফিরাবরীর মৃত্যুর পরে আবু ত্বালহা মান্চ্র বাযদাবী নাসাফী তিনি প্রায় ৩২৯ হিজরী পর্যন্ত জীবিত ছিলেন' ₁8৩৪

আর ইমাম ফিরাবরী মারা গেছেন ৩২০ হিজরীতে।^{৪৩৫} সুতরাং ইমাম ফিরাবরীর পরে তিনি প্রায় ৯ বছর ছহীহ বুখারী বর্ণনা করেছেন।

আমরা বলব, তিনি তার জ্ঞান অনুযায়ী নিজেকে সর্বশেষ জীবিত ছাত্র মনে করেছেন। যেমন হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেন,

وَأَطِلِقَ ذَٰلِكَ بِنَاءَ عِلَى مَا فِي عَلَمُهُ

'তিনি তার জ্ঞানের উপর ভিত্তি করে এইভাবে বলেছেন'।^{৪৩৬} তার নিকট হয়তোবা সংবাদ পৌছেনি।

ইমাম ফিরাবরীর বিষয়ে ইবনুস সাম'আনী বলেন,

كَانَ ثَقْة، ورعًا،

'তিনি মযবৃত ও পরহেষগার'।^{৪৩৭} তার রিওয়ায়েত সারা পৃথিবীতে সবচেয়ে প্রসিদ্ধ।

৪৩২. আবুবকর মুহামাদ বিন খায়র আল-ইশবিলী, তাহকীকৃঃ ফুয়াদ মানছ্র, ফিহরিসত ইবন খায়র আল-ইশবিলী, পৃঃ ৮৩।

৪৩৩. সুষ্তী, তাহকীকৃ: আবু কুতায়বা, তাদরীবুর রাবী ১/১১৮।

৪৩৪, সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১১/৩৫২

৪৩৫, প্রাত্ত

৪৩৬. ফাৎহল বারী ১/৪৯১।

ইমাম হি ইমাম যি

593

'ফিরাবর হিজরী ১

আর এব কোন ভ

কর(তেম

যারা ই: রিওয়ারে

খ ইমা

করে। বি

তথা তি সীমাহীন

তার নিব

ছিলেন।

পড়েছি

উপরের

ইমাম বি ইমাম বি

প্রায় ৭

88৩. সূ

886. 牙

বখারী হ অনুযায়ী নিজের ' গ ইমা ইনশাতা

888, 5

২ ইবরাহীম বিন মাকীল আন-নাসাফ। তিনি নাসাফের কাষী ছিলেন। ছহীহ বুখারীর রাবীগণের মধ্যে অন্যতম একজন রাবী। তার বিষয়ে ইমাম সাম'আনী বলেন,

فكان من أجلة أهل السنة وأصحاب الحديث ومن ثقاتهم وأفاضلهم، كتب الكثير، وجمع المسند والتفسير وحدث بهما

'তিনি আহলুস সুনাহ ও আহলুল হাদীছের ময়বৃত ও সম্মানিতদের একজন। তিনি অনেক গ্রন্থ লিখেছেন। মুসনাদ ও তাফসীর নামে তার লিখিত দু'টি গ্রন্থের তিনি দারস দিতেন'। ৪০৮ ইবরাহীম বিন মাকুলি আন-নাসাফীর সনদে ও হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর নিকট ইজাযাত ছিল।

৩. হাম্মাদ বিন শাকির আন-নাসাফী। তিনি ইমাম বুখারীর নিকট থেকে তার ছহীহ বুখারী এবং ইমাম তিরমিয়ীর নিকট থেকে তার সুনানে তিরমিয়ী রিওয়ায়েত করেছেন। ^{৪৩৯} তার বিষয়ে ইমাম সাম'আনী বলেন.

كان شيخا حليلا ثقة،

'তিনি সন্মানিত এবং মযবৃত শায়খ'।^{৪৪০} আবুল আব্বাস আল-মুস্তাগফিরী (৪৩২ হিঃ) তার তারীখে নাসাফে বলেন,

هُوَ ثقة مأمون

'তিনি মযবুত এবং বিশ্বস্ত'।⁸⁸⁵ তার রিওয়ারেতে হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) ও ইমাম কাসতাল্লানী (রহঃ)-এর নিকট ইজাযা ছিল।

8. আবু তালহা মানছুর বিন মুহামাদ। তার বিষয়ে আমীর ইবন মাকূলা (রহঃ) বলেন, حدث عن محمد بن إسماعيل بكتاب الجامع الصحيح وهو آخر من حدث به عنه وكان ثقة توفي سنة تسع وعشرين وثلاثمائة.

'তিনি ইমাম বুখারীর নিকট থেকে তার ছহীহ বুখারী রিওয়ায়েত করেছেন। আর ছহীহ বুখারী বর্ণনাকারীগণের মধ্যে তিনি সর্বশেষ জীবিত রাবী। তিনি মযবৃত গ্রহণযোগ্য। ৩২৯ হিজরীতে মৃত্যুবরণ করেন' i^{88২}

তার মৃত্যু সালে স্পষ্ট বুঝা যাচেছ, তিনি ইমাম ফিরাবরীর মৃত্যুর ৯ বছর পর মারা গেছেন। ইবন মাকুলা (রহঃ)-এর এই তথ্যের উপর ভিত্তি করেই আসকালানী ও যাহাবী (রহঃ) উপরে আলোচিত ফিরাবরী (রহঃ)-এর মন্তব্যের সমালোচনা করেছেন।

৪৩৭. তারীখুল ইসলাম, ৭/৩৭৫।

৪৩৮, সাম'আনী, আনসাব ১৩/৯৩।

৪৩৯, সাম'আনী, আনসাব ১৩/৩৬৬।

৪৪০, সাম্ব'আনী, আনসাব ১৩/৩৬৬।

৪৪১, তারীখুল ইসলাম ৭/২৩৯।

^{882.} जाभीत देवन माक्ला, जाल-देकमाल ९/১৮९।

হীহ বুখারীর r

فكان من أج

والتفسير و-অনেক গ্রন্থ

দিতেন'।^{৪৩৮}

(রহঃ)-এর

হহীহ বুখারী ন ৷^{৪৩৯} তার

كان شيخا -

هُوَ ثَقَةً مأمر آ (রহঃ) ও

ব্ৰেল,

حدث عن

ন্ট ন্ত্ৰ ব্ৰথারী

ঃ হিজরীতে

ছেন। ইবন হঃ) উপৱে

ইমাম ফিরাবরীরর রিওয়ায়েত প্রসিদ্ধ হওয়ার কারণ:

ইমাম ফিরাবরীরর রিওয়ায়েত প্রসিদ্ধ হওয়ার অন্যতম কারণ তিনটি।

ক. ইমাম ফিরাবরী (রহঃ) ছহীহ বুখারী পড়েছেন ইমাম বুখারীর শেষ জীবনে। যেমন ইমাম সাম আনী বলেন,

وسمع الفربري الكتاب من البخاري في ثلاث سنين: في سنة ثلاث، وأربع، وخمس وخمسين ومائتين،

'ফিরাবরী ছহীহ বুখারী ইমাম বুখারীর নিকট থেকে তিন বছরে শুনেছে ২৫৩ হিজরী থেকে ২৫৫ হিজরী পর্যন্ত'। ⁸⁸⁰ আমরা জানি ইমাম বুখারী (রহঃ) ২৫৬ হিজরীতে মারা গেছেন। তথা ইমাম বুখারী মারা যাওয়ার মাত্র এক বছর পূর্বে ইমাম ফিরাবরী তার নিকট ছহীহ বুখারী শুনেছেন। আর একজন লেখক তার বইয়ের মধ্যে কম-বেশী করতে থাকেন। নতুন নতুন গবেষণা বা নতুন কোন তথ্য প্রকাশ হওয়ার পর নিজের মত পরিবর্তন করেন। এই কাজটি ইমাম বুখারীও করতেন। আমরা ছহীহ বুখারী লেখা শেষ হওয়ার যে হিসাব পূর্বে আলোচনা করেছি সেই হিসাব অনুযায়ী ইমাম বুখারী অন্ততপক্ষে প্রায় ২৫ বছর যাবৎ ছহীহ বুখারীর দারস দিয়েছেন। সুতরাং যারা ইমাম বুখারীর প্রথম জীবনের ছাত্র তাদের তুলনায় যারা শেষ জীবনের ছাত্র তাদের রিওয়ায়েত বেশী প্রাধান্য পাবে।

খ. ইমাম বুখারীর ছাত্রদের মধ্যে ইমাম ফিরাবরী বহুদিন ছহীহ বুখারীর দারস দিয়েছেন। তার নিজের মন্তব্য আমরা উপরে আলোচনা করেছি। এছাড়া তার ইতিহাসও এই বিষয়টিকে প্রমাণ করে। তিনি ৩২০ হিজরীতে মারা গেছেন। ⁸⁸⁸ আর ইমাম বুখারী ২৫৬ হিজরীতে মারা গেছেন। তথা তিনি প্রায় ৬৪ বছর ছহীহ বুখারীর দারস দিয়েছেন। বহুদিন দারস দেয়ার ফলে তিনি সীমাহীন প্রসিদ্ধিতা অর্জন করেন। দুনিয়ার বিভিন্ন প্রান্ত থেকে ছহীহ বুখারী পড়ার জন্য মানুষ তার নিকটে আসত। ⁸⁸⁰

গ. ইমাম বুখারীর অন্যান্য ছাত্রগণের ছাত্রদের চেয়ে ইমাম ফিরাবরীর ছাত্রগণ বেশী প্রসিদ্ধ ছিলেন। তাদের অনেকেই নিজ যুগের ইমাম ছিলেন। যা আমরা বিস্তারিত আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ। এছাড়া যারা ইমাম ফিরাবরীর নিকট থেকে ছহীহ বুখারী লিখেছিলেন এবং পড়েছিলেন তারা সংখ্যায় অনেক ছিলেন।

উপরের তিনটি কারণেই মূলত ফিরাবরীর রিওয়ায়েত সবচেয়ে প্রসিদ্ধ।

ইমাম ফিরাবরী থেকে ছহীহ বুখারী যারা রিওয়ায়েত করেছেন:

ইমাম ফিরাবরী থেকে অগণিত ছাত্র ছহীহ বুখারী রিওয়ায়েত করেছেন। তন্মধ্যে প্রসিদ্ধ হয়েছেন প্রায় ৭ জন ছাত্র। এই সাতজন ছাত্র থেকেই আলাদা আলাদা সনদে ইমাম ক্বাসতাল্লানী ও হাফেয

৪৪৩. সুয়ূতী, তাহক্বীকু: আবু কুতায়বা, তাদরীবুর রাবী ১/১১৮।

৪৪৪, তারীখুল ইসলাম ৭/৩৭৫।

৪৪৫. সাম'আনী, আনসাব ১০/১৭০।

CPC

'আমি ত ইমাম যা

'তিনি ই

ইমাম খ الدنيا. 'তিনি ম এবং সুন ছিলেন'। ছহীহ বু

3.

8৫०. মূহ ৪৫১. ছাৰ

৪৫২. আ

८००. मुर

৪৫৪. আ

3/3

৪৫৫. তা

ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর নিকট ইজাযাত ছিল। এই সাতজনের মধ্যে বর্তমানে প্রকাশিত ছহীহ বুখারীর সংরক্ষণে যে ৪ জনের রিওয়ায়েতের অবদান রয়েছে তাদের পরিচয় বিষয়ে নিম্নে আলোচনা করা হল।

১. ইবরাহীম বিন আহমাদ আবু ইসহাকু আল-মুস্তামলী। তার নিকট থেকে অগণিত ছাত্র ছহীহ বুখারী শ্রবণ করেছেন। তনাধ্যে অন্যতম হচ্ছেন দুইজন। যেমন ইমাম কাসতাল্লানী বলেন.

فأما المستملي فرواه عنه الحافظ أبو ذر وعبد الرحمن الهمداني

'ইমাম মুস্তামলী থেকে হাফেয আবু যার আল-হারাবী ও আব্দুর রহমান আল-হামদানী ছহীহ বুখারী রিওয়ায়েত করেছেন'।⁸⁸⁵

ইমাম মুস্তামলীর বিষয়ে ইমাম সাম'আনী (রহঃ) বলেন,

وكان عالما عارفا بأحاديث أهل بلخ ومشايخهم والتواريخ، وجمع علومهم، وكان يروى الصحيح

الجامع للبخاري عن أبي عبد الله محمد بن يوسف الفربري، وكان بندارا في الحديث 'তিনি বালখের হাদীছ, মাশায়েখ এবং ইতিহাস বিষয়ে অভিজ্ঞ ছিলেন এবং বালখের মাশায়েখগণের ইলমকে জমা করেছিলেন। তিনি ইমাম ফিরাবরী থেকে ছহীহ বখারী রিওয়ায়েত করতেন। তিনি হাদীছের ভাণ্ডার ছিলেন'। 889

হাফেয যাহাবী (রহঃ) তার বিষয়ে বলেন.

سمع الكثير، وخرّج لنفسه معجماً، وحدّث بصحيح البخاري مرأتٍ عن الفربري، وكان ثقة صاحب حديث.

'তিনি অনেক হাদীছ শুনেছেন নিজের জন্য মু'জাম নামে একটি গ্রন্থ লিখেছিলেন। ইমাম ফিরাবরীর রিওয়ায়েতে তিনি বহুবার ছহীহ বুখারীর দারস দিয়েছেন। তিনি মযবৃত এবং আহলেহাদীছ ছিলেন'।⁸⁸⁵

২. মুহাম্মাদ বিন মাক্কী আবুল হায়ছাম আল-কুশমিহানী। তিনি ইমাম ফিরাবরীর নিকট থেকে ছহীহ বুখারী শুনেছেন। তার নিকট থেকে অগণিত ছাত্র ছহীহ বুখারী শুনেছে। তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছেন আবু যার আল-হারবী ও মহিলা মুহাদ্দিছা কারীমা আল-মারওয়াযী।88%

ইমাম কুশমিহানীর বিষয়ে ইমাম আবুবকর ইবনুস সাম'আনী (রহঃ) বলেন.

الفقيه الزاهد الأديب

৪৪৬, কাসতাল্লানী, ইরশাদুস সারী ১/৩৯।

৪৪৭, সাম'আনী, আনসাব ১২/২৪৪।

৪৪৮. যাহারী, দারুল কুতুর আল-ইলমিয়্যাহ, আল-ইবারু ফী খাবরি মান গবার ২/১৪৭।

৪৪৯. ইমাম মুহাল্লাব, তাহকুীকৃঃ আহমাদ ফারিস, আল-মুখতাছার আন-নাসীহ ১/৮৭।

'তিনি ফক্বীহ, সাহিত্যিক এবং অত্যন্ত পরহেষগার'।^{8৫০} তার বিষয়ে ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন,

ولا أعلمه إلا من الثقات.

'আমি তার বিষয়ে মযবৃত ছাড়া অন্য কিছু জানি না। তথা নিশ্চিত তিনি মযবৃত'।^{৪৫১}

ত. আব্দুলাহ বিন হন্মোয়াহ আবু মুহাম্মাদ আস-সারাখসী (৩৮১ হিঃ)। তিনি ইমাম ফিরাবরীর নিকট ছহীহ বুখারী গুনেছেন। তার নিকট থেকে অনেক ছাত্র ছহীহ বুখারী পড়েছেন। তন্মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন ইমাম আবু যার আল-হারাবী। ^{৪৫২} ইমাম আবু যার আল-হারাবী তার বিষয়ে বলেন,

قرأت عليه وهو ثقة وصاحب أصول حِسَان

'আমি তার নিকট পড়েছি। তিনি মযবৃত এবং তিনি সুন্নাত অনুযায়ী জীবন যাপন করেন'।^{৪৫৩} ইমাম যাহাবী (রহঃ) তার বিষয়ে বলেন,

الإمام المحدث الصدوق

'তিনি ইমাম, মুহাদ্দিছ ও সত্যবাদী'।^{৪৫৪}

৪. আবু যায়দ আল-মারওয়ায়ী (৩৭১ হিঃ) : তিনি ইমাম ফিরাবরীর নিকট ছহীহ বুখারী পড়েছেন। তার নিকটে অনেক ছাত্র ছহীহ বুখারী পড়েছে তনাধ্যে অন্যতম হচ্ছেন ইমাম আসিলী, ইমাম আবু নুয়াইম ও আবুল হাসান আল-কাসী।

ইমাম খত্তীব বাগদাদী তার বিষয়ে বলেন,

তিনি মুসলমানদের ইমামগণের একজন ছিলেন। শাফেঈ মাযহাবের সবচেয়ে বড় হাফেয ছিলেন এবং সুন্দর চিন্তাশক্তি ও দৃষ্টিভঙ্গির অধিকারী ছিলেন। তিনি সীমাহীন দুনিয়া বিমুখ পরহেযগার ছিলেন। ১৪৫৫

ছহীহ বুখারীর বিশুদ্ধ সংরক্ষণে যে চারজন আলেমের মৌলিক অবদান রয়েছে:

১. ইমাম আবু যার আল-হারাবী। ছহীহ বুখারীর সংরক্ষণে এই ইমামের অবদান সীমাহীন। তার জীবনীতে সকলেই স্বীকার করেছেন তিনি হাদীছের জন্য প্রচুর সফর করতেন। তার এই সফরের ফলে তিনি ইমাম ফিরাবরীর তিনজন ছাত্রের নিকট থেকে ছহীহ বুখারী

৪৫০. মুহাম্মাদ বিন আন্দুল গনী আল-বাগদাদী, আত-তাকুঈদ লি মা'রিফাতি রুয়াতিস সুনান, পৃঃ ১২।

৪৫১. ছালাভূদ্দীন খলীল বিন আইবেক, মুহাক্কিকঃ আহমাদ আল-আরনাউত, ইহইয়াউত তুরাছ, আল-ওয়াফি বিল অফায়াত ৫/৩৯।

৪৫২, আব্দুল হকু আন্দালুসী, তাহকুীকু: আবুল আজফান, ফিহরিস্ত ইবন আতিয়্যা, পৃঃ ১৩৭।

৪৫৩. মুহাম্মাদ বিন আবুল গনী আল-বাগদাদী, আত-তাকুঈদ লি মা'রিফাতি রুয়াতিস সুনান, পৃঃ ৩২২।

৪৫৪. আন্দুল হামিদ আল-কাশশি, তাহকীক: মুছত্বফা আল-আদাবী, মুন্তাখাব মিন মুসনাদে আবদ বিন হুমায়দ ১/২০, মুহাকিকের ভূমিকা দ্রষ্টব্য।

৪৫৫. তারীখে দিমাশকু ৫১/৬৭; তারীখে বাগদাদ ২/১৫৪।

শ্রবণের এবং পাণ্ডুলিপি তৈরি করার সুযোগ পেয়েছেন। যেমনটি আমরা ইমাম ফিরাবরীর ছাত্রগণের লিস্টে দেখেছি। ইমাম ক্যুসতাল্লানী (রহঃ) বলেন,

فمشايخ أبي ذر ثلاثة المستملي والكشميهني والسرخسي

'আবু যার আল-হারবীর শিক্ষক তিনজন। মুস্তামলী, কুশমিহানী ও সারাখসী'।^{৪৫৬} ইমাম খতীব বাগদাদী (রহঃ) তার বিষয়ে বলেন,

তিনি মক্কা থেকে আমাকে তার সকল রিওয়ায়েতের লিখিত অনুমতি পাঠিয়েছিলেন। তিনি মধ্বত স্মৃতিশক্তির অধিকারী, পরহেযগার ও সন্মানিত আলেম'। ^{৪৫৭} হাফেয যাহাবী (রহঃ) তার বিষয়ে বলেন,

الحَافِظُ، الإِمَامُ، العَلاَّمَةُ، شَيْخُ الحرم

'হাফেয, ইমাম এবং মক্কার হারামের শায়খ'।^{৪৫৮}

- ২. আনুত্রাহ বিন ইবরাহীম আবু মুহাম্মাদ আল-আসিলী (৩৯২ হিঃ)। অনেক মহান মাপের মুহাদ্দিস। বলা হয়ে থাকে আন্দালুসের জ্ঞান তার নিকটে শেষ হয়েছে। তিনি আদ-দালায়িল নামে উঁচু মাপের ফিক্বহী গ্রন্থ লিখেছিলেন। ইমাম ফিরাবরীর দুইজন ছাত্রের নিকট তিনি ছহীহ বুখারী পড়েছেন ও লিখেছেন।
 - ক. ইমাম আবু যায়দ আল-মারওয়াযী।
 - খ. আৰু আহমাদ মুহামাদ বিন ইউসুফ আল-জুরজানী।^{৪৫৯}

ইমাম আসিলীর বিষয়ে ইমাম দারাকুৎনী (রহঃ) বলেন,

لم أر مثله

'আমি তার মত কাউকে দেখিনি'।^{৪৬০} আবু জা'ফর আয-যব্বী তার বিষয়ে বলেন,

من كبار أصحاب الحديث والفقه

'তিনি মহান মাপের আহলেহাদীছ ও উঁচু স্তরের ফক্বীহ'।^{8৬১} কাষী ইয়ায তার বিষয়ে বলেন,

৪৫৬, কাসতাল্লানী, ইরাশাদুস সারী ১/৪০।

৪৫৭, তারীখে বাগদাদ ১২/৪৫৬।

৪৫৮ সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১৭/৫৫৪।

৪৫৯. ডঃ মুহামাদ বিন আব্দুল করীম, রিওয়ায়াত ও নুসাথ ছহীহ বুখারী, পৃঃ ২৪।

৪৬০. নায়িফ আল-মানছ্রী, আদ-দালীল আল-মুগনী, পৃঃ ২৩০।

৪৬১, আবু জা'ফর আয-যব্বী, বুগইয়াতুল মুলতামিস, পৃঃ ৩২৪।

রাবরীর

وكان ثة

তিনি

الحافظ

गार्थत আদ-

হ ত্রের

كان من حُفَّاظ مذهب مالك، ومن العالمين بالحديث وعلله ورجاله

'তিনি ইমাম মালেকের মাযহাবের হাফেয ছিলেন। রিজাল শাস্ত্র এবং হাদীছের ই'লাল বিষয়ে জ্ঞানী ছিলেন' । ৪৬২

ইমাম যাহাবী (রহঃ) তার বিশ্বয়ে বলেন,

390

وكان عالمًا بالحديث والسُّنَّة.

'তিনি হাদীছ এবং সুন্নাত বিষয়ে জ্ঞানী ছিলেন'। ^{৪৬৩}

৩. ইমাম ইউনিনী : ছহীহ বুখারীর সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য পাঞ্জিপি গণ্য করা হয় তার পাণ্ডুলিপিকে। ছহীহ বুখারীকে নির্ভুল ও নির্ভরযোগ্য করার জন্য তার পরিশ্রম অনস্বীকার্য। আমরা তার পরিশ্রম বিষয়ে বিস্তারতি জানব ইনশাআল্লাহ। এখানে শুধু তার বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের মন্তব্য দেখব। তিনি ইমাম যাহাবীর মত মহান মুহাদিছের উস্তাদ। ইমাম যাহাবী তার বিষয়ে বলেন,

الإمام العالم المحدث الحافظ الشهيد

'ইমাম, আলেম, মুহাদ্দিছ, হাফেয ও শহীদ'।^{৪৬৪} তার আরেকজন ছাত্র ইমাম আল-বার্যালী তার বিষয়ে বলেন,

كان شيخا، جليلا، حسن الوجه، بهي المنظر، له سمت حسن وعليه سكينة ولديه فضل كثير. فصيح العبارة، حسن الكلام، له قبول من النّاس، وهو كثير التّودد إليهم. قاض للحقوق. 'তিনি ছিলেন সুন্দর চেহারার অধিকারী সম্মানিত শায়খ। তার স্বভাব-চরিত্র অনেক সুন্দর। ভাব গাম্ভীর্যপূর্ণ ও অনেক মর্যাদার অধিকারী ব্যক্তিত্ব। বিশুদ্ধ ভাষা ও সুন্দর বাচনভঙ্গীর অধিকারী। মানুষের মাঝে তার গ্রহণযোগ্যতা ছিল। তিনি মানুষের সাথে ভালবাসাপূর্ণ ব্যবহার করতেন এবং মানুষের হকু বিষয়ে অনেক সচেতন ছিলেন। ^{৪৬৫}

8. ইমাম ইবনু মালেক আল-জিইয়ানী: ছহীহ বুখারীকে বিশুদ্ধভাবে সংরক্ষণের পিছনে যাদের অবদান অনস্বীকার্য তাদের মধ্যে অন্যতম একজন হচ্ছেন ইমাম ইবনু মালেক। তার অবদান আমরা বিস্তারিত দেখব ইনশাআল্লাহ। তার বিষয়ে ইমাম সুবকী বলেন,

وَكَانَ إِمَامًا فِي اللُّغَة إِمَامًا فِي حفظ الشواهد وضبطها إِمَامًا فِي الْقَرَّاءَات وعللها وَله الدّين المتين وَالتَّقوي الراسخة

৪৬২, তারীখুল ইসলাম ৮/৭১২।

৪৬৪. তার্যকিরাতুল হফফাষ ৪/১৯৪।

৪৬৫. আব্দুল হাই বিন আহমাদ আল-হাম্বলী, তাহকুীকু: মাহমূদ আরনাউত, শাযারাত আয-যাহব ৮/৮।

390

गुजा:

537

ুস গু

वना छुटी:

रेगाः

व्याचाः

উল্লে

لجامع

ইমা

তিনি পাণ্ডুলি

ক. অ

লেখক

স্মত্র

মালেব

এরপর

م لمزيد

الدين

'তিনি আরবী ভাষার ইমাম ছিলেন। আরবী ভাষার প্রামাণ্যস্বরূপ জাহেলী যুগের কবিতা মুখস্থ রাখা ও সংরক্ষণের ক্ষেত্রে ইমাম ছিলেন। আরবী পঠন ও উচ্চারণরীতির ইমাম ছিলেন এবং এগুলোর ভুলক্রটি বিষয়ে জ্ঞান রাখতেন। পাশাপাশি গভীর পরহেযগারিতা ও মযবৃত দ্বীনের অধিকারী ছিলেন'।

ইমাম যাহাবী তার বিষয়ে বলেন,

وتصدّر بحلب لإقراء العربيّة وصرف همّته إلى إتقان لسان العرب حَتَّى بلغ فِيهِ الغاية، وحاز قَصَب السَّبْق، وأربي على المتقدِّمين.

'তিনি হালবে আরবী পড়ানোর মসনদে অধিষ্ঠিত হন। তার সকল পরিশ্রম আরবী ভাষায় পাণ্ডিত্য অর্জনের জন্য ব্যয় করেন এবং তিনি তার অভীষ্ট লক্ষ্যে পৌছে যান। আরবী ভাষার উচ্চ শিখরে আরোহন করেন এবং পূর্ববর্তীদের থেকে অনেক এগিয়ে যান'।⁸⁵⁹

ইমাম যাহাবী তার বিষয়ে আরো বলেন,

وكان إمامًا في القراءات وعللها؛ وأما اللغة فكان إليه المنتقى في الإكثار من نقل غريبها والإظلاع على وحشِيها، وأمّا التحو والقصريف فكان فيه بحرا لا يُجارى وحَبْرًا لا يُبارى، وأمّا أشعار العرب التي يُستشهد بها على اللّغة والتحو فكانت الأثمّة الأعلام يتحترون فيه ويتعجبون من أين يأتي بها، وكان نظم الشّعر سهلًا عليه، هذا مع ما هُو عليه من الدّين المتين وصِدق اللهجة وكثرة التوافل، وحُسْن السّمْت، ورقّة القلب وكمال العقل والوقار والتُؤدّة.

'আরবী পঠন ও উচ্চারণরীতির ইমাম ছিলেন এবং এগুলোর ভুলত্রণি বিষয়ে জ্ঞান রাখতেন। আরবী ভাষার কঠিন-জটিল শব্দগুলোর অর্থের জ্ঞানের সর্বশেষ পণ্ডিত বলা যায় তাকে। আরবী ভাষার গ্রামার বিষয়ে তিনি এমন সাগর যার কোন দৃষ্টান্ত নাই আর এমন জ্ঞানী যার কোন সমকক্ষ নাই। আর যে সমস্ত আরবী কবিতা আরবী ভাষার প্রামাণ্যস্বরূপ সেগুলো তিনি এমনভাবে মুখস্থ বলতেন যে জ্ঞানী ও পণ্ডিত সাহিত্যিকগণ দিশেহারা হয়ে যেতেন যে তিনি কোথায় থেকে এগুলো বলছেন। আরবী কবিতা রচনা করা তার জন্য অনেক সহজ ছিল। এগুলোর পাশাপাশি তিনি সত্যবাদী, মযবৃত দ্বীনের অধিকারী, অত্যধিক নফল ছালাত আদায়কারী ও সুন্দর চরিত্রের অধিকারী ছিলেন। এছাড়া তিনি নরম মন, পরিপক্ক বুদ্ধি, ভাব গাম্ভীর্যতা ও ভালবাসাপূর্ণ ব্যবহারের অধিকারী ছিলেন।

যা তিনি এই পা

'তিনি

848. 3

৪৬৬. তৃবাক্বাত আশ-শাফিঈয়্যাহ ৮/৬৭।

৪৬৭. তারীখুল ইসলাম ১৫/২৪৯।

৪৬৮, প্রাণ্ডক।

নুসখা কী?

নুসখা শব্দের অর্থ কপি বা পাণ্ডুলিপি। উপরের রাবীগণ যে পাণ্ডুলিপিগুলো লিপিবদ্ধ করেছেন। সেগুলোর মধ্যে যেগুলো প্রসিদ্ধ হয়েছে সেগুলোকে তার দিকে সম্পৃক্ত করে নুসখা বা পাণ্ডুলিপি বলা হয়। যেমন হারাবীর নুসখা, আসিলীর নুসখা, ইবনু আসাকিরের নুসখা।

ছহীহ বুখারীর সবচেয়ে প্রসিদ্ধ নুসখা বা পাভুলিপি:

ইমাম ইউনিনীর পাণ্ডুলিপি সবচেয়ে প্রসিদ্ধ ও মির্ভরযোগ্য পাণ্ডুলিপি। ইমাম ইউনিনীর বিষয়ে আমরা আগেই জেনেছি। ইমাম ইউনিনী তার এই পাণ্ডুলিপিটি কিভাবে তৈরি করেছেন তা নিম্নে উল্লেখ করা হল। ইমাম ক্বাসতাল্লানী (রহঃ) বলেন,

وقد اعتنى الحافظ شرف الدين أبو الحسن عليّ ابن شيخ الإسلام ومحدّث الشام تقي الدين بن محمد بن أبي الحسين أحمد بن عبد الله اليونيني الحنبلي رحمه الله تعالى بضبط رواية الجامع الصحيح، وقابل أصله... بأصل مسموع على الحافظ أبي ذر الهروي، وبأصل مسموع على الأصيلي، وبأصل الحافظ مؤرخ الشام أبي القاسم بن عساكر، وبأصل مسموع على أبي الوقت.. بحضرة سيبويه وقته الإمام جمال الدين بن مالك بدمشق

'ইমাম ইউনিনী ছহীহ বুখারীর রিওয়ায়েতকে সংরক্ষণ করার বিষয়ে অনেক পরিশ্রম করেছেন। তিনি তার যুগের সিবওয়াইহ খ্যাত ইমাম ইবনু মালেক আল-জিইয়্যানীর উপস্থিতিতে তার পাণ্ডুলিপিকে মূল চারটি পাণ্ডুলিপির সাথে মিলিয়ে পর্যালোচনা করেন। পাণ্ডুলিপি চারটি হল-

ক. আবু যার আল-হারাবীর পাণ্ডুলিপি। খ. ইমাম আসিলীর পাণ্ডুলিপি। গ. তারীখে দিমাশক্বের লেখক ইবনু আসাকিরের পাণ্ডুলিপি। ঘ. আবুল ওয়াকুতের পাণ্ডুলিপি'। ৪৬৯

স্মর্তব্য যে, এই মন্তব্যে উল্লেখিত ইমাম হারাবী, ইমাম আসিলী, ইমাম ইউনিনী ও ইমাম ইবনু মালেক সকলের আলাদা আলাদা পরিচয় আমরা আগে জেনে এসেছি।

এরপর ইমাম ক্বাসতাল্লানী (রহঃ) বলেন,

فلقد أبدع فيما رقم، وأتقن فيما حرر وأحكم. ولقد عوّل الناس عليه في روايات الجامع لمزيد اعتنائه وضبصه ومقابلته على الأصول المذكورة وكثرة ممارسته له، حتى أن الحافظ شمس الدين الذهبي حكى عنه أنه قابله في سنة واحدة إحدى عشرة مرة،

'তিনি এই পাণ্ডুলিপির নাম্বার লাগাতে নতুন পদ্ধতির আবিষ্কার করেন। এই পাণ্ডুলিপিতে প্রত্যেক যা তিনি লিখেছেন তা নিশ্চিত হয়েই লিখেছেন। ছহীহ বুখারীকে হুবহু সংরক্ষণের উদ্দেশ্যে তার এই পরিশ্রম এবং উপরে উল্লেখিত নির্ভরযোগ্য পাণ্ডুলিপির সাথে অত্যধিক মিলিয়ে দেখার কারণে

৪৬৯. ক্বাসতাল্লানী, ইরাশাদুস সারী ১/৪০-৪২।

মানুষ ছহীহ বুখারীর রিওয়ায়েত বিষয়ে তার মুখাপেক্ষী হয়ে যায়। এমনকি ইমাম যাহাবী তার বিষয়ে নকুল করেছেন, তিনি এক বছরে প্রায় ১১ বার পাণ্ডুলিপি অন্যগুলোর সাথে মিলিয়ে দেখতেন'।^{৪৭০}

এরপর ইমাম ক্বাসতাল্লানী বলেন,

كان الجمال بن مالك لما حضر عند المقابلة المذكورة إذا مرّ من الألفاظ يتراءى أنه مخالف لقوانين العربية قال للشرف اليونيني هل الرواية فيه كذلك، فإن أجاب بأنه منها شرع ابن مالك في توجيهها حسب إمكانه، ومن ثم وضع كتابه المسمى بشواهد التوضيح.

'পাণ্ডুলিপিগুলো মিলিয়ে দেখার সময় যখনি কোন এমন শব্দ আসত আরবী গ্রামারের নিয়মকান্নের বিরোধী তখনী ইমাম ইবনু মালেক ইমাম ইউনিনীকে জিজ্ঞেস করতেন সকল
পাণ্ডুলিপিতে কি এইভাবেই বর্ণিত হয়েছে? যদি তিনি হাঁা, বলতেন। তাহলে সাথে সাথে ইমাম
ইবনু মালেক হাদীছের এই শব্দের পক্ষে আরবী ভাষার কবিতা থেকে কোন সাক্ষ্য পেশ করতেন
এবং তার সাধ্য অনুযায়ী এই শব্দের সামঞ্জস্য বিধান করতেন। আর এই কারণেই তিনি তার
শাওয়াহিদুত-তাওয়ীহ গ্রন্থটি লিখেছেন'। ১৭১

ইমাম কাসতাল্লানী (রহঃ) ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা করার জন্য এই পাণ্ডুলিপি থেকে হুবহু কপি করে তার ব্যাখ্যার মূল মতন হিসাবে নির্বাচন করেন। যেমন তিনি বলেছেন,

قلت وقد قابلت متن شرحي هذا إسنادًا وحديثًا على هذا الجزء المذكور من أوّله إلى آخره حرفًا حرفًا، وحكيته كما رأيته حسب طاقتي. وانتهت مقابلتي له في العشر الأخير من المحرم سنة سبع عشرة وتسعمائة نفع الله تعالى به،

'আমি ক্বাসতাল্লানী বলছি, আমার ব্যাখ্যার মূল মতন বা টেক্সটের হাদীছ ও সনদকে এই পাণ্ডুলিপির সাথে প্রথম থেকে শেষ পর্যন্ত অক্ষর বাই অক্ষর মিলিয়েছি। আর আমি যেভাবে দেখেছি আমার সাধ্যমত সেভাবেই নকুল করার চেষ্টা করেছি। আমার এই মিলানোর কাজ শেষ হয় ৯১৭ হিজরীতে শেষ হয়'। 894

সার্মম: ইমাম ইউনিনী দিমাশকের বড় বড় হুফফাযে হাদীছগণকে জমা করে ছহীহ বুখারীর পাণ্ডুলিপি সংশোধনের কাজ শুরু করেন। প্রায় ৭১টি মজলিসের মাধ্যমে তিনি উপরে উল্লেখিত চারটি পাণ্ডুলিপিকে সামনে রেখে ছহীহ বুখারী প্রথম থেকে শেষ পর্যন্ত পড়েন। সেই মজলিসে হুফফাযে কেরামের সাথে বড় বড় নাহুবিদ ছিলেন। তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছে আলফিয়া ইবন মালেকের লেখক নিজ যুগের সিবওয়াইহ ইমাম ইবনু মালেক আল-জিইয়ানী। প্রতিটি শব্দ ও

বাক্য [†]
শাস্ত্রের পাণ্ডলা জাহেল ইউনিক ছহীহ

ছহীহ মন্তব্য প্রকাশে

১৩১৩ আযহা

حمه في الأنام

'হাদীছ প্রকাশি জারী কপিটি মিশরী

আমা

X

.

890.

৪৭০, প্রাত্তক

৪৭১. প্রাণ্ডক।

৪৭২. প্রাণ্ডক্ত।

کان ۱.

لقوانير في توج

নিয়ম-সকল

ইমাম দুর্ভেন

ন তার

প করে

قلت و حرفًا، و

عشرة و

কে এই যেভাবে

জ শেষ

বুখারীর উল্লেখিত মজলিসে য়া ইবন

: अका उ

বাক্য ইমাম ইবনু মালেক মনযোগ দিয়ে শ্রবণ করতেন। কোন শব্দ বা বাক্য আরবী গ্রামার শাস্ত্রের দৃষ্টিকোণ থেকে ক্রটিপূর্ণ মনে হলে তিনি অন্যান্য পাণ্ডুলিপি দেখতে বলতেন। সব পাণ্ডুলিপিতে একই রকম ইবারত থাকলে তিনি নাহু শাস্ত্রের কোন একটি নিয়মের মাধ্যমে অথবা জাহেলী যুগের কোন কবিতার মাধ্যমে সেই বাক্যটিকে সঠিক প্রমাণ করতেন। এভাবে ইমাম ইউনিনী ছহীহ বুখারীর সর্ববিশুদ্ধ পাণ্ডুলিপিটি তৈরি করেন।

ছহীহ বুখারীর প্রকাশনা :

ছহীহ বুখারীর সবচেয়ে প্রসিদ্ধ প্রকাশনী হচ্ছে সুলতানী প্রকাশনা। ইমাম আহমাদ শাকেরের মন্তব্য অনুযায়ী আমীরুল মুমিনীন সুলতান আব্দুল হামিদ (রহঃ) ১৩১১ হিজরীতে ছহীহ বুখারী প্রকাশের নির্দেশনা জারী করেন। ইমাম ক্বাসতাল্লানীর শারহের পাণ্ডুলিপির উপর ভিত্তি করে ১৩১৩ হিজরীতে ৯ খণ্ডে ছহীহ বুখারী প্রকাশিত হয়। প্রকাশের পর পর্যালোচনার জন্য মিশরের আযহার বিশ্বাবিদ্যালয়ে পাঠানো হয়। ইমাম আহমাদ শাকের বলেন,

وأصدر السلطان عبد الحميد أمره إلي مشيخة الأزهر بأن يتولي قراءة المطبوع بعد تصحيحه في المطبعة جمع من أكابر علماء الأزهر الذين لهم في خدمة الحديث الشريف قدم راسخة بين الأنام وشيخ الأزهر جمع ستة عشر عالما من الأعلام وقابلوا المطبوع على النسخة اليونانية التي أرسلها لهم صاحب الدولة الغازي أحمد مختار باشا المندوب العالي العثماني في القطر المصري

'হাদীছ শাস্ত্রের গভীর জ্ঞানী ওলামায়ে কেরামের সংস্কারের মাধ্যমে ছহীহ বুখারীর যে কপিটি প্রকাশিত হয় সেটি পড়ে দেখার জন্য সুলতান আব্দুল হামিদ আযহারের প্রধান শায়থের নির্দেশ জারী করেন। প্রধান শায়থ প্রায় ১৬ জন মহান ওলামায়ে কেরামকে জমা করে প্রকাশিত কপিটিকে নুসখা ইউনানীর সাথে মিলিয়ে দেখেন। নুসখা ইউনিনী তার নিকট নিয়ে এসেছিলেন মিশ্রীয় ভূখণ্ডে ওছমানী খিলাফাতের প্রতিনিধি অহমাদ মুখতার পাশা'। 89৩

আমাদের নিকট ছহীহ বুখারী যেভাবে পৌছল:

- ইমাম ফিরাবরী নিকট থেকে ছহীহ বুখারী বর্ণনা করেন ইমাম মুস্তামলী, ইমাম কুশমিহানী ও ইবন হাম্মোয়াহ। তাদের তিনজনের নিকট থেকে ছহীহ বুখারী ওনেছেন ও পাণ্ডুলিপি তৈরি করেছেন ইমাম আবু যার আল-হারাবী।
- অন্যদিকে ইমাম ফিরাবরীর নিকট ছহীহ বুখারী পড়েছেন আবু যায়দ আল-মারওয়াযী ও
 ইবন মাল্লী আল-জুরজানী। তাদের দুইজনের নিকট ছহীহ বুখারী পড়েছেন এবং
 পাণ্ডুলিপি তৈরি করেছেন ইমাম আসিলী।
- ইমাম আসিলী ও ইমাম আবু যার আল-হারাবীর পাণ্ডলিপির সাথে মিলিয়ে বিস্তর গ্রেষণা ও পরিশ্রম করে পাণ্ডলিপি তৈরি করেছেন ইমাম ইউনিনী।

৪৭৩, আহমাদ শাকের, নাকুদ নুস্থা আল-ইউনিনিয়্যাহ, পৃঃ ১০-১১।

- ইমাম ইউনিনীর পাণ্ডুলিপি থেকে হুবছ নকুল করে পাণ্ডুলিপি তৈরি করেছেন ইমাম ক্যাসতাল্লানী।
- ইমাম ক্বাসতাল্লানীর পাণ্ডুলিপিকে সামনে রেখে আযহারের মাশায়েখগণের তত্ত্বাবধানে
 ছহীহ বুখারী প্রকাশিত হয়।

ছহীহ বুখারীর ভারতীয় নুসখা ও ভারতীয় প্রকাশনা:

শাহ ওলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ) ছহীহ বুখারীর যে পাণ্ডুলিপিটি দেখে পড়াতেন, সেই পাণ্ডুলিপিটি দেখেই পরবর্তীতে শাহ আব্দুল আয়ীয় মুহাদ্দিছ দেহলভী, শাহ ইসহাক মুহাদ্দিছ দেহলভী ও মিয়া নায়ীর হুসাইন দেহলভী পড়িয়েছেন। এই পাণ্ডুলিপিতে তাদের হাতে লেখা টীকাও সংযুক্ত ছিল। আব্দুস সালাম মুবারকপুরী (রহঃ) বলেন, এই পাণ্ডুলিপিটি মিয়া নায়ীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ)-এর নিকটে তার জীবনের চেয়ে বেশী প্রিয় ছিল। সাহারানপুরের হানাফী আলেম মাওলানা আহমাদ আলী সাহারানপুরীর সাথে মিয়া নায়ীর হুসাইন দেহলভীর ভ্রাতৃতৃপূর্ণ সম্প্রক ছিল। তাদের উভয়ের মাঝে চিঠি আদান-প্রদান হত। যার কিছু চিঠি ইমাম শামসুল হকু আজিমারাদি (রহঃ)-এর নিকটে সংরক্ষিত ছিল। মাওলানা আহমাদ সাহারানপুরী এই পাণ্ডুলিপিটি শায়খুল কুল ফিল কুল মিয়া সাহেবের নিকট থেকে ধার নিয়ে সেটা থেকে ছহীহ বুখারীর ভারতীয় নুসখা তৈরি করে তা প্রকাশ করেন। তার এই কাজ অনেক প্রশংসনীয়। তারপরেও দুঃখের সাথে বলতে হয়, তিনি এই প্রকাশনার সাথে পাশে টীকা যোগ করেন এবং গুরুতে একটি ভূমিকা লিখেন যার সবই ছিল হানাফী মাযহাবকে সকল মাসায়েলে সঠিক প্রমাণের আপ্রাণ চেষ্টা। অদ্যাবধি এই প্রকাশনাটিই ভারতে বিখ্যাত।

ভারতীয় নুসখার ভিত্তি ও বৈশিষ্ট্য :

ভারতীয় নুসখার অন্যতম বৈশিষ্ট্য হচ্ছে, এটি ইমাম সগানীর নুসখার উপর ভিত্তি করে তৈরি করা। ইমাম সগানীর নুসখাটি অনেক প্রসিদ্ধ একটি নুসখা। তিনি বাগদাদে ইমাম ফিরাবরীর নিজে হাতে লেখা নুসখা পেয়েছিলেন। সেটার সাথে মিলিয়ে তিনি তার নুসখাটি প্রণয়ন করেন। ভারতীয় নুসখার মূল ভিত্তি ইমাম সগানীর এই নুসখা। ভারতীয় নুসখাতে মাওলানা আহমাদ আলী সাহারানপুরী আরো অনেক নুসখা জমা করেছেন এবং প্রতিটি নুসখায় যে পার্থক্য রয়েছে তা টীকায় উল্লেখ করেছেন। প্রতিটি নুসখার জন্য আলাদা সংক্ষিপ্ত প্রতিকী চিহ্ন ব্যবহার করেছেন। ফলত ভারতীয় নুসখাটিও ইলমী দুনিয়ায় প্রসিদ্ধিতা অর্জন করে।

ওলামায়ে কেরামের প্রতি আহব্বান।

উপরের আলোচনা অত্যন্ত মনোযোগের সাথে পড়লে একটি বিষয় স্পষ্ট হয়ে গেছে যে, আমাদের সামনে প্রকাশিত ছহীহ বুখারী মূলত ইমাম ফিরাবরীর নুসখার উপর ভিত্তি করে প্রকাশিত। হিন্দী ও সুলতানী উভয়টার মূল ভিত্তি ইমাম ফিরাবরী ও তার ছাত্রগণের নুসখা। যদিও ইমাম বুখারীর

আরো f কাসতাল বিভিন্ন : করেছেন সেগুলোঁ রিওয়ায়ে ফাসীহে ইউনিনীর লাইবেরী উল্লেখ্য । 'খায়ানা নুসখাওঢ় বিভিন্ন হি হবে তাহ যত হাদী আলাদাভ গ্রন্থতা উপরে উ তৈরি ক কিনা। য কাজটি ব যেভাবে: অধম ছই

ইনশাআহ

আরো তিনজন ছাত্রের বর্ণনার সনদ ও ইজাযাত হাফেয় ইবনু হাজার আসকালানী ও ইমাম কাসতাল্লানীর নিকট ছিল বলে তারা জানিয়েছেন। ইমাম আসকালানী তার ফাৎহুল বারীতে বিভিন্ন হাদীছে রিওয়ায়েতের, পার্থক্য বলতে গিয়ে বাকী তিন রিওয়ায়েতের কথাও উল্লেখ করেছেন। ছহীহ বুখারীর আরো ব্যাখ্যাকারগণ তাদের নিকট যে রিওয়ায়েত যেভাবে ছিল সেওলোর পার্থক্য তাদের ব্যাখ্যা গ্রন্থগুলোতে উল্লেখ করার চেষ্টা করেছেন। ছহীহ বুখারীর বিভিন্ন রিওয়ায়েত ও সনদগুলো বিষয়ে বিস্তারিত জানা-যাবে ইমাম মুহাল্লাবের গ্রন্থ আল-মুখতাছারুল ফাসীহে। এক্ষণে ওলামায়ে কেরাম বা মুসলিম উন্মাহের নেতাগণের জন্য করণীয় হচ্ছে, ইমাম ইউনিনীর মূল নুসখার সাথে অন্যান্য রিওয়ায়েতের মৌলিক কোন পাণ্ডুলিপি পুরাতন কোন লাইবেরীতে পাওয়া গেলে সেটা জমা করা।

উল্লেখ্য যে, ইমাম আহমাদ শাকেরের ধারণা অনুযায়ী ইউনিনীর নুসখার মূল পাণ্ডলিপি এখনো 'খাযানা আল-মূলুকিয়াহ বিল আন্তানা আলিয়াহ'তে রয়েছে। যদি ইউনিনীর ছাড়া অন্য নুসখাগুলো না পাওয়া যায় তাহলেও চিন্তার কোন কারণ নাই। ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যগ্রন্থগুলোতে বিভিন্ন রিওয়ায়েতের যে পার্থক্যগুলো বলা হয়েছে, সেগুলো রিওয়ায়েত ভিত্তিক আলাদা করতে হবে তাহলে আলাদা রিওয়ায়েতের আলাদা আলাদা নুসখা তৈরি হবে। অতঃপর ছহীহ বুখারীর যত হাদীছ ছহীহ মুসলিম, আবুদাউদ সহ অন্যান্য গ্রন্থে এসেছে, সেগুলো কিভাবে এসেছে তা আলাদাভাবে জমা করতে হবে। সাথে সাথে ছহীহ বুখারীর উপর লিখিত মুস্তাখরাজ, মুখতাছার গ্রন্থগুলোকে একত্রিত করতে হবে।

উপরে উল্লেখিত সবগুলোকে সামনে রেখে ছহীহ বুখারীর সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য ও নির্ভূল পাণ্ডুলিপি তৈরি করে তা প্রকাশের ব্যবস্থা করতে হবে। আমি জানি না এই জাতীয় কাজ কোথাও হচ্ছে কিনা। যদি হয় তাহলে আল-হামদুলিল্লাহ। নাহলে মহান আল্লাহ যেন উন্মতে মুসলিমাহকে এই কাজটি করার তাওফীক দান করেন সেই দু'আ করি। যেন পবিত্র কুরআনকে ওছমান (রাঃ) যেভাবে সংরক্ষণ করেছেন, ঠিক সেভাবে যেন ছহীহ বুখারীকে সংরক্ষণ করা যায়। আর আমি অধম ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা লেখার সময় সাধ্য অনুযায়ী এই জাতীয় কাজ করার চেষ্টা করব ইনশাআল্লাহ। ওয়াল্লাহল মুয়াফফিকৃ!

ছহীহ বুখারীর যে হাদীছগুলোকে আলবানী (রহঃ) দুর্বল বলেছেন

মুহামাদ নাছিরুদ্দীন আলবানী (রহঃ) গত শতান্দীর বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। হাফিয ইবনু হাজার আসকুলানী (রহঃ)-এর পর হাদীছ শাস্ত্রের ব্যাপক খিদমতে যারা অবদান রেখেছেন তাদের শীর্ষে তিনি। প্রায় চল্লিশ হাজার হাদীছের উপর তিনি কাজ করেছেন। ভুল-ক্রণ্টি মানুষেরই হয়। তারও ভুল-ক্রণ্টি হতে পারে; না হওয়াটাই অস্বাভাবিক। মদীনা বিশ্ববিদ্যালয়ের প্রবীণ শিক্ষক, ত্রিশ বছরের অধিককাল ধরে উসূলে হাদীছের দারস দানকারী আমার শ্রদ্ধেয় উস্তায শায়খ আওয়াদ আর-ক্রওয়াইছি (হাফিঃ) বলেন, 'শায়খ নাছিরুদ্দীন আলবানী (রহঃ) হাদীছ শাস্ত্রেও মুতলাক মুজতাহিদ'। তথা ইমাম বুখারী যেমন হাদীছ শাস্ত্রের মুজতাহিদ, হাফিয ইবনু হাজার আসকুলানী (রহঃ) যেমন হাদীছ শাস্ত্রের মুজতাহিদ, তিনিও তেমন হাদীছ শাস্ত্রের মুজতাহিদ। তিনি স্বাধীনভাবে হাদীছ গবেষণা করেছেন। গবেষণা করতে গিয়ে বুখারীর কিছু হাদীছকেও তিনি বিভিন্ন জায়গায় যঈফ বলেছেন। আমরা অত্র প্রবন্ধে সেই হাদীছগুলোর তাহকুনিক পেশ করব ইনশাআল্লাহ। তার পূর্বে ভূমিকাস্বরূপ কিছু কথা বলে নেয়া যর্মুরী।

আলবানী (রহঃ)-এর কৈফিয়ত:

যারা আলবানী (রহঃ)-এর সাথে হিংসাবশত শত্রুতা পোষণ করে থাকে, তারা এই বিষয়টিকে কাজে লাগিয়ে তাঁর বিরুদ্ধে অপপ্রচার চালায়। মুনকিরীনে হাদীছরা যেমন ছহীহ বুখারীর বিভিন্ন হাদীছের উপর যুগে যুগে অভিযোগ উঠিয়েছে, ছহীহ বুখারীর সকল হাদীছ ছহীহ হওয়ার ব্যাপারে মুসলিমজাতির মনে সন্দেহ প্রবেশ করানোর চেষ্টা করেছে, ইমাম আলবানী (রহঃ)ও না-কি অনুরূপ করেছেন (নাউজুবিল্লাহ)। আলবানী (রহঃ) হচ্ছেন হাদীছ শাস্ত্রের মুহাফিয়। এই শতাব্দীতে হাদীছ শাস্ত্রের আমানতদার। তিনি নিজে বিভন্ন জায়গায় ছহীহ বুখারীর সকল হাদীছ ছহীহ হওয়ার ব্যাপারে দৃঢ় মন্তব্য পেশ করেছেন যা আমরা অচিরেই পেশ করব। কিন্তু প্রশ্ন হচেছ তাহলে কেন তিনি ছহীহ বুখারীর কিছু হাদীছকে দুর্বল বললেন। তার জবাবে প্রথমত আমরা বলতে চাই, তিনিই প্রথম মুহাদ্দিছ নন, যিনি ছহীহ বুখারীর হাদীছকে দুর্বল বলেছেন। বরং তাঁর পূর্বে ইমাম দারাকুৎনী (রহঃ)ও ছহীহ বুখারীর কিছু হাদীছকে দুর্বল বলেছেন। হাফিয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) ও ইমাম নববী (রহঃ) দু'জনই দারাকুৎনী (রহঃ)-এর সুন্দর জবাব দিয়েছেন। হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তাঁর ফাৎহুল বারীর ভূমিকায় প্রত্যেক ঐ রাবী ও হাদীছের জবাব দিয়েছেন, যে হাদীছগুলোকে ও যে রাবীগণকে দারাকুৎনী (রহঃ) দুর্বল বলেছেন। ফালিল্লাহিল হামদ। ইমাম দারাকুৎনী (রহঃ)-এর এই কাজের জন্য তাঁকে কি কেউ মুনকিরীনে হাদীছগণের দোসর বলেছে? না। দ্বিতীয়ত আলবানী (রহঃ) ইচ্ছাকৃত ও পৃথকভাবে ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের হাদীছের গবেষণা করেননি বরং অনিচ্ছাকৃতভাবেই যখন সামনে চলে এসেছে এবং তাঁর নিকট ত্রুটি মনে হয়েছে তখন তিনি তা উল্লেখ করেছেন। অথচ ইমাম দারাকুৎনী (রহঃ) ইচ্ছাকৃত ও পৃথকভাবে ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের হাদীছ নিয়ে গবেষণা করেছেন। তারপরেও যদি ইমাম দারাকুৎনী দোষী না হন আর আলবানী (রহঃ) দোষী হন, তাহলে এর চেয়ে বড় ডাবল স্টান্ডার্ড আর হতে পারে না।

وطد

মূলত
দারাকু
ছহীহ
স্থাধীন
তিনি দু
বিশ্বাস
করা।
দুই নেব
ছহীহ বু

في ذلك

قد جاوز

'আর ছইঁ
বিশুদ্ধ কি
হাদীছ সং
থেকে নি
তাদের প
করার চেই
এই কথা :
আসেন তা
সন্দেহ নাই
আলবানী (
যে ছহীহ বু

৪৭৪, ছহীহ: ৪৭৫, শারহুন

'ৰ্ম্

A

14

4

नी

6

নি রব

ক্র

বে কি

এই

TE TE

নবা

চার

গুর

বাব

3

র্বল

কউ

গবে

NICH

যায় যণা

29,

মূলত এগুলোকে বলা হয় 'ইলমী মুনাক্বাশা'। তথা জ্ঞানপূর্ণ পারস্পরিক আলোচনা। ইমাম দারাকুৎনী যেমন মুজতাহিদ, ইমাম বুখারীও তেমন মুজতাহিদ। ইমাম বুখারীর বুঝে যে হাদীছ ছহীহ হয়েছে তাঁর বুঝে সেটা ছহীহ হয়নি, তাই তিনি মন্তব্য করেছেন। তেমনি আলবানী (রহঃ) স্বাধীনভাবে গবেষণা করতে গিয়ে ছহীহ বুখারীর কোন হাদীছকে তাঁর দৃষ্টিতে দুর্বল মনে হওয়ায় তিনি দুর্বল বলেছেন। কিন্তু এর দ্বারা কখনোই তাঁদের উদ্দেশ্য এটা নয় যে, মুসলিম উন্মাহর যে বিশ্বাস ছহীহ বুখারীর উপর রয়েছে তাতে কমতি সৃষ্টি করা বা মুনকিরীনে হাদীছদের সহযোগিতা করা। এটা শুধু ইলমী গবেষণার ফল। আর হাদীছ প্রমাণ করে, তাদের এই গবেষণা সঠিক হলে দুই নেকী পাবেন এবং ভুল হলে এক নেকী পাবেন।

8 বচ্চী

ছহীহ বুখারী ও মুসলিমের হাদীছ বিষয়ে স্বয়ং আলবানী (রহঃ) বলেন,

والصحيحان هما أصح الكتب بعد كتاب الله تعالى باتفاق علماء المسلمين من المحدثين وغيرهم، فقد امتازا على غيرهما من كتب السنة يتفردهما بجمع أصح الأحاديث الصحيحة، وطرح الأحاديث الضعيفة والمتون المنكرة، على قواعد متينة، وشروط دقيقة، وقد وفقوا في ذلك توفيقًا بالغًا لم يوفق إليه من بعدهم ممن نحا نحوهم في جمع الصحيح، كابن خزيمة، وابن حبان، والحاكم، وغيرهم حتى صار عرفًا عاما أن الحديث إذا أخرجه الشيخان أو أحدهما، فقد جاوز القنطرة، ودخل في طريق الصحة والسلامة, ولا ريب في ذلك، وأنه هو الأصل عندنا.

'আর ছহীহায়ন মুসলমানগণের ওলামাগণের ঐকমত্যের ভিত্তিতে আল্লাহ্র কিতাবের পরে সর্ব বিশুদ্ধ কিতাব। কেননা এই বই দু'টি প্রতিষ্ঠিত মূলনীতি ও সূক্ষ্ম শর্তাবলীর মাধ্যমে সর্ব বিশুদ্ধ হাদীছ সংগ্রহ, যঈফ হাদীছ ও মুনকার মাতন পরিত্যাগ করার ক্ষেত্রে অন্য হাদীছ গ্রন্থগুলোর থেকে নিজেকে আলাদা করে চিনিয়েছে। আর তারা এই কাজে পূর্ণ তাওফীকু পেয়েছেন যা তাদের পরবর্তীতে আসা অন্য মুহাদ্দিছগণ পাননি যারা তাদের মত করে শুধু ছহীহ হাদীছ জমা করার চেষ্টা করেছিলেন। যেমন- ইবনু খুযায়মাহ, ইবনু হিববান, হাকিম ও অন্যান্যরা। এমনকি এই কথা প্রসিদ্ধ হয়ে গেছে যে, যদি কোন হাদীছকে ইমাম বুখারী ও মুসলিম তাঁদের বইয়ে নিয়ে আসেন তাহলে তা পুল পার করে নিরাপদ ও সঠিকতার গলিতে প্রবেশ করেছে। আর এতে কোন সন্দেহ নাই। আর এটাই আমাদের মূলনীতি'। 8৭৫

আলবানী (রহঃ)-এর উপরের মন্তব্য প্রমাণ করে তিনিও মুসলিম উদ্মাহর সাথে এ বিষয়ে একমত যে ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের সকল হাদীছই ছহীহ।

৪৭৪. ছহীহ বুখারী হা/৭৩৫২; ছহীহ খুসলিম হা/১৭১৬; তিরমিয়ী হা/১৩২৬।

৪৭৫. শারহুল আক্নীদা আত-তাহাবিয়া, তাহকূীকু আলবানী, দাকস সালাম প্রকাশনী, ভূমিকা দ্রষ্টব্য, পৃঃ ২৩।

ছহীহ বুখারীর যঈফ হাদীছের প্রকারভেদ:

- (क) মূল বুখারীর যঈফ হাদীছ। এটাই আমাদের অত্র প্রবন্ধের আলোচ্য বিষয়।
- (খ) ছহীহ বুখারীর টীকায় বর্ণিত যঈফ হাদীছ।
- (গ) মুতাবাআত ও শাওয়াহেদের ক্ষেত্রে বর্ণিত যঈফ হাদীছ।

ছহীহ বুখারীর টীকা:

ইমাম বুখারী (রহঃ) ছহীহ বুখারীতে যে অধ্যায়গুলো রচনা করেছেন, তা মূলত তাঁর ফিকুহ। তাঁর প্রদন্ত অধ্যায়ের সাথে অধ্যায়ে বর্ণিত হাদীছগুলোর সামঞ্জস্য খুঁজে পেতে ওলামায়ে কেরামকে হিমশিম খেতে হয়। তিনি এমন হাদীছ থেকে এমন মাসয়ালার দলীল বের করেন যা মানুষের বিবেককে হয়রান করে দেয়। হাদীছের সাথে অধ্যায়ের এই অসামাঞ্জস্যতা দূরীভূত করতেই মূলত ইমাম বুখারী (রহঃ) হাদীছ ও অধ্যায়ের মাঝে টীকা নিয়ে আসেন। তাঁর টীকা পাঠককে হাদীছের সাথে অধ্যায়ের সামঞ্জস্যতা বুঝতে সুবিধা করে দেয়। এটাই মূলত তাঁর টীকা নিয়ে আসার মূল কারণ।

বর্তমান যুগের কিছু অজ্ঞ মানুষ ছহীহ বুখারীর টীকায় বর্ণিত হাদীছকে দলীল হিসাবে পেশ করে বলতে চায়, ছহীহ বুখারীতে যঈফ হাদীছ আছে। অথচ এটি অজ্ঞতা বৈ-কিছুই নয়। এ বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা আমরা 'তালীক্বাত বুখারী' বা 'ছহীহ বুখারীর টীকা অধ্যায়ে' করেছি।

মুতাবা'আত ও শাওয়াহেদ :

মুতাবা আত হচ্ছে কোন নির্দিষ্ট রাবীর তদস্থলে আরেকজন রাবী পাওয়া, আর শাওয়াহেদ হচ্ছে নির্দিষ্ট হাদীছের সমার্থবাধক হাদীছ পাওয়া। ৪৭৬ আমাদের মাঝে একটি চরম ভ্রান্ত ধারণা কাজ করে থাকে, আমরা মনে করি মুহাদ্দিছগণ যখন কোন অধ্যায়ের অধীনে হাদীছ আনয়ন করেন তখন তাদের উদ্দেশ্য শুধু হাদীছ থেকে ফিকুহী মাসায়েল বলে দেয়া। না। কখনোই না। মুহাদ্দিছগণ হাদীছের যেমন ফিকুহী মাসায়েল বলতে চান তেমনি হাদীছটা বর্ণনায় রাবীদের কোন মতভেদ হয়েছে কি-না, সনদে কোন সমস্যা আছে কি-না তাও স্পষ্ট করতে চান। অনেক মুহাদ্দিছ স্পষ্টভাবে বলেন, যেমন ইমাম তিরমিয়ী, ইমাম আবুদাউদ (রহঃ)। কিন্তু ইমাম বুখারী ও ইমাম মুসলিম (রহঃ) এই জাতীয় বিষয়গুলো সরাসরি বলেন না বরং ইশারায় বুঝাতে চান, যা তাদের রচনা পদ্ধতিকে সামনে রেখে বারংবার পাঠের মাধ্যমে স্পষ্ট হয়। তিনি ছহীহ বুখারীতে কোন হাদীছ পেশ করার পর হাদীছে কোন ইথতিলাফ আছে কি-না তা দেখানোর জন্য হাদীছটির মুতাবা আত ও শাওয়াহেদ পেশ করেন। আর এটার দ্বারা তিনি বুঝাতে চান ছহীহ বুখারীতে সন্নিরেশিত অত্র হাদীছের ছহীহ হওয়ার ব্যাপারে এই ইথতিলাফগুলো কোন সমস্যা নয়।

কিন্তু প্রশ্ন হচ্ছে আমরা কিভাবে বুঝব এই হাদীছ তিনি মুতাবা আত ও শাওয়াহেদ হিসাবে পেশ করেছেন, মূল বুখারীর দলীল হিসাবে নয়? प्रिकृति विकास कर्मा कर्म कर्मा कर्

'ও, 'এ:
করি ইম
থেকে'।
অন্য রার্ট
করেন, দ
জন্য অন
(ঙ) অধ:
ঐ হাদী।
বুঝতে হ
সতর্কতা

৪৭৭, শেহ করা।

উপরের

দূৰ্বল। বি

বা টীকা

অ(লচন

সে দুবঁল

৪৭৬. বিস্তারিত দ্রষ্টব্য লেখক প্রণীত 'মুছতৃলাহুল হাদীছ শিক্ষায় মণি-মুক্তা উপহার'।

র ফিকুহ। তাঁর ায়ে কেরামকে ন যা মানুষের বীভূত করতেই টীকা পাঠককে

ার টীকা নিয়ে

াবে পেশ করে ।য়। এ বিষয়ে রেছি।

ওয়াহেদ হচ্ছে
ন্ত ধানণা কাজ
আনয়ন করেন
কখনোই না।
রাবীদের কোন
চান। অনেক
। ইমাম বুখারী
ঝাতে চান, যা
হীহ বুখারীতে
জন্য হাদীছটির
হীহ বুখারীতে
নয়।

হিসাবে পেশ

সত্যি বলতে কী, এই বিষয়টি বুঝা অত্যন্ত কঠিন। গভীর জ্ঞানের অধিকারী ও ছহীহ বুখারীর সাথে দীর্ঘ সম্প্রক ছাড়া তা সম্ভব নয়। তারপরেও আমরা কয়েকটি পদ্ধতি পেশ করব ইনশাআল্লাহ।

- (ক) মুহান্দিছগণের মন্তর্ন্য। ছহীহ বুখারীর ভাষ্যকারগণ এই বিষয়টি স্পষ্ট করার চেষ্টা করেছেন। যদি তাদের পক্ষ থেকে আমরা কোন মন্তব্য পাই তাহলে সেটা গ্রহণ করে নিব।
- (খ) যারা ছহীহ বুখারীর রাবীদের জীবনীর উপর গ্রন্থ রচনা করেছেন এবং যারা কুতুবে সিত্তাহর রাবীগণের জীবনী রচনা করেছেন তারা রাবীর নামের পাশে উল্লেখ করে দেন এই রাবীকে ইমাম বুখারী দলীল হিসাবে গ্রহণ করেছেন না শাওয়াহেদ ও মুতাবা'আত হিসাবে গ্রহণ করেছেন।
- (গ) ইমাম বুখারী যদি সমার্থবাধক হাদীছ একের অধিকবার নিয়ে আসেন, তাহলে সেই হাদীছের রাবীগুলোর উপর গভীর দৃষ্টি দিতে হবে। কোন এক সনদে যদি এমন কোন রাবী থাকে যাকে শুধু এই এক জায়গাতেই নিয়ে এসেছেন অন্য কোথাও আনেননি, তাহলে বুঝতে হবে এই রাবীকে তিনি মুতাবা'আত ও শাওয়াহেদের জন্য এনেছেন, দলীল গ্রহণের জন্য নয়।
- (ঘ) যদি কোন রাবীকে অন্য রাবীর সাথে 'আতফের সীগা' ব্যবহারের মাধ্যমে নিয়ে আসেন। 'ও, 'এবং' এগুলো হচ্ছে আরবীতে ব্যবহৃত 'আতফের সীগা'র বাংলা রূপ। যেমন আমরা মনে করি ইমাম বুখারী বললেন, 'আমাকে হাদীছ গুনিয়েছে আলী ও আহমাদ। তারা দুইজন ইয়াহিয়া থেকে'। এখানে আলী ও আহমাদের নাম একসাথে নিয়েছেন। এখন যদি আলীকে শুধু এইভাবে অন্য রাবীর নামের সাথে সংযুক্ত করে উল্লেখ করেন, কোথাও স্বাধীনভাবে একক নাম উল্লেখ না করেন, তাহলে বুঝতে হবে ইমাম বুখারী বুঝাতে চাচ্ছেন আলী তার নিকট দলীল যোগ্য নয়, এই জন্য অন্য একজনের নামের সাথে তার নাম নিয়েছেন।
- (ঙ) অধ্যায়ের অধীনে যে হাদীছকে আগে পেশ করেন সে হাদীছ নিঃসন্দেহে দলীল যোগ্য। আর ঐ হাদীছের সমার্থবোধক কোন হাদীছকে যদি অধ্যায়ের শেষের দিকে নিয়ে আসেন তাহলে বুঝতে হবে আগের হাদীছের কোন অর্থকে স্পষ্ট করার জন্য তিনি এই হাদীছ এনেছেন। 899

উপরের আলোচনা থেকে অনেকের ভুল ধারণা হতে পারে মুতাবা'আত বা শাওয়াহেদ মানেই দুর্বল। কিন্তু না। ছহীহ বুখারীতে বর্ণিত মুতাবা'আত ও শাওয়াহেদও ছহীহ। বুখারীতে তালীকু বা টীকা ব্যাতীত দুর্বল হাদীছের স্থান নাই। আমরা মূলত মুতাবা'আত ও শাওয়াহেদের আলোচনা দিয়ে এটা বুঝাতে চেয়েছি, ছহীহ বুখারীতে যদি একেকটা হাদীছ দুর্বল থাকেও তাহলে সে দুর্বল হাদীছগুলো মূলত এই জাতীয় মুতাবা'আত ও শাওয়াহেদ সংশ্লিষ্ট।

৪৭৭. শেষ তিনটি তথ্য আমার শ্রন্ধেয় উস্তায শায়খ আওয়াদ আর-রুওয়াইছি (হাফিঃ)-এর নিকট থেকে গ্রহণ করা।

ছহীহ বুখারীর হাদীছকে যঈফ বলার মৌলিক জবাব:

- (ক) আলবানী (রহঃ) যেমন মুহাদিছ, ইমাম বুখারী (রহঃ)ও তেমনি মুহাদিছ। হাদীছটিকে আলবানী (রহঃ) যঈফ বলেছেন কিন্তু ইমাম বুখারী (রহঃ) ছহীহ বলেছেন। আর অবশ্যই ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর মন্তব্য আলবানী (রহঃ)-এর চেয়ে অগ্রগণ্য হবে। ইমাম বুখারীর জ্ঞান, পাণ্ডিত্য, ছহীহ বুখারী প্রণয়নে ১৬ বছর পরিশ্রম, প্রতিটি হাদীছের জন্য গোসল ও ছালাত তার জ্বলন্ত প্রমাণ বহন করে। সর্বোপরী তিনি হাদীছ সংকলনের যুগের মুহাদিছ হওয়ায় তার মন্তব্য বেশী প্রাধান্য পাবে। যতক্ষণ না তার বিপরীতে স্পষ্ট দলীল পাওয়া যায়।
- (খ) ছহীহ বুখারীর যে কয়েকটি হাদীছকে কেউ কেউ য়ঈফ বলেছেন, সেই হাদীছগুলোর য়ঈফ হওয়ার প্রমাণে তারা যে কারণগুলো পেশ করেছেন, তার একটাও রাবীর ন্যায়পরায়ণতা, রাবীর অপরিচিত হওয়া, মিথ্যুক হওয়া, ফাসেকু হওয়া, রাবীর শৃতিশক্তি অত্যধিক খারাপ, সনদ বিচ্ছিন্ন এই জাতীয় অভিযোগে নয়। আবার হাদীছ মুনকার ও মাতরুকও নয়, বরং সবগুলোই ইল্লাত সংশ্লিষ্ট। যা মূলত অত্যন্ত হালকা দুর্বলতা এবং মুজতাহিদ ভেদে পার্থক্য হওয়ার সম্ভাবনা প্রবল। সে হিসাবে ইল্লাত বিষয়ে ইমাম বুখারীর চেয়ে পারদর্শী কেউ আসমানের নীচে দুনিয়ার উপরে জন্ম হয়নি। ইল্লাতের কারণে যে হাদীছগুলোকে কেউ য়ঈফ বলেছে, সেগুলোতে য়ঈফ মন্তব্যকারীর ভুল হওয়ার সম্ভাবনা বেশী। ইমাম বুখারী এমন দলীলকে সামনে রেখে হয়তো হাদীছটি এনেছেন যা অভিযোগকারী মুহাদিছের জানা নেই।
- (গ) ইমাম বুখারী অত্র গ্রন্থ প্রণয়ন করার পর যুগ শ্রেষ্ঠ ৪ জন মুহাদ্দিছের সামনে বইটি পেশ করেন। আলী বিন মাদিনী, ইয়াহিয়া বিন মাদিন ও আহমাদ বিন হাম্বাল (রহঃ) তাঁরা সকলেই বইয়ের সকল হাদীছকে ছহীহ বলে মন্তব্য করেছেন মাত্র ৪টি হাদীছ ছাড়া। ৪৭৮ সুতরাং পরবর্তীতে আসা কেউ যদি ৪টি হাদীছের বাইরে কোন হাদীছকে যঈফ বলেন তাহলে তার যঈফ বলা ভুল হওয়ার সম্ভাবনাই বেশী। ইমাম উকাঈলী তো বলেছেন, এই ৪টি হাদীছের ক্ষেত্রেও ইমাম বুখারীর ছহীহ মন্তব্য অধিকতর সঠিক। কেননা হাদীছের জ্ঞানে উপরের তিনজন এবং ইমাম বুখারীর চেয়ে অধিক পাণ্ডিত্যসম্পন্ন কেউ জন্ম নেয়নি। ৪৭৯
- (ঘ) ছহীহ বুখারীর যে হাদীছগুলোকে কেউ কেউ যঈক বলেছেন, সেগুলোর অধিকাংশই ইমাম বুখারী ইহতিজাজান বা দলীল হিসাবে তাঁর গ্রন্থে নিয়ে আসেননি, বরং মুতাবা আতান বা মাকর্রনান বিগাইরিহি বা শাওয়াহেদ হিসাবে নিয়ে এসেছেন। মুতাবা আত ও শাওয়াহেদ বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা আমরা করেছি।
- (৩) অনেক সময় হাদীছের সনদ যঈফ হলেও মতন বা মূল টেক্সট যঈফ হয় না বরং ছহীহ হয় বিভিন্ন শাহেদ ও মুতাবা'আত থাকার জন্য। যা জারাহ ও তাদীলের ছাত্র মাত্রই জ্ঞান রাখেন। ছহীহ বুখারীর যে হাদীছগুলোর উপর কিছু মুহাদ্দিছ মন্তব্য করেছেন সেগুলো প্রায় সবগুলোই সনদের উপর মন্তব্য, মূল টেক্সেটের উপর মন্তব্য নয়। যেমন-

একটি হাদী। ৪ জন। ই বর্ণনাকারীর বলেচেন। ত মূলত সেই: এই মন্তব্য ঃ নিজ সহপাঠ বর্ণনা করে। থেকে বৰ্ণনা রাবীর সংখ্য তিনি সেই সনদে রাবীর রাবীর সংখ্য আলোচনাকে অভিযোগকাই তখন তিনি যঈফ হবে বি कि-मा, यिन : না করা যায় রাস্তা ছিল যা ইমাম বুখারী শব্দ অতিরিত্ত হয় যিয়াদাতি শায বিষয়টি यास ছহীহ বুখারীর আলোচিত উ পারদর্শী। সূত

(চ) কোন যা

গণনায় ধরা য এসেছেন যার

म्त्र इत्यक

৪৮০, বিস্তারিত

৪৭৮. আল-মুন্তাখাব মিন কিতাবিস-সিয়াক লি তারীখ নিশাপুর, রাবী নং ১২৮১। ৪৭৯. প্রাণ্ডক।

হাদীছটিকে
শাই ইমাম
বীর জ্ঞান,
হালাত তার
তার মন্তব্য

লোর যঈফ গতা, রাবীর নদ বিচ্ছিন্ন লাই ইল্লাত বনা প্রবল। য়োর উপরে গাতে যঈফ রখে হয়তো

নংশই ইমাম 1'আতান বা াহেদ বিষয়ে

রং ছহীহ হয় ভান রাখেন। য় সবগুলোই একটি হাদীছকে ইমাম বুখারী (রহঃ) যে সনদে উল্লেখ করেছেন সেই সনদের বর্ণনাকারীর সংখ্যা ৪ জন। ইমাম দারাকুৎনী (রহঃ)-এর নিকট সেই হাদীছ যে সনদে পৌছেছে সেই সনদে বর্ণনাকারীর সংখ্যা হয়তো ৩ জন বা ৫ জন। তখন তিনি ছহীহ বুখারীর এই সনদকে যঈফ বলেছেন। লক্ষণীয় হচ্ছে, তিনি হাদীছকে যঈফ বলেননি, হাদীছ তাঁর নিকটেও ছহীহ। তিনি মূলত সেই সনদের উপর মন্তব্য করছেন যে সনদ ছহীহ বুখারীতে আছে। কিন্তু সবসময় যে তাঁর এই মন্তব্য সঠিক হবে তার কোন গ্যারান্টি নেই। কেননা হতে পারে কোন এক স্তরে বর্ণনাকারী নিজ সহপাঠীর নিকট থেকেও হাদীছ বর্ণনা করে আবার সহপাঠীর শায়খের নিকট থেকেও হাদীছ বর্ণনা করে। যেমন- ইমাম আহমাদ যদি একটি হাদীছ তাঁর সহপাঠী ইসহাক বিন রাহওয়াইহ থেকে বর্ণনা করেন তিনি আব্দুর রাযযাক বিন হান্মাম আন সানআনী থেকে। তাহলে সনদের রাবীর সংখ্যা বাড়বে। পরবর্তীতে ইমাম আহমাদের সাথে ইমাম আব্দুর রাযযাকের দেখা হলে তিনি সেই একই হাদীছ সরাসরি ইমাম আব্দুর রাযযাক থেকে বর্ণনা করা ওক্ত করেন। এখন সনদে রাবীর সংখ্যা কম হবে। এই জাতীয় ঘটনার ফলে সনদের রাবীর সংখ্যা কম হবে। এই জাতীয় ঘটনার ফলে সনদের রাবীর সংখ্যা কম নবেশী হলেও সেই হাদীছ দুর্বল হবে বিষয়টি এমন নয়। এই আলোচনাকে হাদীছের পরিভাষায় মাযিদ ফী মুন্তাসিলিল আসানীদ বলা হয়।

অভিযোগকারী মুহাদ্দিছ হয়তো ছহীহ বুখারীর কোন হাদীছের সনদে বিশৃঙ্খলা দেখতে পেয়েছেন তখন তিনি সনদকে দুর্বল বলেছেন। কিন্তু সত্যি বলতে কী সনদে বিশৃঙ্খলা থাকলেই হাদীছ যঈক হবে বিষয়টি এমন নয়। বরং শর্ত হচ্ছে সেই বিশৃঙ্খলার মধ্যে সামঞ্জস্য বিধান করা যাচেছ কি-না, যদি সামঞ্জস্য বিধান করা যায় তাহলে হাদীছ নিঃসন্দেহে ছহীহ, আর যদি সামঞ্জস্য বিধানে কা করা যায় তাহলে হাদীছ নিঃসন্দেহে ছহীহ, আর যদি সামঞ্জস্য বিধানের কোন করা যায় তাহলে যঈক। ইমাম বুখারীর নিকট হয়তো এই সনদে সামঞ্জস্য বিধানের কোন রাস্তা ছিল যা হয়তো অভিযোগকারী মুহাদ্দিছের নিকট নাই।

ইমাম বুখারী যে সনদে হাদীছটি বর্ণনা করেছেন সেই সনদের কোন রাবী হাদীছের শেষে কিছু শব্দ অতিরিক্ত করেছেন, যা হয়তো অন্যের নিকট যে সনদ আছে সেই সনদে নাই। এটাকে বলা হয় যিয়াদাতিয়ে সিকাত মযবুত রাবী কতৃক বর্ণিত অতিরিক্ত অংশ। যিয়াদাতিয়ে ছিকাত মানেই শাষ বিষয়টি এমন নয় বরং যিয়াদাতিয়ে ছিকাত গ্রহণযোগ্য যতক্ষণ না তার বিরোধী কিছু পাওয়া যায়।

ছহীহ বুখারীর যে কয়েকটি হাদীছকে কেউ কেউ যঈফ বলতে চেয়েছেন সেগুলো মূলত উপরে আলোচিত উদাহরণ জাতীয়। আর এই জাতীয় সূক্ষ ইল্লাত বিষয়ে ইমাম বুখারী সবচেয়ে পারদর্শী। সুতরাং তাঁর সিদ্ধান্তই বেশী অগ্রগণ্য হবে।

(চ) কোন যঈফ রাবী থেকে ইমাম বুখারী (রহঃ) যদি হাদীছ গ্রহণ করেই থাকেন যদিও তা গণনার ধরা যায় না, তাহলে হয় তিনি এই দুর্বল রাবীর হাদীছ ইতিহাস বিষয়ক আলোচনায় নিয়ে এসেছেন যার সাথে হুকুম-আহকামের কোন সম্প্রক নাই অথবা সেই রাবীর যে হাদীছকে ছহীহ মনে হয়েছে সেটা গ্রহণ করেছেন। আর এই বাছাই প্রক্রিয়ার জন্য সেই রাবীর সকল

৪৮০. বিস্তারিত দ্রষ্টব্য লেখক প্রণীত 'মুছতুলাহুল হাদীছ শিক্ষায় মণি-মুক্তা উপহার'।

(:

হাদীছগুলোকে সামনে রেখে হাদীছের ইবারাত, সনদের অবস্থা, অন্যান্য সনদ ও হাদীছ শাস্ত্র এবং দ্বীনের মৌলিক বিষয়গুলোর সাথে আপেক্ষিক পর্যালোচনা করতে হয়। এই কার্যক্রমকে বলা হয় 'ইনতিকা' তথা দুর্বল রাবীর বর্গিত হাদীছগুলোর মধ্যে থেকে ছহীহ খুঁজে বের করার প্রক্রিয়া। কেননা আমাদের মনে রাখতে হবে কোন রাবী যঈফ হলে তার সকল হাদীছ দুর্বল হবে বিষয়টি এমন নয়। বিশেষ করে যখন দুর্বলতা হালকা হয় তখন রাবীর কিছু হাদীছ ছহীহ হওয়ার সম্ভাবনা আরো বেড়ে যায়। তখন হাদীছশাস্ত্রে গভীর পাণ্ডিত্যের অধিকারী মুহান্দিছগণ বুঝতে পারেন তার কোন হাদীছটি ছহীহ হতে পারে। আর এইদিক দিয়ে ইমাম বুখারীর সমতুল্য কেউ নাই।

(ছ) সবেপিরি আমরা বলতে চাই, ছহীহ বুখারী প্রণয়নে ইমাম বুখারীর ১৬ বছরের পরিশ্রম, প্রতিটি হাদীছের পূর্বে গোসল ও দুই রাক'আত ছালাত, ৪৮১ উম্মাতে মুসলিমার তাঁর গ্রন্থকে কবুল করে নেয়া, তাঁর জ্ঞান, পাণ্ডিত্য, তাকুওয়া ও ইখলাছ এটাই প্রমাণ করে তাঁর এই গ্রন্থের সকল হাদীছ ছহীহ।

মৌলিক জবাবগুলোর পরিশেষে বলতে চাই, আমরা উপরে আলোচিত জবাবগুলোর বাস্তব প্রয়োগ ও প্রমাণ বিস্তারিত গ্রেষণায় পাব ইনশাআল্লাহ।

হাদীছ নং : ১

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّهِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ العَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ الله لاَ يُلْقِي لَهَا بَالًا، يَرْفَعُهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ، وَإِنَّ العَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ، لاَ يُلْقِي لَهَا بَالًا، يَهْوِي بِهَا فِي جَهَنَّمَ.

আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে বর্ণিত তিনি বলেন, রাসূল (ছাঃ) বলেছেন, 'নিশ্চয় বান্দা নিজের অজান্তেই এমন কোন কথা বলে যাতে মহান আল্লাহ্র সম্ভণ্টি রয়েছে। মহান আল্লাহ তার দারা তার মর্যাদা বাড়িয়ে দেন। আর বান্দা নিজের অজান্তেই এমন কোন কথা বলে যাতে মহান আল্লাহ্র অসম্ভণ্টি রয়েছে। যার দারা তাকে জাহান্নামে নিক্ষেপ করেন'।

উক্ত হাদীছকে ইমাম বুখারী (রহঃ) 'জিহব্বার সংরক্ষণ' অধ্যায়ে নিয়ে এসেছেন। ^{৪৮২} শায়খ আলবানী (রহঃ) সিলসিলা যঈফাতে হাদীছটিকে যঈফ বলেছেন। ^{৪৮৩} যঈফ বলার জন্য তিনি দু'টি কারণ উল্লেখ করেছেন-

(क) আন্দুর রহমান বিন আন্দুল্লাহ বিন দিনার একজন দুর্বল রাবী।

৪৮১. তারীখে বাগদাদ ২/৯; তারীখে দিমাশকু ৫২/৭২; তাহ্যীবুল কামাল ২৪/৪৪৩; সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ১২/৪০২।

⁸४२. ছহীহ तूथाती হा/५८१৮।

৪৮৩. সিলসিলা যঈফা হা/১২৯৯।

হ শাস্ত্র ক বলা

করার

ল হবে

হওয়ার বুঝাতে

্ কেউ

রিশ্রম,

্কবুল সকল

বাস্তব

عَن أَبِي

يهوي

নিজের র দ্বারা

মহান

শায়খ তিনি

ৰ নুৱালা

(খ) সে অত্র হাদীছ বর্ণনায় ইমাম মালেকের বিরোধিতা করেছে। ইমাম মালিক অত্র হাদীছ তাঁর মুওয়াত্লায় মাওকুফ সূত্রে বর্ণনা করেছেন এবং অত্র হাদীছে মর্যাদা বৃদ্ধির ক্ষেত্রে জান্নাত শব্দ নির্দিষ্ট করেছেন। ৪৮৪

জবাব:

300

প্রথমত আমরা স্পষ্ট করে নিতে চাই, ইমা্ম বুখারী অত্র হাদীছকে এখানে শাওয়াহেদ হিসাবে পেশ করেছেন, দলীল হিসাবে নয়। তিনি আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে সমার্থবাধক ছহীহ হাদীছ এই হাদীছের আগেই পেশ করেছেন। মূলত ইখতিলাফ দেখানোর জন্য এবং আগের হাদীছের ব্যাখ্যাস্বরূপ তিনি এই হাদীছটি এনেছেন। এখন আমরা আলবানী (রহঃ) যে দু'টি কারণে হাদীছকে দুর্বল বলেছেন তার তাহকুীকু পেশ করব।

প্রথম অভিযোগের তাহক্বীকু:

যারা দুর্বল বলেছেন:

ইয়াহিয়া বিন মাঈন বলেন, وفي حديثه عندي ضعف 'আমার নিকটে তাঁর হাদীছে দুর্বলতা রয়েছে' ا

তাহকীক: যারা এই রাবীকে দুর্বল বলেছেন তাদের সবচেয়ে বড় দলীল এটি। শায়খ আলবানী (রহঃ) ইয়াহিয়া বিন মাঈন (রহঃ)-এর কথাকে বেশী গুরুত্ব দিয়েছেন। ইয়াহিয়া বিন মাঈন (রহঃ) থেকে আব্বাস আদ-দুরী এই মন্তব্য বর্ণনা করেছেন, অন্যদিকে ইসহাক আল-কাওসাযের বর্ণনা ইমাম ইবনু শাহীন নিয়ে এসেছেন,

روى ابْن شاهين أَن يحيى بن معِين قَالَ فِي رِوَايَة إِسْحَاق الكوسج إِنَّه صَالح.

'ইবনু শাহীন বর্ণনা করেন, নিশ্চয় ইয়াহিয়া বিন মাঈন (রহঃ) ইসহাক আল-কাওসায়ের রিওয়ায়েতে বলেন, 'আব্দুর রহমান বিন আব্দুল্লাহ বিন দীনার' ছালেহ্। স্চত্ত

অন্যদিকে আব্বাস আদ-দুরীর রিওয়ায়েতেও তিন রকমভাবে এসেছে- যথাক্রমে :

- (ক) ইয়াহিয়া বিন মাঈন বলেন, 'আব্দুর রহমান বিন আব্দুল্লাহ বিন দীনার থেকে ইয়াহিয়া বিন সাঈদ আল-কান্তান হাদীছ বর্ণনা করেছেন'।
- (খ) 'আব্দুর রহমান বিন আব্দুল্লাহ বিন দীনার থেকে ইয়াহিয়া বিন সাঈদ আল-কান্তান হাদীছ বর্ণনা করে কিন্তু আমার নিকট তার ভিতরে দুর্বলতা রয়েছে'।

৪৮৪. মুওয়াক্রা মালেক হা/৩৬১২।

৪৮৫, তারীখ ইবন মাঈন (রিওয়ায়াত দুরী), রাবী নং ৩৩৩৯, ৩৯৫৯, ৪৫৪৪।

৪৮৬. যিকক মান উথতুলিফা কিহিম, আৰু হাফস ওমর বিন আহমাদ ইবনু শাহীন, মাকতাবা আযওয়াসি সালাফ, রাবী নং ২৩, পৃঃ ৬৭।

2

41

5

3

10

হা

5.

5

51

য

(3

F

दा

27

(2

(0

7

88

83

88

88

83

88

(গ) আব্দুর রহমান বিন আব্দুল্লাহ বিন দীনার থেকে ইয়াহিয়া বিন সাঈদ আল–কাত্তান হানীছ বর্ণনা করেন, আর তার থেকে ইয়াহিয়া বিন সাঈদ আল–কাত্তানের বর্ণনা করাটাই যথেষ্ট $|^{5৮9}$

স্মর্তব্য যে, ইমাম ইয়াহিয়া বিন সাঈদ আল-কান্তান দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেননা। তাই এই রাবী থেকে তার হাদীছ বর্ণনা থেকে বুঝা যায় এই রাবী তার নিকট গ্রহণযোগ্য।

অতএব উপরের আলোচনা সামনে রাখলে স্পষ্ট হয়ে উঠে ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন এই রাবীকে নিশ্চিতভাবে দুর্বল বলেননি, বরং তিনি বুঝাতে চেয়েছেন রাবী গ্রহণযোগ্য কিন্তু তার কিছু হাদীছে দুর্বলতা রয়েছে।

ইমাম আবু হাতিম বলেন,

فيه لين، يكتب حديثه ولا يحتج به

'তার হাদীছে দুর্বলতা রয়েছে। তার হাদীছ লিখা হবে, কিন্তু দলীল হিসাবে গ্রহণ করা হবে না'। 855

ইমাম ইবনু হিববান বলেন ,

كان ممن ينفرد عن أبيه بما لا يتابع عليه مع فحش الخطأ في روايته، لا يجوز الاحتجاج بخبره إذا انفرد

'সে তার পিতা থেকে এককভাবে এমন হাদীছ বর্ণনা করে যার কোন মুতাবি' নাই, সাথে সাথে সে হাদীছ বর্ণনায় ভুল করে। সে যদি কোন হাদীছ বর্ণনায় একক হয় তাহলে তার হাদীছ দ্বারা দলীল গ্রহণ করা হবে না'।^{8৮৯}

তাহক্রীক্ব: ইবনু হিব্বান (রহঃ) যদি কোন রাবীর ক্ষেত্রে বলেন যে, 'সে যদি কোন হাদীছ বর্ণনায় একক হয় তাহলে তার হাদীছ দ্বারা দলীল গ্রহণ করা হবে না'। তার এই মন্তব্যের দ্বারা কী উদ্দেশ্য তা তিনি তার মাজরুহীন কিতাবে স্পষ্ট করেছেন। তিনি বলেন

وكل مَا تَقول فِي هَذَا الْكتاب إِنَّه لَا يجوز الإحْتِجَاج يَخْبَرِهِ إِذَا انْفَرد فسبيله هَذَا السَّبِيل أَنه يجب أَن يتُرك مَا أَخطَأ فِيهِ وَلَا يكاد يعرف ذَلِك إِلَّا الممعن البازل في صناعَة الحَديث فَرَأْيْنَا من الإحْتِيَاط ترك الإحْتِجَاج بِمَا انْفَرد جملة.

'যখনি আমি এই বইয়ে বলি, সে যদি কোন হাদীছ বর্ণনায় একক হয় তাহলে তার হাদীছ দ্বারা দলীল গ্রহণ করা হবে না। তাহলে সেটা প্রয়োগের রাস্তা হচ্ছে এই রাস্তা, তথা সে যে হাদীছে ভুল করবে শুধু সেই হাদীছ ছেড়ে দিতে হবে। কিন্তু যে হাদীছে সে ভুল করেছে সেই হাদীছটি

৪৮৭, তারীখ ইবন মাঈন (রিওয়ায়াত দুরী), রাবী নং ৩৩৩৯, ৩৩৫৯, ৪৫৪৪।

৪৮৮. আল-জারহু ওয়াত তাদীল, ইবনু আবী হাতিম, রাবী নং ১২০৪।

৪৮৯, মাজরুহীন, রাবী নং ৫৮৭।

্ৰানীছ

6

বীকে দীছে

امق

হবে

کان

انفر ۱۱**۲۹**۱

ব্র

নায় কী

> وكل أن

-पू) गुवा

হৈছ হটি নির্দিষ্টভাবে খুঁজে বের করা কাজটা হাদীছ শাস্ত্রে গভীর পাণ্ডিত্যের অধিকারী ছাড়া কেউ করতে পারবে না। এই জন্য সাবধানতার খাতিরে আমি বলেছি যখনি সে এককভাবে কোন হাদীছ বর্ণনা করবে তখন তার একক:বর্ণিত সকল হাদীছ ছেড়ে দেয়া হবে'।^{8৯০}

ইমাম ইবনু হিবানের কথা থেকে স্পন্ত তিনি বলতে চাচ্ছেন এই রাবীর সকল হাদীছ বাস্তাবে পরিত্যাজ্য নয়। কেননা তার ভূলের সংখ্যা অল্প বরং তার শুধু সেই হাদীছগুলো পরিত্যাজ্য যে হাদীছে সে ভূল করেছে বলে প্রমাণিত হয়। কিন্তু যেহেতু এটা জানা গভীর পাণ্ডিত্য ছাড়া সম্ভব নয়, এই জন্য আমি সাৰধানতার খাতিরে বলেছি, যখনি সে এককভাবে কোন হাদীছ বর্ণনা করবে তখন তার হাদীছ ছেড়ে দেয়া হবে। আর ইমাম বুখারী হাদীছ শাস্ত্রে গভীর পাণ্ডিত্যের অধিকারী। রাবী কোন্ হাদীছে ভূল করেছে এটা তাঁর খুঁজে বের করা অবশ্যই সম্ভব।

ইবনু আদী বলেন,

297

بعض ما يرويه منكر لا يتابع عليه، وهو في جملة من يكتب حديثه من الضعفاء 'সে যা বর্ণনা করে তার কিছু মুনকার যার কোন মুতাবি' নাই। আর সে এমন রাবীদের অন্তর্ভুক্ত যার হাদীছ লেখা হবে'। 885

ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেন, صدوق يخطىء 'সত্যবাদী কিন্তু ভুল করে' المحدوق بخطىء

উপরের আলোচনা থেকে স্পষ্ট বুঝা যাচ্ছে, রাবীর ন্যায়পরায়ণতা নিয়ে কারো কোন প্রশ্ন নাই। রাবী নিঃসন্দেহে সত্যবাদী কিন্তু সে মাঝে মাঝে ভুল করে।

যারা গ্রহণযোগ্য বলেছেন:

- (১) ইয়াহিয়া বিন সাঈদ আল-কান্তান (রহঃ) তার থেকে হাদীছ বর্ণনা করতেন। ^{৪৯৩} আর তার নিয়ম হচ্ছে তিনি দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না। এই জন্য ইয়াহিয়া বিন মাঈন বলেছেন, ইয়াহিয়া বিন সাঈদ আল-কান্তানের তার থেকে রিওয়ায়াত করাটাই তার জন্য যথেষ্ট। ^{৪৯৪}
- (২) আলী বিন মাদিনী বলেন, صدوق 'সত্যবাদী' ا
- (৩) ইমাম আহমাদ বিন হাম্বাল (রহঃ) বলেন, ځديث الحديث 'কোন সমস্যা নাই সে মুকুারিবুল হাদীছ'।^{৪৯৬} ইমাম আহমাদের এই মন্তব্য হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী ও

৪৯০. মাজরুহীন, রাবী নং ১২০৮।

৪৯১, আল-কামিল, ইবনু আদী ৫/৪৮৮।

৪৯২. তাকুরীবুত তাহ্যীব, রাবী নং ৩৯১৩।

৪৯৩. তাহ্যীবৃল কামাল, ইমাম মিয়্যী, রিসালা প্রকাশনী, পৃঃ ১৭/২০৯, রাবী নং ৩৮৬৬।

৪৯৪. তারীখ ইবন মাঈন (রিওয়ায়াত দুরী), রাবী নং ৩৩৩৯. ৩৯৫৯, ৪৫৪৪।

৪৯৫. তাহ্যীবুত তাহ্যীব্ দায়িরাতুল মা'আরিফ ৬/২০৭,

৪৯৬. মাওসুয়াত আকওয়ালিল ইমাম আহমাদ, রাবী নং ১৫৪০।

-

আলবানী (রহঃ) কেউ নকল করেননি। হয়তোবা তাঁরা অত্র মন্তব্যটি পাননি। যদি পেতেন তাহলে এই হাদীছ ও রাবীর অবস্থা তাঁদের জন্য আরো স্পষ্ট হয়ে যেত।

- (8) আবুল কাসিম আল-বাগাভী বলেন, صالح الحديث 'ছালিহুল হাদীছ'।^{৪৯৭} এটি সুদূক পর্যায়ের তা'দীল।
- (৫) ইমাম যাহারী বলেন, 'মযবুত'। 8৯৮

উপরের আলোচনা থেকে স্পষ্ট বুঝা যায়, অত্র রাবীর ন্যায়পরায়ণতা নিয়ে যেমন কারো কোন প্রশ্ন নাই, তেমনি রাবী হাদীছ বর্ণনায় ভুল করলেও সে একদম পরিত্যাজ্য নয় বরং গ্রহণযোগ্য। সারমর্ম : স্বয়ং আলবানী (রহঃ) এই রাবীর হাদীছকে ছহীহ বলেছেন এবং রাবীকে হাসানুল হাদীছ বলেছেন। যেমন তিনি সিলসিলা ছহীহাতে বলেন-

وإن روى له البخاري فهو متكلم فيه وقال الذهبي في الميزان إنه صالح الحديث وقد وثق وفي التقريب صدوق يخطىء فهو حسن الحديث إن شاء الله تعالى.

'যদিও ইমাম বুখারী (রহঃ) তার হাদীছ গ্রহণ করেছেন কিন্তু সে মতভেদপূর্ণ রাবী। ইমাম যাহাবী মিয়ানে বলেছেন, সে ছালিছল হাদীছ এবং তাকে ময়বুতও বলা হয়েছে। আর তাকুরীবে রয়েছে, 'সত্যবাদী কিন্তু ভুল করে'। সুতরাং সে হাসানুল হাদীছ ইনশাআল্লাহ।^{৪৯৯} অন্য এক হাদীছের তাহকীকে আলবানী (রহঃ) বলেন.

قلت: فحسب مثله أن يحسن حديثه، أما الصحة فلا

'আমি (আলবানী) বলছি তার মত রাবীর হাদীছকে হাসান বলা যায় তবে ছহীহ নয়'। ^{৫০০} উপরের মুহাদ্দিছগণের আলোচনা থেকে এবং স্বয়ং আলবানী (রহঃ)-এর কথা থেকে স্পষ্ট বুঝা যায়, অত্র রাবী একেবারেই দুর্বল নয়, বরং তার মত রাবীদের হাদীছগুলোকে আমরা তিনভাগে ভাগ করতে পারি।

- (ক) যে হাদীছগুলোতে রাবীর ভুল স্পষ্ট সে হাদীছগুলো নিঃসন্দেহে পরিত্যাজ্য। যেমন অত্র রাবীর যে হাদীছগুলোতে ভুল হয়েছে সেগুলোর কিছু উদাহরণ ইমাম ইবনু আদী তার আল-কামিলে জমা করেছেন।
- (খ) যে হাদীছগুলোকে হাদীছ শাস্ত্রের ইমামগণ ছহীহ বলবেন সেগুলো গ্রহণ করা হবে। যেমন আলবানী (রহঃ) অত্র রাবীর কিছু হাদীছকে তার সিলসিলা ছহীহাতে ছহীহ বলেছেন সেগুলো

৪৯৭. মুজামুছ ছাহাবা, দারুল বায়ান-কুয়েত, ২/৪৪।

৪৯৮, দিওয়ানুষ যুয়াফা, রাবী নং ২৪৫৯।

৪৯৯, সিলসিলা ছহীহা হা/৯৯৯।

৫০০. সিলসিলা ছহীহা হা/১০১৮।

গ্রহণ করা হবে। আর আলবানী (রহঃ)-এর যদি গ্রহণ করা হয় তাহলে ইমাম বুখারী অত্র রাবীর যে হাদীছগুলোকে ছহীহ বুখারীতে এনেছেন সেগুলো নিঃসন্দেহে ছহীহ বলে গ্রহণ করা হবে।

(গ) বাকী যে হাদীছগুলো থাকে সেগুলো সাবধানতা অবলম্বন হিসাবে পরিত্যাগ করা হবে। যতক্ষণ না হাদীছ শাস্ত্রের কোন পণ্ডিত হাদীছগুলোর বিষয়ে কোন সিদ্ধান্ত প্রদান না করেন।

২য় অভিযোগের তাহক্বীকু:

শায়খ আলবানী (রহঃ)-এর দ্বিতীয় অভিযোগটি ছিল অত্র হাদীছ বর্ণনায় রাবী ইমাম মালেকের সাথে দুই ক্ষেত্রে বিরোধিতা করেছে। হাদীছকে মারফ্' হিসাবে বর্ণনা করেছে এবং ইমাম মালেক 'জান্নাত' শব্দ ব্যবহার করলেও এই রাবী তা করেনি। আমরা অত্র অভিযোগের কয়েকভাবে জবাব দিব।

- (ক) রাবী যদি স্মৃতি শক্তি খারাপের কারণে ভুল করে থাকেন। তাহলে তার বর্ণনা হবে বিশৃঙ্খল। একেক সময় একেকভাবে বর্ণনা করবেন। রাবীর ছাত্রগণের বর্ণনা জমা করলে স্পষ্ট হয় রাবী কি হাদীছটি সঠিকভাবে মুখস্থ করেছেন না-কি, তার মুখস্থে সমস্যা ছিল। রাবীর ছাত্রগণ যদি তার থেকে বর্ণনায় একমত থাকেন, তাহলে বুঝতে হবে রাবীর মুখস্থে কোন সমস্যা নাই বরং রাবী হাদীছটি এভাবেই শুনেছেন তাই সেভাবেই ছাত্রদের নিকট বর্ণনা করেছেন। যদি তার বর্ণনায় কোন ভুল হয় তাহলে মূলত অন্য কোন রাবী থেকে সেটি হয়েছে। আমরা আব্দুর রহমান বিন দীনার থেকে অত্র হাদীছ বর্ণনাকারী তিন জন ছাত্র পেয়েছি।
- (১) ইমাম বুখারীর সূত্রে অত্র হাদীছ আব্দুর রহমান বিন দীনার থেকে বর্ণনা করেছেন আবুন নাযরা।
- (২) মুসনাদে বায্যারের সূত্রে অত্র হাদীছ আব্দুর রহমান বিন দীনার থেকে বর্ণনা করেছেন হাসান বিন মুসা। ^{৫০১}
- (৩) শু আবুল ঈমানের সূত্রে অত্র হাদীছ আব্দুর রহমান বিন দীনার থেকে বর্ণনা করেছেন আব্দুস সামাদ বিন নু মান। ^{৫০২}

লক্ষণীয় হচ্ছে, তাদের সকলের বর্ণনায় হাদীছ মারফ্' হওয়া ও হাদীছের বাক্য গঠন সবদিক থেকে কোন পার্থক্য নাই। সুতরাং বলা যায় অত্র হাদীছ আব্দুর রহমান বিন দীনার এইভাবেই মুখস্থ করেছেন। যদি তিনি মাওকুফ সূত্রে বর্ণনা করতে ভুল করেন তাহলে মূলত অন্য কারো ভুল। যদিও মুহাদ্দিছগণের মূলনীতি অনুযায়ী সনদের দুর্বল রাবীকেই ভুলের জন্য দায়ী করা হয়।

(খ) ইমাম মালেক থেকে এই রিওয়াত ইবনু আন্দিল বার (রহঃ) বর্ণনা করেছেন সেখানে তিনি হাদীছটিকে মারফ্' বর্ণনা করেছেন। ^{৫০৩} যদিও মুহাক্বিকুগণের মন্তব্য হচ্ছে এটা ইবনু আন্দিল বার

৫০১. মুস্নাদে বায্যার হা/৮৯৭৯।

৫০২, ভ'আবুল ঈমান হা/৪৬০৪।

৫০৩. মুসনাদে আহমাদ হা/৮৪১১ এর অধীনে ত'আবই আল-আরনাউত (রহঃ)-এর টীকা দ্রষ্টব্য।

(রহঃ)-এর ক্রণ্টি। ইমাম মালেক এই হাদীছকে মাওকুফ সূত্রেই বর্ণনা করেছেন এবং ইমাম দারাকুৎনীও সেটাকে প্রাধান্য দিয়েছেন। ^{৫০৪}

- (গ) হাদীছটি ইমাম বুখারী তাঁর তারীখুল কাবীরে আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে মারফ্' সূত্রে বর্ণনা করেছেন। ^{৫০৫} যদিও তারীখুল কাবীরের সূত্রে হাদীছের শেষাংশ বর্ণিত হয়েছে। কিন্তু আমাদের মাকৃছাদ আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে মারফ্ সূত্রে আছে কি-না, তা প্রমাণ করা। যা আমরা পেরেছি ফালিল্লাহিল হামদ।
- (ঘ) যদি আমরা মেনেই নিই হাদীছটি মূলত মাওকুফ। তাহলে বলব, অত্র হাদীছের ছহীহ মারফ্ শাহেদ রয়েছে। ^{৫০৬} বিলাল বিন হারিছ আল-মুয়ানী (রহঃ) থেকে। এই শাহেদকে আলবানী (রহঃ), ইমাম হাকিম, ইমাম তিরমিয়ী ছহীহ বলেছেন।^{৫০৭}
- (৩) যদিও ইমাম মালেক হাদীছ শাস্ত্রের পাহাড় তবুও এই হাদীছের রাবী আব্দুর রহমান তার নিজ পিতা থেকে হাদীছ বর্ণনা করেছেন। আর স্বভাবতই পুত্র পিতার হাদীছ সম্পর্কে বেশী অবগত হবে।

সারমর্ম : আশ্চর্যজনক হলেও সত্যি স্বয়ং আলবানী (রহঃ) ছহীহ বুখারীর এই হাদীছকেই তাঁর ছহীহ আত-তারগীব ওয়াত তারহীবে 'ছহীহ লিগইরিহি' বলেছেন।^{৫০৮} মিশকাতেও তিনি এই হাদীছকে ছহীহ বলেছেন। ^{৫০৯} অতএব আমরা নিশ্চিতভাবে বলতে পারি ছহীহ বুখারীর এই হাদীছকে ছহীহ বলার ক্ষেত্রে ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর সিদ্ধান্ত শতভাগ সঠিক। ওয়াল্লাহু আ'লামু মিলা।

হাদীছ নং : ২

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّهِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَنَا نائِمٌ إِذَا زُمْرَةٌ حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِي وَبَيْنِهِمْ فَقَالَ هَلُمَّ فَقُلْتُ أَيْنَ قَالَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ قُلْتُ وَمَا شَأْنُهُمْ قَالَ إِنَّهُمُ ارْتَتُوا بَعْدَكَ عَلَى أَدْبَارِهِمْ القَهْقَرَى ثُمَّ إِذَا زُمْرَةٌ حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِي وَبَيْنِهِمْ فَقَالَ هَلُمَّ قُلْتُ أَيْنَ قَالَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ قُلْتُ مَا شَأْنُهُمْ قَالَ إِنَّهُمُ ارْتَدُّوا بَعْدَكَ عَلَى أَدْبَارِهِمْ القَهْقَرَى فَلاَ أَرَاهُ يَخْلُصُ مِنْهُمْ إِلَّا مِثْلُ هَمَلِ النَّعَمِ.

৫०८. ইनानुम माताकूरनी श/১৫২৫।

৫০৫. তারীখুল কাবীর, দায়িরাতুল মা'আরিফ ৪/২৭৬।

৫০৬. মারফু', মাওকৃফ, শাহেদ এই জাতীয় পরিভাষাগুলোর পরিচয় জানতে দেখুন লেখক প্রণীত 'মুছতুলাহুল হাদীছ শিক্ষায় মণি-মুক্তা উপহার'।

৫০৭. সিলসিলা ছহীহা হা/৮৮৮।

৫০৮. ছহীহ আত-তারগীব ওয়াত তারহীব হা/২৮৭৬।

৫০৯. মিশকাত হা/৪৮১৩।

আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে বর্ণিত তিনি বলেন, রাসূল (ছাঃ) বলেছেন, 'একদা আমি ঘুমিয়ে ছিলাম, দেখি একদল মানুষ। আমি যখন তাদেরকে চিনতে পারলাম তখন আমার এবং তাদের মধ্যে থেকে একজন ব্যক্তি বের হল। সে বলল, এই দিকে আস! আমি বললাম, কোথায়? সে বলল, আল্লাহ্র কসম! জাহায়ামের দিকে। আমি বললাম, তাদের ক্রুটি কী? সে বলল, তারা আপনার মৃত্যুর পর পিছন দিকে ফিরে যায়। অতঃপর আরেক দল মানুষ বের হল। আমি যখন তাদেরকে চিনতে পারলাম তখন আমার এবং তাদের মধ্যে থেকে একজন ব্যক্তি বের হল। সে বলল, এই দিকে আস! আমি বললাম, কোথায়? সে বলল, আল্লাহ্র কসম! জাহায়ামের দিকে। আমি বললাম, তাদের ক্রুটি কী? সে বলল, তারা আপনার মৃত্যুর পর পিছন দিকে ফিরে যায়। অতঃপর আমি তাদেরকে দেখব রাখাল বিহীন উটের মত গুটিকয়েক মানুষ ব্যতীত কেউ জাহায়াম থেকে রক্ষা পাচেছ না'।

এই হাদীছটিকে ইমাম বুখারী (রহঃ) 'হাউয়ে কাউছার' বিষয়ক অধ্যায়ে এনেছেন। $^{e>o}$ শারখ আলবানী (রহঃ) হাদীছটিকে তার সিলসিলা যঈফাহতে যঈফ বলেছেন। $^{e>o}$

যঈফ বলার কারণ:

আলবানী (রহঃ) হাদীছটিকে দু'টি কারণে যঈফ বলেছেন। (ক) হাদীছের রাবী মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হ ও তার পিতা দুর্বল রাবী। (খ) হাদীছের টেক্সটকে আলবানী (রহঃ) অন্য ছহীহ হাদীছগুলোর বিরোধী বলে মন্তব্য করেছেন।

সনদ সংশ্লিষ্ট অভিযোগের বিশ্লেষণ :

মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হ:

(১) ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন (মৃ. ২৩৩ হিঃ) বলেন,

قال سمعت يحيى بن معين يقول فليح بن سليمان ليس بثقة ولا ابنه

'ফুলায়হ বিন সুলায়মান এবং তার ছেলে উভয়ই ময়বুত নয়'। ^{৫১২}

তাহকীক: মিয়ানুল ই'তিদাল গ্রন্থে আহমাদ বিন আবী খায়ছামাহ-এর রিওয়ায়েতে ইমাম ইবনু মাঈন থেকে নকল করা হয়েছে তিনি এই রাবীর বিষয়ে বলেন.

أحمد بن أبي خيثمة عن ابن معين ثقة قد كتبت عنه

'রাবী মযবুত আমি তার থেকে হাদীছ লিখেছি'।^{৫১৩}

উল্লেখ্য যে, তারীখ ইবনু আবী খায়ছামাহতে ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন থেকে এই বর্ণনাটি এই রাবীর আলোচনায় আমরা পাইনি। তবে ইবনু আবী হাতিম তার আল-জারহু আত-তাদীল গ্রন্থে

৫১০. ছহীহ বুখারী হা/৬৫৮৭।

৫১১. সিলসিলা যঈফা হা/৬৯৪৫।

৫১২. আল-জারহ ওয়াত তাদীল, ইবনু আবী হাতিম, দায়িরাতুল মা'আরিফ আল-ওছমানিয়্যাহ, রাবী নং ২৬৯।

৫১৩. মীযানুল ই'তিদাল, রাবী নং ৮০৬৩।

এই মন্তব্যটি মুহাম্মাদ বিন ক্বাসিম আল-আসাদী নামক রাবীর আলোচনায় পেশ করেছেন। ^{৫১৪} কিন্তু আসাদীকে অনেক মুহাদ্দিছ মিথ্যুক বলেছেন এমনকি স্বয়ং ইমাম ইবনু মাঈনও মিথ্যুক বলেছেন। ^{৫১৫} সেই হিসাবে একই রাবীকে মিথ্যুক ও মযবুত বলা পরস্পর চরম বিরোধী মন্তব্য হয়ে দাঁড়ায়, যা অসম্ভব। হয়তো এই জন্যই এই মন্তব্যটি ইমাম যাহাবী আমাদের আলোচিত রাবী মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হের ক্ষেত্রে উল্লেখ করেছেন। ওয়াল্লাহু আ'লামু মিন্না।

(২) ইমাম আবু হাতিম (রহঃ) (মৃ. ২৭৭ হিঃ) তিনি ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন (রহঃ)-এর উপরের মন্তব্য নকল করার পর বলেন,

كان يحيى بن معين يحمل على محمد ابن فليح بن سليمان فقلت لابي فما قولك فيه قال ما به بأس ليس بذاك القوى.

'ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন মুহান্মাদ বিন ফুলায়হকে ক্রটিযুক্ত বলতেন। আমি আমার পিতা আবু হাতিমকে জিজ্ঞেস করলাম, তার বিষয়ে আপনার কী মন্তব্য? তিনি বললেন, তার মধ্যে কোন সমস্যা নাই, তবে সে অতটা মযবুত নয়'। ^{৫১৬}

ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈনের মন্তব্যের ব্যাখ্যায় ইমাম আবু হাতিমের অত্ত মন্তব্যে বুঝা যায়, রাবী অতটা দুর্বল নয় বরং গ্রহণের কাছাকাছি।

(৩) ইমাম আবু যুরআ' আর-রাষী (রহঃ) বলেন,

قيل له فليح فحرك رأسه وقال واهي الحديث هو وابنه محمد ابن فليح جميعا واهيان.

'তাকে জিজেস করা হল ফুলায়হ সম্পঁকে, তিনি তার মাথা ঝুঁকালেন এবং বললেন, 'ওয়াহিল-হাদীছ'। সে এবং তার ছেলে উভয়েই 'ওয়াহিল হাদীছ'।^{৫১৭}

তাহক্বীকু: 'ওয়াহিল হাদীছ' শব্দটি সাধারণভাবে কঠিন দুর্বলতা বুঝানোর জন্য ব্যবহৃত হলেও ইমাম আবু যুরআ' (রহঃ) ২য় স্তরেরর দুর্বলতা বাচক শব্দ হিসাবে ব্যবহার করে থাকেন। তথা তার নিকটে 'ওয়াহিল হাদীছ' শব্দটি হালকা দুর্বলতার দিকে ইশারা করে। এই বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা করেছেন ড. সাদী হাশমী। ^{৫১৮}

(৪) ইমাম উকাঈলী (রহঃ) বলেন, يَنْابَعُ فِي حَدِيثِهِ অর্থাৎ 'তার হাদীছের মুতাবাআত করা হয় না' اوهه ه

ব্যাখ্যা: ইমাম যাহাবী এই মত উল্লেখ করার পর বলেন,

অর্থাৎ যে, ^দ

মন্তব্য স্বরূপ

রাবী থেবে

m/72

সে কাত

হাদী (৫)

ংখাৰে

(৬) করে

(9)

(y)

সার

ইমা ন্যায় ভাই

ফুল

हेनि (১)

650

65:

ઉર

@ 2.

৫১৪. আল-জারত্থ ওয়াত-তাদীল, আব্দুর রহমান বিন আবী হাতিম ৮/৫৯।

৫১৫. মাওসুয়া আকৃওয়ালি ইয়াহিয়া বিন মাঈন, বাশশার আওয়াদ, রাবী নং ৩৫৫৭।

৫১৬, আল-জারত ওয়াত-তাদীল, ইবনু আবী হাতিম, দায়িরাতুল মা'আরিফ আল-ওছমানিয়্যাহ, রাবী নং ২৬৯।

৫১৭. কিতাবুয যুয়াফা, আরু যুরআ' আর-রাযী, মদীনা বিশ্ববিদ্যালয় ২/৪২৫।

৫১৮, আরু যুরআ' ওয়া জুহুদুহু ফিস সুন্নাহ আন নাবাবিয়্যাহ, ড. সাদী হাশেমী, পৃঃ ২৯৪।

৫১৯, আয় যুয়াফাউল কাবীর, আর জাফর উকাঈলী, রাবী নং ১৬৮২।

ese.

যুক

ন্ত্ৰা

চিত

-এর

کان

ليسر

আবু কান

রাবী

قيل

हिन.

লেও তথা

রিত

[হয়

كثير مِن الثَّقات قد تفردوا فيصحَ أن يقال فيهم لا يُتابَعُون عَلَى بعض حديثهم.

অর্থাৎ 'অনেক মযবুত রাবীই এককভাবে হাদীছ বর্ণনা করেছেন। তাই তাদের ক্ষেত্রে বলা উচিত যে, তাদের কিছু হাদীছের মৃতাবাআত করা হয় না'। ^{৫২০} ইমাম যাহাবী এখানে ইমাম উকাঈলীর মন্তব্যের সার্থকতা বুঝাতে এবং যারা রাবীকে সরাসরি দুর্বল বলেছেন তাদের মন্তব্যের সংশোধনী স্বরূপ মন্তব্যটি করেছেন।

রাবী যখন তার উস্তায় থেকে এমন হাদীছ বর্ণনা করেন যা তার অন্য সহপাঠীরা সেই উস্তায় থেকে বর্ণনা করেননি, তখন সেই রাবীর ক্ষেত্রে বলা হয় 'তার হাদীছের মুতাবাআত করা হয় না'। কিন্তু অনেক সময় অনেক ময়বুত রাবীর প্রায় হাদীছেই মুতাবাআত আছে। কিন্তু কিছু হাদীছ সে এমন বর্ণনা করেছে যা তার অন্য কোন সহপাঠী বর্ণনা করেনি, তখন তাকে ময়বুতদের কাতার থেকে বের করে দেয়া উচিত নয় বরং তাকে গ্রহণীয় পর্যায়ে রেখে বলতে হবে, তার কিছু হাদীছ এমন রয়েছে যার মুতাবাআত করা হয় না; হাদীছগুলোর ক্ষেত্রে সে এককা

- (৫) ইমাম বুখারী (রহঃ) তার আত-তারীখুল কাবীরে মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হ সম্পঁকে চুপ থেকেছেন। ^{৫২২}
- (৬) ইমাম ইবনু হিববান (রহঃ) মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হকে তার কিতাবুছ ছিক্বাত এর অন্তর্ভুক্ত করেছেন। ^{৫২২} তথা রাবী তার নিকট মযবুত।
- (৭) ইমাম দারাকুৎনী (রহঃ) বলেন, রাবী মযবুত।^{৫২৩}
- (৮) ইমাম যাহাবী (রহঃ) তাকে মযবুত বলেছেন। ^{৫২৪}
- (৯) ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেছেন, صدوق يهم 'সত্যবাদী কিন্তু ভুল করে'। (১৫

সারমর্ম: ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈনের মন্তব্যের যে ব্যাখ্যা ইমাম আবু হাতিম দিয়েছেন এবং ইমাম উকাঈলীর মন্তব্যের যে ব্যাখ্যা ইমাম যাহাবী দিয়েছেন তা সামনে রাখলে বুঝা যায়, রাবীর ন্যায়পরায়ণতা জনিত কোন সমস্যা নাই। রাবী সত্যবাদী, কিন্তু হাদীছ বর্ণনায় হালকা ভুল করে। তাইতো হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেছেন, সত্যবাদী কিন্তু ভুল করে।

ফুলায়হ বিন সুলায়মান:

ইনি উপরে আলোচিত রাবী মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হ-এর পিতা।

(১) আন্দুল্লাহ বিন মুবারাক (রহঃ) তার থেকে হাদীছ বর্ণনা করতেন।^{৫২৬}

৫২০. তারীখুল ইসলাম, ইমাম যাহাবী, দারুল কিতাব, ৰৈক্কত ১৩/৩৭৭।

৫২১. আত-তারীখুল কাৰীর, ইমাম বুখারী, রাবী নং ৬৫৭।

৫২২. কিতাবুছ ছিক্নাত, দায়িরাতুল মা'আরিফ আল-ওছমানিয়্যাহ, রাবী নং ১০২৮২।

৫২৩. সুয়ালাত আল-হাকিম লিদ দারাকুৎনী, রাবী নং ৪৬৫।

৫২৪. দিওয়ানুয যুয়াফা, ইমাম যাহাবী, রাবী নং ৩৯৩২; মান তুকুল্লিমা ফীহি, রাবী নং ৩১২।

৫২৫. তাকরীবৃত তাহ্যীব, আসকালানী, রাবী নং ৬২২৮।

(২) ইয়াহিয়া বিন মাঈন (রহঃ) (মৃ. ২৩৩ হিঃ) বলেন, ضعيف الحديث 'যঈফুল হাদীছ' তথা দুর্বল। وعد الحديث

তাহকীক: ইমাম উকাঈলী তার 'আয-যুয়াফাউল কাবীর' গ্রন্থে ইয়াহিয়া বিন মাঈন থেকে আরো কয়েকটি মত নকল করেছেন, যার সবগুলোতেই ইয়াহিয়া বিন মাঈন এই রাবীকে দুর্বল বলেছেন। বিশ কিন্তু ইমাম ইবনু শাহীন তার 'তারীখ আসমাউস সিকাত' বইয়ে ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন থেকে নকল করেন ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন ফুলায়হকে ছিক্বাহ বা মযবুত বলেছেন। বিশ থাকিও এই ফুলায়হ দ্বারা কে উদ্দেশ্য তা স্পষ্ট নয়। তবে ইমাম আবুল ওয়ালিদ আল-বাজি ইয়াহিয়া বিন মাঈন থেকে আরো একটি মন্তব্য নকল করেছেন, যা রাবীর অবস্থাকে স্পষ্ট করে দেয়। ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন বলেন, গ্রালি বলায় একটি মন্তব্য নকল করেছেন, যা রাবীর অবস্থাকে আল বাজি ইয়াহিয়া বিন মাঈন থেকে আরো একটি মন্তব্য নকল করেছেন, যা রাবীর অবস্থাকে আদু বাদ্যু বিদ্যু বাদ্যু বাদ্য

উল্লেখ্য যে, কিছু বইয়ে এই বাক্যের আরবী ইবারাতে ভুল রয়েছে। শেষ শব্দটি জাবির লেখা আছে, কিন্তু সঠিক হচ্ছে জায়িয়।

- (৩) আলী বিন মাদিনী (রহঃ) (মৃ. ২৩৪ হিঃ) বলেন,كَانَ فليح وَأُخُوهُ عبد الحميد ضعيفين 'ফুলায়হ এবং তার ভাই আব্দুল হামিদ উভয়ই দুর্বল'। ^{৫৩১}
- (৪) ইমাম যাকারিয়া আস-সাজী (রহঃ) (মৃ. ২৩৪ হিঃ) বলেন, يَهِمُ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدْقِ 'সে ভুল করত, যদিও সে সত্যবাদী'। الله الصَّدِقِ (كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدْقِ الْحَالِيَةِ عَلَيْهِ الْعَالَمُ الْحَالَةِ الْحَالَةُ الْحَلْقَ الْحَالَةُ الْحَلْمُ الْحَلْمُ الْحَلْقَةُ الْحَلْقَةُ الْحَلْمُ الْحَلْقَةُ الْحَلْمُ الْمُلْمُلُولُولِيْقِ الْحَلْمُ الْمُعْلَمُ الْحَلْمُ الْمُعْلِمُ الْحَلْمُ الْحَلْمُ الْحَلْمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُلْمُ الْمُعْلِمُ الْمُلْمُ الْمُل
- (৫) ইমাম বুখারী (রহঃ) (মৃ. ২৫৬ হিঃ) তার তারীখুল কাবীরে ফুলায়হ বিন সুলায়মান বিষয়ে চুপ থেকেছেন। १०००
- (৬) ইমাম মুসলিম ফুলায়হের বর্ণিত হাদীছকে গ্রহণ করেছেন। ^{৫৩৪} তথা ফুলায়হ শুধু ইমাম বুখারীর নিকট নির্ভরযোগ্য তা নয় বরং ইমাম মুসলিমের নিকটেও নির্ভরযোগ্য।

(१) र

666

, ফুলা ই

(৮) ই (৯) ই

হাসান

(20);

ব্যাখ্যা যে দুর্ব যঈফ।

থপক। জন্য ব

(১১) ছিক্সাত

(32) ?

ছিক্বাহ

(১৩) ট বৰ্ণনা ব

علي عَنْ

ينة مثل

ندي لا

'ফুলায়ঃ বৰ্ণনা ব

৫৩৫. युर

৫৩৬, আ

৫৩৭. আ

৫৩৮. আ ৫৩৯. যং

৫৪০. কি

৫৪১. তা

৫৪২. আ

৫২৬. তাহ্যীবুল কামাল, ইমাম মিয়্যী ২৩/৩১৯।

৫২৭. সুয়ালাত ইবনুল জুনাইদ, ইয়াহিয়া বিন মাঈন, মাকতাবাতুদ দার, রাবী নং ৮১৭, পৃঃ ৪৭৩; তারীখ ইয়াহিয়া বিন মাঈন ১/৬৯।

৫২৮. আয-যুয়াফাউল কাবীর, ইমাম উকাঈলী, রাবী নং ১৫২২।

৫২৯, তারীখ আসমাউস সিকাত, ইবনু শাহীন, আদ-দার আস-সালাফিয়্যাহ, রাবী নং ১১৪২।

৫৩০. আত-তাদীল ওয়াত তাজরীহ, আবুল ওয়ালীদ আল-বাজী, দারুল লিওয়া, রিয়াদ, ৩/১০৫৪, রাবী নং ১২৩৪।

৫৩১. সুয়ালাত ইবনু আবী শায়বা, আলী বিন মাদিনী, রাবী নং ১৩৭।

৫৩২, সিয়ারু আ'লামিন নুবালা, ইমাম যাহাবী।

৫৩৩. আত-তারীখুল কাবীর, রাবী নং ৬০১।

৫৩৪. ছহীহ মুসলিম হা/২৩৮২, ২৭৭০, ২৪০, ৮৩৯।

- (৭) আবু যুরআ' আর-রায়ী (রহঃ) (মৃ. ২৬৪ হিঃ) বলেন, فليح بن سليمان ضعيف الحديث 'ফুলায়হ বিন সুলায়মান 'যঈফুল হাদীছ' বা দুর্বল'। ৫৩৫
- (৮) ইমাম আবু হাতিম (রহঃ) (মৃ. ২৭৭ হিঃ) বলেন, 'সে মযবুত নয়'। ^{৫৩৬}
- (৯) ইমাম তিরমিয়ী (রহঃ) (মৃ. ২৭৯ হিঃ) ফুলায়হ বিন সুলায়মানের হাদীছকে তার ইলালে হাসান বলেছেন। ^{৫৩৭}
- (১০) ইমাম নাসাঈ (রহঃ) (মৃ. ৩০৩ হিঃ) বলেন, 'সে মযবুত নয়'। ^{৫৩৮}
 ব্যাখ্যা : ইমাম নাসাঈ, আবু যুরআ', আবু হাতিম ও আলী বিন মাদিনী (রাঃ) এই রাবীর বিষয়ে
 যে দুর্বলতা বাচক শব্দগুলো ব্যবহার করেছেন, সেগুলো হচ্ছে লাইসা বিল কাবি, যঈফুল হাদীছ,
 যঈফ। এই শব্দগুলো ১ম স্তর ও ২য় স্তরের দুর্বলতা বাচক শব্দ। ^{৫৩৯} যা হালকা দুর্বলতা বুঝানোর
 জন্য ব্যবহাত হয়ে থাকে।
- (১১) ইমাম ইবনু হিব্বান (রহঃ) (মৃ. ৩৫৪ হিঃ) ফুলায়হ বিন সুলায়মানকে তার 'কিতাবুছ ছিক্বাত'-এর অন্তর্ভুক্ত করেছেন। ^{৫৪০} তথা তার নিকটে রাবী মযবুত।
- (১২) ইমাম দারাকুৎনী (রহঃ) বলেন, لا بَأْسَ بِهِ 'তার মধ্যে কোন সমস্যা নাই'।^{৫৪১} অন্যত্র তিনি ছিক্বাহ বা মযবুত বলেছেন।^{৫৪২}
- (১৩) ইমাম ইবনু আদী (রহঃ) (মৃ. ৩৬৫ হিঃ) ফুলায়হ সম্পর্কে দুর্বলতা নির্দেশক মন্তব্যগুলো বর্ণনা করার পর তার আল-কামিল গ্রন্থে বলেন,

ولفليح أحاديث صالحة يرويها يروي عن نافع عن ابن عُمَر نسخة ويروي عن هلال بن علي عَنْ عَبد الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عمرة عَن أَبِي هريرة أحاديث ويروي عن سائر الشيوخ من أهل المدينة مثل أبي النضر وغيره أحاديث مستقيمة وغرائب وقد اعتمده البُخارِيّ فِي صحيحه وَهو عندي لا بأس به.

'ফুলায়হ-এর অনেক সঠিক হাদীছ রয়েছে, যা সে নাফে' থেকে ইবনে ওমর (রাঃ)-এর সূত্রে বর্ণনা করেন এবং হেলাল বিন আলী থেকে সে আব্দুর রহমান থেকে আবু হুরায়রা (রাঃ)-এর

৫৩৫. युराका, आवू युराजा, मनीना विश्वविদ्यालय २/७७१।

৫৩৬. আল-জারহু ওয়াত তাদীল, ইবনু আবী হাতিম ৭/৮৫, রাবী নং ৪৭৯।

৫৩৭. আল-ইলালুল কাবীর, ইমাম তিরমিয়ী, মাকতাবাতুন নাহ্যা, বৈরুত, পৃঃ ৩৬, হা/২৫।

৫৩৮. আয-যুয়াফা ওয়াল মাতরুকীন, নাসাঈ, রাবী নং ৪৮৬।

৫৩৯. যত্ত্বাবেতুল জারহি ওয়াত তাদিল, ড. আব্দুল আর্থীয, পৃঃ ২২৫।

৫৪০. কিতাবুছ ছিক্বাত, দায়িরাতুল মা'আরিফ আল-ওছমানিয়্যাহ, রাবী নং ১০৮৮২।

৫৪১. তারীখুল ইসলাম, ইমাম যাহাবী, দারুল কিতাব, বৈরত ১০/৩৯৯; মীযানুল ই'তিদাল ৩/৩৬৬।

৫৪২. আয-যুয়াফা ওয়াল মাতরুকনীন, ইমাম দারাকুৎনী, রাবী নং ৩৪৮।

সূত্রে বর্ণনা করেন। আরো অনেক সঠিক হাদীছ সে মদীনার শায়খগণের নিকট থেকে বর্ণনা করে। যেমন, আবুন-নাযর থেকে। তবে তার এমন অনেক হাদীছ আছে, যা সে ছাড়া অন্য কেউ বর্ণনা করে না এবং ইমাম বুখারী তাকে ছহীহ বুখারীর জন্য নির্ভরযোগ্য মনে করেছেন। আর তার বিষয়ে আমার মন্তব্য হচ্ছে 'তার মধ্যে কোন সমস্যা নাই'। ৫৪৩

- (১৪) ইমাম হাকিম বলেন, اتفاق الشيخين عليه يقوي أمره 'ইমাম বুখারী ও ইমাম মুসলিম (রহঃ)-এর তার বিষয়ে একমত হওয়া তার বিষয়টিকে মযবুত করে'। ৫৪৪
- (১৫) ইমাম যাহাবী বলেন, الحَافِظُ أَحَدُ أَئِمَّةِ الأَثَرِ 'হাফিয এবং হাদীছের একজন বড় আলেম'। وهو

ইমাম যাহাবী আরো বলেন, العلم لينه ابن معين 'তিনি মযবুত ও অনেক জ্ঞানের অধিকারী। তাকে ইবনু মাঈন হালকা দুর্বল বলেছেন'। ইউ৬ তিনি আরো বলেন, وكان 'তিনি সত্যবাদী ছিলেন এবং হাদীছের বিষয়ে জ্ঞানী ছিলেন। তবে তিনি স্মৃতিশক্তির দিক দিয়ে মযবুত নন'। ই৪৭ তিনি আরো বলেন,

وَلَيْسَ فُلَيْحٌ فِي الْإِتْقَانِ كَمَالِكٍ وَلَا هُوَ فِي اللِّينِ كَإِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي يَحْيَى.

'ফুলায়হ মযবুত হওয়ার দিক দিয়ে ইমাম মালেকের মত নয় এবং দুর্বল হওয়ার দিক দিয়ে ইবরাহীম বিন আবী ইয়াহিয়ার মত নয়'।^{৫৪৮}

ৰ্যাখ্যা : ইমাম মালেকের বিষয়ে একটি বক্তব্যই যথেষ্ট তিনি হিফ্যের পাহাড়। ইবরাহীম বিন আবী ইয়াহিয়াকে মুহাদ্দিছগণ মাতরূক বা পরিত্যক্ত বলেছেন। ^{৫৪৯} যা চতুর্থ স্তরের দুর্বলতা বাচক শব্দ, যা কঠিন দুর্বলতা নির্দেশ করে। অতএব ইমাম যাহাবীর এই মন্তব্য থেকে স্পষ্ট ফুলায়হের দুর্বলতা হালকা দুর্বলতা।

ইমাম যাহাবী আরো বলেন,

حَدِيثُهُ مِنَ الْقِشِمِ القَّانِي مِنْ أَقْسَامِ الصَّحِيحِ وَأَشْرَاطِهِ.

203

'যুুুুুুুু

তিনি

ছিলে

এই ·

इस (

(36)

ভূলক

তাহর্ব

হাদী

আসবৃ

করে।

(24)

, ফুলা ই

,মে সং

'মূল হ

আলবা জনিত

তার বে

৫৪৩. जान-कामिन की युराकारेत तिजान, रेवन जानी १/১৪৪, तावी नং ১৫৭৫।

৫৪৪. তাহ্যীবৃত তাহ্যীব, আসকালানী ৮/৩০৪।

৫৪৫. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা, ইমাম যাহাবী।

৫৪৬. আল-ইবারু ফী খাবারি মান গবার, ইমাম যাহাবী, দারুল কিতাব আল-ইলমিয়্যাহ ১/১৯৬।

৫৪৭. তায়কিরাতুল হুফফায, ইমাম যাহাবী ১/১৬৪।

৫৪৮. আল-মুজামূল মুখতাস, ইমাম যাহাবী, মাকতাবাতুস সিদীক, তায়েফ, পৃঃ ৮, অধ্যায় : হারফুল আলিফ।

৫৪৯, তাকুরীবৃত তাহ্যীব, রাবী নং ২৪১।

৫৫০. অ

^{003.0}

৫৫২. य

৫৫৩. ত

৫৫8. म

११४. दे

৫৫৬, ইর ৫৫৭, সি

र्जा

কউ হার

- _

লিম

বড়

CHO

وكان

<u>ভূত্ত</u> ক্ৰী

وَلَيْسَرّ

দিয়ে

। विन

বাচক য়েহের

حَدِيثُهُ

লিফ

'ফুলায়হের হাদীছ ছহীহের ২য় পর্যায়ের হাদীছ'।^{৫৫০}

এই মন্তব্যটি ১ম স্তরের দুর্বলতা বাচক শব্দ। যা অত্যন্ত হালকা দুর্বলতা বুঝানোর জন্য ব্যবহার হয়। বংব

(১৬) হাফিয ইবনু হাজার আসকালানী বলেন, صدوق كثير الخطأ 'সত্যবাদী কিন্তু অত্যধিক ভুলকারী'। ووه

তাহকীক: মদীনার বিখ্যাত মুহাদ্দিছ মদীনা বিশ্ববিদ্যালয়ের শিক্ষক শ্রদ্ধেয় উস্তায মুহাম্মাদ বিন হাদী আল-মাদখালী (হাফিঃ) আমাদের দারসে বলেন, এই রাবীর উপর হাফিয ইবনু হাজার আসকালানীর এই মন্তব্য গবেষণার মুখাপেক্ষী। তার ধারণা এই রাবী অত্যধিক নয় বরং অল্প ভুল করে। ^{৫৫৪}

(১৭) ইমাম আলবানী (রহঃ) বলেন,

فليح بن سليمان فيه ضعف من قبل حفظه.

'ফুলায়হ বিন সুলায়মান তার ভিতরে স্থৃতিশক্তিগত দুর্বলতা রয়েছে'। ^{৫৫৫} অন্যত্র তিনি বলেছেন, فهو تقة ولكنه كثير الخطأ.

'সে মযবুত কিন্তু অত্যধিক ভুল করে'।^{৫৫৬} তিনি আরো বলেন,

فلا ضير على أصل حديثه ما دام أنه لم يتفرد به.

'মূল হাদীছের উপর কোন প্রভাব পড়বে না যতক্ষণ না সে একাই হাদীছটি বর্ণনা করছে'। ^{৫৫৭} আলবানী (রহঃ)-এর মন্তব্যগুলো থেকে স্পষ্টভাবে প্রতীয়মান হয় যে, রাবীর দুর্বলতা স্মৃতিশক্তি জনিত। আর তার হাদীছ তখনি গ্রহণ করা হবে না, যখন সে হাদীছটি বর্ণনায় একা হবে তথা তার কোন মুতাবাআত বা শাওয়াহেদ থাকবে না।

৫৫০. আল-মুজামূল মুখতাস, ইমাম যাহাবী, মাকতাবাতুস সিন্দীক, তায়েক, পৃঃ ৮, অধ্যায় : হারফুল আলিক।

৫৫১. তারীখুল ইসলাম, ইমাম যাহাবী, দারুল কিতাব, বৈরূত ১০/৩৯৭, রাবী নং ৩২২।

৫৫২. যওয়াবেতুল জারহি ওয়াত তাদীল, ড. আব্দুল আযীয়, পৃঃ ২২৫।

৫৫৩, তাকুরীবৃত তাহ্যীব, আসকালানী, রাবী নং ৫৪৪৩।

৫৫৪. মুযাক্কিরা সুনানি আবীদাউদ, মুহান্দাদ বিন হাদী আল-মাদখালী, খিদমাতৃত তুলিব, পুঃ ১৩।

৫৫৫. ইরওয়াউল গালীল, আলবানী ২/১৬, হা/৩০৯।

৫৫৬. ইরওয়াউল গালীল, আলবানী ৬/৩৩৩।

৫৫৭, সিলসিলা ছহীহা হা/৪৭৮।

এই রা

হাদীছই এসেছে হাদীছ

ইমাম বু করলে তু এটাই স্ব

অন্যদিবে হাদীছই হিলাল বি

করেছে। নিকট ধে

বুখারীর কেননা ই

করেনি'।

তথা সে মদীনার হাদীছ ভ

থেকে মু করার অ বর্ণনায় ভু

(খ) এই শহরের ং

৫৫৯. মান ৫৬০, সিয়

সারমর্ম : ইমাম ইবনু আদীর মন্তব্যকে সামনে রাখলে রাবীর অবস্থা স্পষ্ট হয়। রাবীর ন্যায়পরায়ণতা জনিত কোন ক্রটি নাই। রাবী সত্যবাদী ও সং কিন্তু সে কিছু হাদীছ বর্ণনায় ভুল করেছে। যার কারণে অনেকেই তাকে দুর্বল বলেছেন।

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর কৈফিয়ত:

- (ক) আমরা আগেই জেনেছি ছহীহ বুখারীর দুর্বল রাবীগণ কেউই ন্যায়পরায়ণতা জনিত কারণে ক্টিযুক্ত নয়। পাপাচার, মিথ্যাচার এই জাতীয় কোন কারণে দুর্বল নয়। বরং স্কৃতিশক্তির দুর্বলতার কারণে দুর্বল এবং হালকা দুর্বল। আমাদের আলোচ্য অত্র দুইজন রাবীও সত্যবাদী ও সং। তাদের মাঝে কঠিন কোন সমস্যা নাই। যা একেকটু আছে তা স্কৃতিশক্তি জনিত, তবুও হালকা।
- (খ) আমরা জেনেছি ইমাম বুখারী (রহঃ) যদি হালকা দুর্বল হাদীছ নিয়ে আসেন তাহলে শাওয়াহেদের ক্ষেত্রে নিয়ে আসেন। ইমাম বুখারী (রহঃ) মূলত এই হাদীছটিকে শাওয়াহেদ হিসাবে নিয়ে এসেছেন। কেননা এই হাদীছের আগে সমার্থবোধক প্রায় ৪টি হাদীছ উল্লেখ করার পর তিনি এই হাদীছটি এনেছেন। সুতরাং শাহেদ হিসাবে এই হাদীছ অবশ্যই গ্রহণীয়।
- (গ) ইমাম বুখারীর অন্যতম মূলনীতি হচ্ছে তিনি দুর্বল রাবীদের হাদীছের মধ্যে থেকে বাছাই করে ছহীহ হাদীছ গ্রহণ করেন। কেননা হালকা দুর্বল রাবীগণ প্রত্যেক হাদীছ বর্ণনায় ভুল করেন বিষয়টি এমন নয়। বরং কিছু হাদীছ তারাও সঠিকভাবে বর্ণনা করেন। যেমনটি ফুলায়হ বিষয়ে ইমাম ইবুন আদী-এর মন্তব্যে স্পষ্ট হয়েছে। ইমাম বুখারী হালকা দুর্বলগণের বর্ণিত সকল হাদীছকে তাদের সহপাঠী ও সমকালীন রাবীদের বর্ণিত হাদীছের সাথে মিলিয়ে এবং পুরো হাদীছ শাস্তের সাথে আনুপাতিক পর্যবেক্ষণ করত বাছাইকৃত কিছু হাদীছকে ছহীহ বলেছেন। আর এটাই একজন সত্যিকার বিচক্ষণ মুহাদিছের পরিচয়। আর সকলের পক্ষে এই কাজ করা সম্ভব নয়। শুধুমাত্র ইমাম আহমাদ, বুখারী (রহঃ)-এর মত হাফেয়ে হাদীছগণের পক্ষেই সম্ভব।

এই জন্য বিখ্যাত মুহাদ্দিছ মুকুবিল বিন হাদী (রহঃ) ফুলায়হ বিন সুলায়মানের বর্ণিত হাদীছ বিষয়ে বলেন

وفليح بن سليمان حديثه في الصحيحين" مقبول لتحري صاحبي الصحيح.

'ফুলায়হ বিন সুলায়মানের বর্ণিত ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের হাদীছ গ্রহণীয়। কেননা ইমাম মুসলিম ও ইমাম বুখারী দুর্বলদের হাদীছ বাছাই করত গ্রহণ করেন'। ^{৫৫৮}

তেমনি মানহাজুল ইমাম বুখারী গ্রন্থের লেখক আবুবকর কাফী বলেন, يروي يروي بخاري يروي الإمام البخاري يروي يو ইমাম বুখারী এ তেম তিন প্রায়ের প্রায়ার বিষ্ণায়ের প্রায়ার বিষ্ণায়ের প্রায়ার বিষ্ণায়ের প্রায়ার বিষ্ণায়ের প্রায়ার বিষ্ণায়ের প্রায়ার বিষ্ণায় বিষ্ণায়ের প্রায়ার বিষ্ণায়ের প্রায়ার বিষ্ণায়ের প্রায়ার বিষ্ণায় বিষ্ণায় বিষ্ণায়ের বিষ্ণায় বিষ্ণায় বিষ্ণায় বিষ্ণায়ের বিষ্ণায় ব

৫৫৮. আহাদিছ মুইল্লাহ, মুকুবিল বিন হাদী ১/৪৩৫, হা/৪৬৬।

হয়। রাবীর বর্ণনায় ভুল

নিত কারণে স্মৃতিশক্তির সত্যবাদী ও রনিত, তবুও

সেন তাহলে গশাওয়াহেদ উল্লেখ করার গ্লা

থেকে বাছাই

য় ভুল করেন
লায়হ বিষয়ে
বর্ণিত সকল
্ পুরো হাদীছ
। আর এটাই

রা সম্ভব নয়।

বৰ্ণিত হাদীছ

وفليح بن سلي কেননা ইমাম

أن الإمام البخ ইমাম ইমাম ইম্বাফ্রিনি যে তাদেরকে পরিত্যাগ করা হবে এবং এই হালকা দুর্বল রাবীদের শুধু ঐ হাদীছণ্ডলো গ্রহণ করেন যা ছহীহ'। ^{৫৫৯}

তার এই মন্তব্য থেকে স্পষ্টভাবে প্রতীয়মান হয় ইমাম বুখারী হালকা দুর্বল রাবীগণের হাদীছ যাচাই-বাছাই করত গ্রহণ ক্রেন।

এই রাবীর বিষয়ে ইমাম বুখারীর সৃক্ষতা ও সতর্কতা :

(ক) উপরে আলোচিত দুইজন রাবী থেকে ছহীহ বুখারীতে বর্ণিত সকল হাদীছকে সামনে রাখলে আমাদের দৃষ্টি গোচর হয় যে, ইমাম বুখারী উক্ত দুই রাবীর হাদীছ গ্রহণে তাদের শায়খগণের দিকে বিশেষভাবে খিয়াল করেছেন। এই দুই রাবীর ক্ষেত্রে নির্দিষ্ট কিছু শায়খ থেকে বর্ণিত হাদীছই শুধু গ্রহণ করেছেন। যেমন মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হ থেকে তিনি প্রায় ১৬টি হাদীছ নিয়ে এসেছেন, যার ১৪টি হাদীছই মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হ তার পিতা থেকে বর্ণনা করেছে। বাকী দু'টি হাদীছ মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হ মুহা বিন উকুবা থেকে বর্ণনা করেছেন। সুতরাং ধারণা করা যায় ইমাম বুখারীর নিকটে হয়তো স্পষ্ট হয়েছিল যে, মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হ তার পিতা থেকে বর্ণনা করলে ভুল কম করে থাকে। হয়তো সে তার পিতার হাদীছগুলো ভালভাবে মুখস্থ করেছিল। আর এটাই স্বাভাবিক যে সন্তান পিতার বিষয়ে ভাল অবগত থাকবে।

অন্যদিকে ফুলায়হ থেকে ত্রিশ-এর অধিক হাদীছ ছহীহ বুখারীতে নিয়ে এসেছেন। যার সবগুলো হাদীছই ফুলায়হ তার মদীনার অধিবাসী শায়খ থেকে বর্ণনা করেছে। তন্মধ্যে অধিকাংশ হাদীছ হিলাল বিন আলী থেকে বর্ণনা করেছে এবং তার থেকে তার সন্তান মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হ বর্ণনা করেছে। সুতরাং ধারণা করা যায় ইমাম বুখারী বুঝাতে চাচ্ছেন যে, ফুলায়হ যদি মদীনাবাসীর নিকট থেকে হাদীছ বর্ণনা করে তাহলে তার হাদীছ গ্রহণ করা হবে, অন্যথা নয়। আর ইমাম বুখারীর এই সিদ্ধান্তটি সত্যিই তার সূক্ষ্মতার পরিচয়ক।

কেননা ইমাম যাহাবী বলেন, قُلْتُ لَمْ يَرِحَلْ فِي الْحَدِيْثِ 'ফুলায়হ হাদীছ সংগ্ৰহ করার জন্য সফর مُلْتُ لَمْ يَرِحَلْ فِي الْحَدِيْثِ कরেনি' الله عنه

তথা সে নিজ শহর মদীনা মুনাওয়ারার বাইরে হাদীছ সংগ্রহ করার জন্য সফর করেনি। ফলত মদীনার শায়খগণের হাদীছ তার ভালভাবে মুখস্থ হলেও মদীনা ছাড়া অন্য শহরের মুহাদ্দিছগণের হাদীছ ভালভাবে মুখস্থ করার সুযোগ পায়নি। কেননা শুধু হজ্জের মওসুমে যখন বিভিন্ন শহর থেকে মুহাদ্দিছগণ মদীনায় বা মক্কায় এসেছেন তখন ছাড়া তাদের নিকট থেকে হাদীছ শ্রবণ করার আর দ্বিতীয় কোন রাস্তা নাই। সুতরাং মদীনা ছাড়া অন্য শহরের মুহাদ্দিছগণ থেকে হাদীছ বর্ণনায় ভুল হওয়া স্বাভাবিক।

(খ) এই হাদীছের সনদের সকল রাবী মাদানী বা মদীনা মুনাওয়ারার অধিবাসী। ^{৫৬১} আর একই শহরের অধিবাসীদের পরস্পর থেকে বর্ণিত হাদীছ অবশ্যই প্রণিধানযোগ্য।

⁻৫৫৯, মানহাজুল ইমাম আল-বুখারী, আবুবকর কাফী, পৃঃ ১১৪।

৫৬০. সিয়ার আ'লামিন নুবালা, ইমাম যাহাবী ৭/৪৭, রাবী নং ১১১৩।

3:

57

97

ব এই

E-0

छार

∑्राइ

46

970

d(6

ans.

'এই

হবে

হমা:

৩য়

একঃ বলা

জবাব

তারা

ফেরে তাই :

याश्व

সারম:

সারমর্ম: মুহাম্মাদ বিন ফুলায়হ যদি তার পিতা থেকে হাদীছ বর্ণনা করে তাহলে তার হাদীছে ভুল হওয়ার সম্ভাবনা খুবই কম। আর ফুলায়হ যদি মদীনাবাসী থেকে হাদীছ বর্ণনা করে তাহলে তার হাদীছে ভুল হওয়ার সম্ভাবনা খুবই কম। সুতরাং এ কথা স্পষ্ট যে, ইমাম বুখারী ঢালাওভাবে যদক রাবীর সকল হাদীছ গ্রহণ করেননি, যেমনটি এই দুই রাবীর ক্ষেত্রে স্পষ্টভাবে প্রমাণিত হল। বরং যাচাই-বাছাই করত গ্রহণ করেছেন। সুতরাং তার সিদ্ধান্ত অন্যান্য মুহাদ্দিছগণের সিদ্ধান্তের চেয়ে বেশী সূক্ষা ও বেশী অগ্রগণ্য। ওয়াল্লাহ আ'লামু মিন্না।

হাদীছের টেক্সট নিয়ে অভিযোগের বিশ্লেষণ :

আলবানী (রহঃ) হাদীছের সনদের পাশাপাশি মতন নিয়েও অভিযোগ উত্থাপন করেছেন। তিনি এই হাদীছকে এই বিষয়ে বর্ণিত অন্যান্য ছহীহ হাদীছের বিরোধী মনে করেছেন। বিশেষ করে দু'টি ক্লেত্রেঃ

১ম অভিযোগ: এই হাদীছে রাসূল (ছাঃ) ঘুমের মধ্যে দেখেছেন মর্মে বর্ণনা করা হয়েছে। অর্থাৎ এটি একটি স্বপ্ন। কিন্তু অন্য হাদীছে হাউয়ে কাউছারে এরূপ ঘটবে মর্মে ভবিষ্যদ্বাণী করা হয়েছে; স্বপ্ন হিসাবে নয়।

জবাব : হাদীছের গ্রন্থগুলো সম্পর্কে অত্যন্ত যক্তরী একটি জ্ঞাতব্য হচ্ছে, আগের যুগে আজকের মত বই প্রকাশনা ব্যবস্থা এত উন্নত ছিল না; ছাত্ররা মুহাদ্দিছগণের কিতাবকে দিনের পর দিন ৰসে থেকে নিজে লিখে নিতেন বা কাউকে দিয়ে লিখিয়ে নিতেন। এভাবেই ছাত্ৰ-শিক্ষক পরস্পরায় কপি হতে থেকেছে। তন্মধ্যে কিছু কপি প্রসিদ্ধ হয়ে যায়, যেগুলো বর্তমান যুগে প্রকাশনা ব্যবস্থা আসার আগ পর্যন্ত বাকী থাকে। কিন্তু সমস্যা হচ্ছে, প্রত্যেকটি কপির সাথে অন্য কপির কিছু পার্থক্য লক্ষ্য করা যায়। এর কয়েকটি কারণ হতে পারে । (ক) কপিকারক অসচেতনতাবশতঃ ভুল কপি করেছেন। (খ) মুহাদ্দিছগণ একটা বই লিখার পর থেকে দারস দেয়া শুরু করতেন এবং সংস্কার করতে থাকতেন। যে ছাত্র প্রথম বছর পড়া শেষ করে বইটি কপি করে নিয়ে গেছেন, তার কপির মাঝে আর যে ছাত্র মুহান্দিছের মৃত্যুর আগের বছর পড়েছেন এবং কপি করেছেন, তার কপির মাঝে অবশ্যই পার্থক্য হবে। মূলতঃ এদু'টি কারণে কপিগুলোর মধ্যে পার্থক্য দেখা দেয়। ঠিক অনুরূপ কাহিনী ঘটেছে আমাদের আলোচিত হাদীছটির ক্ষেত্রেও। এই হাদীছটি ঘুমের মধ্যে স্বপ্ন দেখার কথাটি কিছু কপিতে উল্লেখ আছে, কিন্তু বিখ্যাত ইমাম কুশমিহানীর কপিতে হাউযে কাউছারের পাশে দাঁড়িয়ে থাকার কথা আছে। ঘটনা হচ্ছে, আরবী শব্দ 'নায়েম' অর্থ: ঘুমন্ত এবং 'ক্বায়েম' অর্থ: দণ্ডায়মান। ক্বায়েমের ক্বাফ-এর দুই নুকৃতা বা ফোটা পরিবর্তন হয়ে ভুলক্রমে একটি ফোটা বা নুকৃতায় পরিণত হয়ে তা 'নায়েম' হয়ে যায়। যার অর্থ: ঘুমন্ত। এই ছোট্ট একটি নুকুতা বা ফোটার পরিবর্তনের কারণে বিভ্রান্তিটি সৃষ্টি হয়েছে। সুতরাং হাদীছের আসল ইবারাত অনুযায়ী ঘুমের মধ্যে স্বপ্লের কথা নয়; বরং হাউয়ে কাউছারের পাশে রাসূল (ছাঃ)-এর দাঁড়িয়ে থাকার কথা এসেছে। যদি স্বপ্লের কথাও মেনে নেয়া হয়, তাহলে আমরা বলব, ভবিষ্যতে যেটা ঘটবে রাসূল (ছাঃ) স্বপ্নে সেটা দেখেছেন।

৫৬২ উ

৫৬১. উমদাতুল কারী, ইমাম আঈনী, ইহইয়াউত তুরাছ, বৈরুত ২৩/১৪২।

্যদীছে গহলে

<u>ওভাবে</u>

্যাণিত গণের

তিনি করে

অর্থাৎ

য়েছে;

নকের

্দিন শক্ষক

युट्श

অন্য

চারক নারস

বইটি

5ছেন

লোর

ত্রও।

ইমাম

ারবী

গ বা

যায়।

াছে। ারের

হলে

২য় অভিযোগ : অন্যান্য হাদীছে হাউযে কাউছারের পানি থেকে বঞ্চিত দলের কথা গুধুমাত্র একবার বর্ণিত হয়েছে, কিন্তু এই হাদীছে দুইবার দুই দল মানুষের কথা বলা হয়েছে।

জবাব : হতে পারে ইমাম বুখারী এই দুইবার দুই দলের কথা দেখানোর জন্যই হাদীছটি নিয়ে এসেছেন। কেননা যে ছহীহ হাদীছগুলোকে ইমাম আলবানী (রহঃ) এই হাদীছের বিরোধী বলেছেন, সে হাদীছগুলো স্বরং বুখারী (রহঃ) এই অধ্যায়েই নিয়ে এসেছেন। তন্যুধ্যে ৪টি হাদীছ এই হাদীছের আগে উল্লেখ করেছেন। যেগুলোতে হাউয়ে কাউছারের এই ঘটনা সুন্দরভাবে উপস্থাপিত হয়েছে। তাহলে একই অর্থবাধক এই রকম একটি বিতর্কিত হাদীছকে আনার অবশ্যই কোন উদ্দেশ্য ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর ছিল। কেননা ইমাম বুখারীর পুরো বইটিই ফিকুহী সূক্ষতায় ভর্তি। যা বারবার পড়ার মাধ্যমে বুঝা নিতে হয়। তিনি স্পষ্ট করে কিছু বলেননি। আমাদের ধারণা, ইমাম বুখারী হাদীছের শেষ বাক্যের প্রতি দৃষ্টি দিয়ে হাদীছটি এনেছেন। শেষ বাক্যে রাসূল (ছাঃ) গুটিকয়েক মানুষের জাহান্নাম থেকে বেঁচে যাওয়ার কথা বলেছেন। এই কথাটি তিনি ১ম দলের ক্ষেত্রে বলেননি। এই বাক্যকে সামনে রেখে ইমাম বদকন্দীন আইনী (রহঃ) বলেন,

وَهَذَا يَشْعِر بِأَنَّهُم صنفان: كفار وعصاة.

'এই শেষ বাক্য থেকে অনুধাবন করা যায়, হাউয়ে কাউছারের পানি থেকে বঞ্চিতরা দুই দল হবে। একদল কাফের এবং একদল নাফরমান বা ফাসিকু মুসলিম'।^{৫৬২} সুতরাং অসম্ভব নয় যে, ইমাম বুখারী এই সূক্ষ্ম ফায়েদার দিকে ইশারা করার জন্য অত্র হাদীছটি এনেছেন।

তম অভিযোগ : এই হাদীছে যার সাথে রাসূল (ছাঃ) কথোপকথন করেছেন, তাকে হাদীছে একজন ব্যক্তি বলা হয়েছে। অথচ হাউয়ে কাউছার সংক্রান্ত অন্যান্য হাদীছে তাকে ফেরেশতা বলা হয়েছে।

জবাব : ফেরশতাগণ সাধারণত দুনিয়াতে পুরুষের আকৃতিতেই এসেছেন। হয়তো আখেরাতেও তারা পুরুষের আকৃতিতেই আসবেন। এই হাদীছে পুরুষ দ্বারা কোন মানুষ উদ্দেশ্য নয় বা ফেরেশতাকে পুরুষ লিঙ্গ বুঝানো উদ্দেশ্য নয়; বরং হয়তো ফেরেশতা মানুষের রূপে থাকবেন তাই মানুষ বলে সদ্বোধন করা হয়েছে। এই ব্যাখ্যাই আমাদের নিকট গ্রহণযোগ্য মনে হয়েছে। মহান আল্লাইই অধিক অবগত।

সারমর্ম : হাদীছটি সনদ ও মতন উভয় দিক থেকে গ্রহণযোগ্য। ওয়াল্লাহু আ'লাম। হাদীছ নং : ৩

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا أُبِيُّ بْنُ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ أَبِيْهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ حَائِطِنَا فَرَسٌ يُقَالُ لَهُ اللَّحَيْفُ قَالَ أَبُوْ عَبْدِ اللهِ وَقَالَ بَعْضُهُمُ اللِّحَيْفُ.

৫৬২. উমদাতুল কারী, ইমাম আইনী, ইহইয়াউত তুরাছ, বৈরুত ২৩/১৪২।

(6

(0

5

(V

3

(t

O

(2

य

5

0

বু

0

6

(: 5

(1

0

সাহল (রাঃ) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, আমাদের আঙ্গিনায় রাসূল (ছাঃ)-এর একটি ঘোড়া ছিল, যাকে 'লুহাইফ' বলে ডাকা হয়। ইমাম বুখারী (রহঃ) বলেন, কেউ কেউ বলেছেন 'লুখাইফ'। উক্ত হাদীছ্টিকে ইমাম বুখারী (রহঃ) 'ঘোড়ার নামকরণ করা জায়েয়' অধ্যায়ে পেশ করেছেন। ^{৫৬৩} শায়খ আলবানী (রহঃ) তার সিলসিলা যঈফাহ-তে হাদীছটিকে দুর্বল বলেছেন। ^{৫৬৪} **যঈফ বলার কারণ:** অত্র হাদীছের রাবী উবাই ইবনে আব্বাস যঈফ বা দুর্বল রাবী।

উবাই ইবনে আব্বাসের বিষয়ে মুহাদ্দিছগণের মন্তব্য :

- (১) ইয়াহইয়া ইবনে মাঈন (মৃ. ২৩৩ হিঃ) বলেছেন, দুর্বল রাবী। ^{৫৬৫}
- (২) ইমাম আহমাদ (মৃ. ২৪১ হিঃ) বলেছেন, মুনকারুল হাদীছ।^{৫৬৬}

ব্যাখ্যা : এই রাবীর ব্যাপারে যতগুলো দুর্বলতা জ্ঞাপক বাক্য বর্ণিত হয়েছে, তার সবগুলোই প্রায় ১ম স্তরের দুর্বলতা জ্ঞাপক শব্দ। গুধুমাত্র ইমাম আহমাদের এই শব্দটিই কঠিন দুর্বলতা জ্ঞাপক শব্দ। কিন্তু শব্দটি স্বাভাবিকভাবে কঠিন দুর্বলতা বুঝালেও ইমাম আহমাদের ক্ষেত্রে ব্যতিক্রম। ইমাম আহমাদ মুনকারুল হাদীছ শব্দটি দারা কী বুঝিয়ে থাকেন এ বিষয়ে হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেন,

هَذِهِ اللَّفْظَة يطلقهَا أَحْمد على من يغرب على أقرانه بِالْحَدِيثِ.

এই শব্দটি ইমাম আহমাদ তাদের ক্ষেত্রে ব্যবহার করেন, যারা এমন হাদীছ বর্ণনা করেন, যা তাদের সহপাঠীরা বর্ণনা করেন না।^{৫৬৭} সুতরাং ইমাম আহমাদ (রহঃ)-এর এই মন্তব্যটি তার পরিভাষার সাথে খাছ। তিনি কঠিন দুর্বলতার জন্য নয়; বরং রাবী যখন এমন হাদীছ বর্ণনা করেন, যা তার সহপাঠীরা করেন না। অর্থাৎ কিছু হাদীছ বর্ণনায় তিনি একক হন, তখন তিনি তাকে মুনকারুল হাদীছ বলেন।

- (৩) ইমাম নাসাঈ (মৃ. ৩০৩ হিঃ) বলেন, রাবী ময়বুত নন।
- (৪) আবু জা'ফর আল-উকাঈলী (মৃ. ৩২২ হিঃ) বলেন,

لَهُ أَحَادِيث لَا يُتَابِع شَيْء مِنْهَا.

তার কিছু হাদীছ এমন রয়েছে, যেগুলোর মুতাবা আত করা হয় না। ^{৫৬৯} অর্থাৎ তিনি একাই বর্ণনা করেছেন।

৫৬৩, ছহীহ বুখারী হা/২৮৫৫।

৫৬৪. সিলসিলা যদ্ধফাহ হা/৪২২৬।

৫৬৫. আয-যুয়াফা ওয়াল মাতরুকুন, ইবনুল জাওযী, রাবী নং ১৪৫।

৫৬৬. আয-যুয়াফা ওয়াল মাতরুকুন, ইবনুল জাওযী, রাবী নং ১৪৫; তাহ্যীবুল কামাল, ইমাম মিয্যী ২/২৫৯-

৫৬৭. ফাৎহল বারী, হাফিষ ইবনু হাজার আসকালানী, দারুল মারিফাহ, বৈরুত ১/৪৫৩।

৫৬৮. আয-যুয়াফা ওয়াল মাতরুকীন, ইমাম নাসাঈ, দারুল অয়ি, হালব, রাবী নং, পৃঃ ১৫।

ছিল

পেশ ৫৬৪ (৫) ইমাম ইবুন হিব্বান (মৃ. ৩৫৪ হিঃ) তাকে তার 'কিতাবুছ-ছিক্বাত'-এ উল্লেখ করেছেন।^{৫৭০} অর্থাৎ রাবী ইমাম ইবনু হিব্বানের নিকট মযবুত।

(৬) ইবনু আদী (রহঃ) (মৃ. ৩৬৫ হিঃ) বলেন,

209

وَهُو يُكْتَبُ حَدِيثُهُ، وَهُو قَرْدُ الْمُتُونِ وَالْأَسَانِيدِ.

তার হাদীছ লিখা হবে। আর তিনি মতন ও সনদে একক। ^{৫৭১} অর্থাৎ তার হাদীছ একদম ফেলে দেয়ার নয়; বরং পর্যালোচনার জন্য লেখা হবে। তবে তিনি এমন কিছু হাদীছ বর্ণনা করেন, যেগুলো অন্য কেউ বর্ণনা করেন না।

- (৭) ইমাম দারাকুৎনী (মৃ. ৩৮৫ হিঃ) বলেন, তিনি মযবুত। ^{৫৭২}
- (৮) ইমাম দূলাবী বলেন, ইমাম বুখারী (রহঃ) বলেছেন, তিনি মযবুত নন। তাহকীকৃ:
- (ক) ইমাম মিয়্যী শেষোক্ত মন্তব্যটি ইমাম দুলাবীর মন্তব্য হিসাবে পেশ করেছেন। কিন্তু ইমাম যাহাবী ও আসকালানী (রহঃ) সেটিকে ইমাম বুখারীর মন্তব্য হিসাবে পেশ করেছেন এবং সকলেই ইমাম দূলাবীর কিতাবের উদ্ধৃতি দিয়েছেন। কিন্তু কেউই সেই কিতাবের নাম উল্লেখ করেননি। আমার নিকটে ইমাম দূলাবীর দু'টি প্রকাশিত গ্রন্থ আছে: ১. কিতাবুল কুনা ২. আয় যুররিয়া আত-তুহেরা। আমি এই দু'টি বইয়ে অনুসন্ধান করে এই মন্তব্যটি পাইনি। অন্যদিকে ইমাম বুখারীর কোন বইয়েও এই রাবী বিষয়ে ইমাম বুখারীর কোন মন্তব্য পাইনি। তবে ইমাম দূলাবীর আরো একটি বই রয়েছে 'যু'আফা' নামে। হতে পারে সেই বইয়ে এই মন্তব্য আছে। কিন্তু বইটি বর্তমানে পাওয়া যায় না। বইটির পাণ্ডুলিপি বিষয়েও কোন তথ্য আমাদের কাছে নেই। সুতরাং এই মন্তব্যটি ইমাম বুখারীর না ইমাম দূলাবীর তা নির্ধারণ করা দুরহ।
- (খ) যদি মেনে নিই এই মন্তব্যটি ইমাম বুখারীর, তাহলে আরো বেশী প্রমাণিত হয় যে, ইমাম বুখারী তাকে দুর্বল জানার পরেও তার হাদীছ তার বইয়ে অবশ্যই আনবেন না। যদি আনেন, তাহলে অবশ্যই কোন কারণ আছে।
- (৯) ইমাম যাহাবী (রহঃ) (মৃ. ৭৪৮ হিঃ) বলেন,

أبي وإن لم يكن بالثبت فهو حسن الحديث.

উবাই যদিও মযবুত নন, তবুও তিনি হাসানুল হাদীছ।

৯৫৬৯. আয-যুয়াফা ওয়াল মাতরুকুন, ইমাম জাওযী, রাবী নং ১৪৫।

৫৭০. ইকমালু তাহযিবিল কামাল, আলাউদ্দীন মুগলতুঈ ২/৫।

৫৭১. আল-কামিল, ইবনু আদী, আল-কুতুব আল-ইলমিয়্যাহ ২/১২৮ পৃঃ।

৫৭২. ইকমালু তাহযিবিল কামাল, আলাউদ্দীন মুগলতুদ্দ ২/৫।

প্রায় গ্রাপক

ক্রম জার

هَٰذِه

ा. या

তার বর্ণনা তিনি

الله أح

াকাই

২৫৯-

(১০) ইমাম শাওকানী বলেন, خَتَلَفٌ فِيهِ মুখতালাফ ফিহি। ^{৫৭৩} আব্দুর রহমান মুবারকপুরী (রহঃ)ও একই মন্তব্য করেন। ^{৫৭৪}

সারমর্ম: উপরের সকল মন্তব্যকে সামনে রাখলে বুঝা যায়, এই রাবীর ক্রণ্টি হচ্ছে, তিনি এমন হাদীছ বর্ণনা করতেন, যা তার সহপাঠীরা কেউ বর্ণনা করতেন না। এই ক্রণ্টির কারণেই রাবীকে কেউ কেউ দুর্বল বলেছেন। আবার যেহেতু তার সব হাদীছ এই রকম হত না; বরং কিছু হাদীছ সহপাঠীদের মত বর্ণনা করতেন, এজন্য কেউ কেউ তাকে ম্যবৃত বলেছেন। বাকীরা কোন সিদ্ধান্ত না দিয়ে 'মুখতালাফ ফীহি' বলে চুপ থেকেছেন।

ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর কৈফিয়ত:

- (১) আমরা জেনেছি, ইমাম বুখারী (রহঃ) যদি হালকা দুর্বল হাদীছ নিয়ে আসেন, তাহলে শাওয়াহেদের ক্ষেত্রে নিয়ে আসেন। ইমাম বুখারী (রহঃ) মূলত: এই অধ্যায়ে ঘোড়া ও গাধার নামকরণ করা জায়েয প্রমাণ করতে চেয়েছেন। যার জন্য তিনি এই অধ্যায়ে মোট ৪টি হাদীছ নিয়ে এসেছেন, যার সবগুলোই অকাট্য ছহীহ। গুধুমাত্র এই হাদীছ ব্যতীত। সূতরাং শাওয়াহেদ হিসাবে হাদীছটি নিঃসন্দেহে গ্রহণীয়।
- (২) হালকা দুর্বল রাবীগণ প্রত্যেক হাদীছ বর্ণনায় ভুল করেন বিষয়টি এমন নয়। বরং কিছু হাদীছ তারাও সঠিকভাবে বর্ণনা করেন। তাই ইমাম বুখারীর অন্যতম মূলনীতি হচ্ছে, তিনি দুর্বল রাবীদের হাদীছ অনুসন্ধান করে বের করার চেষ্টা করেন। কোন হাদীছটি বর্ণনায় তিনি ভুল করেছেন, আর কোন্ হাদীছটি বর্ণনায় তিনি ভুল করেনেনি, তা যাচাই করে দেখেন। যেমন তিনি বর্ণেন,

وَكُلُّ رَجُلِ لَا أَعْرِفُ صَحِيحَ حَدِيثِهِ مِنْ سَقِيمِهِ لَا أَرْوِي عَنْهُ وَلَا أَكْتُبُ حَدِيثَهُ.

যে রাবীর ছহীহ হাদীছ থেকে দুর্বল হাদীছ আলাদা করতে পারিনা, তাদের থেকে আমি হাদীছ বর্ণনা করি না এবং তাদের হাদীছ লিখি না। বিশ্ব ইমাম বুখারীর এই মন্তব্য থেকে স্পষ্ট বুঝা যাচ্ছে, তিনি প্রতিটি দুর্বল রাবীর কোন্ হাদীছটি ছহীহ ও কোন্ হাদীছটি দুর্বল, সে বিষয়ে তার আলাদা দৃষ্টি ছিল। যদি কোন দুর্বল রাবীর বর্ণিত দুর্বল ও সঠিক হাদীছের মধ্যে পার্থক্য না করতে পারতেন, তাহলে তিনি তার থেকে হাদীছই লিখেননি। সুতরাং কোন দুর্বল রাবীর হাদীছ ছহীহ বুখারীতে আনা অর্থ হচ্ছে, এই হাদীছটিকে ইমাম বুখারী তার বর্ণিত বর্ণনাগুলোর মধ্যে থেকে সঠিক হিসাবে বাছাই করেছেন।

(৩) ইমাম বুখারী দুর্বল রাবীগণের বর্ণিত সকল হাদীছকে তাদের সহপাঠী ও সমকালীন রাবীদের বর্ণিত হাদীছের সাথে মিলিয়ে এবং পুরো হাদীছ শাস্ত্রের সাথে আনুপাতিক পর্যবেক্ষণ করে সিদ্ধান্তে পৌছার চেষ্টা করেন। আর এটাই একজন সত্যিকার বিচক্ষণ মুহাদ্দিছের পরিচয়। আর

৫৭৩. নায়লুল আওতার, ইমাম শাওকানী ১/১৭২; তুহফাতুল আহওয়াষী, আব্দুর রহমান মুবারকপুরী ১/৯৫।

৫৭৪. ইকমালু তাহ্যিবিল কামাল, আলাউদ্দীন মুগলতৃঈ ২/৫।

৫৭৫. আল-ইলালুল কাবীর, ইমাম তিরমিয়ী, আলামুল কুতুব, বৈরুত, পৃঃ ৩৯৪।

সকলের পক্ষে এই কাজ করা সম্ভব নয়। শুধুমাত্র ইমাম আহমাদ, বুখারী প্রমুখের মত হাফেযে হাদীছগণের পক্ষেই সম্ভব।

- (৪) লক্ষণীয় হচ্ছে, রাবী উবাই ইবনে আব্বাস তার পারিবারিক ঘটনা শুনাচ্ছেন। তাদের বাড়ীতে আল্লাহ্র রাস্লের ঘোড়া ছিল। এটি তার দাদা ছাহাবীর মাধ্যমে পারিবারিকভাবে প্রাপ্ত একটি সংবাদ। যেহেতু উবাই ইবনে আব্বাস মিথ্যুক নন এবং তার ন্যায়পরায়ণতা ও সততার উপর কোন মুহাদ্দিছ কোন মন্তব্য করেননি। অন্যদিকে তিনি একজন তাবেঈ এবং ইমাম ইবনু হিবানে তাকে ছিক্বাহগণের অন্তর্ভুক্ত করেছেন। সেই হিসাবে তার স্মৃতি শক্তি খারাপ হওয়ার কারণে অন্য হাদীছগুলো দুর্বল হলেও পারিবারিকভাবে প্রাপ্ত কোন সংবাদ মনে রাখার জন্য স্মৃতি শক্তির প্রয়োজন হয় না; বরং মানুষ স্বাভাবিকভাবেই স্মরণ রাখতে পারে। সেই হিসাবে তার বর্ণিত এই হাদীছটিকে ছহীহ বলতে কোন বাধা নেই। আর আমার মনে হয়, হয়তো ইমাম বুখারী (রহঃ) এই বিষয়টির দিকে দেখেই হাদীছটি তার বইয়ের অন্তর্ভুক্ত করেছেন। কেননা এই রাবীর এই একটি হাদীছ ছাড়া অন্য কোন হাদীছ তিনি গ্রহণ করেননি।
- (৫) ঐতিহাসিকভাবে প্রমাণিত রাসূল (ছাঃ)-এর লুহাইফ নামে একটি ঘোড়া ছিল। প্রায় সকল ঐতিহাসিক রাসূল (ছঃ)-এর ঘোড়া বিষয়ে আলোচনা করতে গিয়ে 'লুহাইফ' নামক ঘোড়ার কথা উল্লেখ করেছেন। যেমন ইমাম দিময়াতী বলেন,

فهذه سبعة أفراس متفق عليه فأما لزاز فأهداه له المقوقس وأما اللحيف فأهداه له ربيعة بن أبي البراء وأما الظرب فأهداه له فروة بن عمرو الجذامي.

এই হল সাতটি ঘোড়ার তালিকা, যার উপর ঐতিহাসিকগণ একমত হয়েছেন। তন্মধ্যে মুকাওকাস রাসূল (ছাঃ)-কে উপহার দিয়েছিলেন 'লিযায' নামক ঘোড়া। আর 'লুহাইফ' নামক ঘোড়াটি রাসূল (ছাঃ)-কে উপহার দিয়েছিলেন রাবীয়া ইবনু আবিল বারা। ^{৫৭৬}

হাদীছ নং: 8

عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا النّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ يُحَدِّثُ القَوْم جَاءَهُ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ مَتَى السَّاعَةُ فَمَضَى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ فَقَالَ بَعْضُ القَوْمِ سَمِعَ مَا قَالَ فَكُرِهَ مَا قَالَ وَكُرة مَا قَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ لَمْ يَسْمَعْ حَتَّى إِذَا قَضَى حَدِيثَهُ قَالَ أَيْنَ أُرَاهُ السَّائِلُ عَنِ السَّاعَةِ قَالَ هَا أَنَا يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ فَإِذَا ضَيِّعتِ الأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ قَالَ كَيْفَ إِضَاعَتُهَا قَالَ إِذَا وُسِّدَ الأَمْرُ إِلَى عَيْرِ رَسُولَ اللهِ قَالَ قِلْ السَّاعَة.

৫৭৬. সিয়ার আ'লামিন নুবালা ২/৩০৬; আল-বিদায়া ওয়ান নিহায়া ৬/১০; তাহধীবুল আসমায়ি ওয়াল লুগাত, ইমাম নববী ১/৩৬।

আবু হ্রায়রা (রাঃ) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, একদা রাসূল (ছাঃ) এক বৈঠকে জনগণের সাথে কথা বলছিলেন। একজন বেদুইন এসে জিজ্ঞেস করলেন, ক্রিয়ামত কখন হবে? রাসূল (ছাঃ) তার কথা বলতেই থাকলেন। কিছু লোক বললেন, রাসূল (ছাঃ) তার প্রশ্ন শুনেছেন কিন্তু অপসন্দ করেছেন (এই জন্য উত্তর না দিয়ে কথা চালিয়ে যাচ্ছেন)। আরেক দল বললেন, রাসূল (ছাঃ) তার প্রশ্নই শুনতে পাননি, এজন্য উত্তর না দিয়ে কথা চালিয়ে যাচ্ছেন। রাসূল (ছাঃ) তার কথা শেষ করে জিজ্ঞেস করলেন, কোথায় জিজ্ঞাসাকারী ব্যক্তি? প্রশ্নকারী বললেন, এই তো আমি, হে আল্লাহ্র রাসূল। রাসূল (ছাঃ) বললেন, যখন আমানাত নষ্ট করা হবে, তখন ক্রিয়ামতের অপেক্ষা কর। প্রশ্নকারী জিজ্ঞেস করলেন, আমানত কিভাবে নষ্ট করা হবে? রাস~ল (ছাঃ) বললেন, যখন দায়িত্ব অযোগ্য ব্যক্তির হাতে সমর্পণ করা হবে, তখন ক্রিয়ামতের অপেক্ষা কর।

ইমাম বুখারী এই হাদীছকে তার ছহীহ বুখারীর 'ইলম' অধ্যায়ে উল্লেখ করেছেন। ^{৫৭৭} শায়খ নাছিরুদ্দীন আলবানী (রহঃ) সিলসিলা যঈফাহতে দুর্বল বলেছেন। ^{৫৭৮}

যকৃষ বলার কারণ: গত পর্বে আলোচিত ২নং হাদীছকে আলবানী (রহঃ) যে কারণে দুর্বল বলেছেন, এই হাদীছকেও সে কারণে দুর্বল বলেছেন। আর সে কারণিটি হচ্ছে দুই জন রাবী। মুহাম্মাদ ইবনে ফুলায়হ ও ফুলায়হ ইবনে সুলায়মান। এই দুই জন রাবীর উপর ভিত্তি করেই এই হাদীছকে আলবানী (রহঃ) দুর্বল বলেছেন।

জবাব:

- (১) আমরা দুই নং হাদীছে এই দুই রাবী বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা করেছি। যার সারমর্ম হচ্ছে, মুহাম্মাদ ইবনে ফুলায়হ যদি তার পিতা থেকে বর্ণনা করেন, তাহলে তার হাদীছ সঠিক হওয়ার সম্ভাবনা বেশী। তেমনি ফুলায়হ ইবনে সুলায়মান যদি মদীনাবাসীর নিকট থেকে বর্ণনা করেন, বিশেষ করে হিলাল বিন আলী থেকে তাহলে তার হাদীছও সঠিক হওয়ার সম্ভাবনা বেশী। আমাদের আলোচিত হাদীছটিও মুহাম্মাদ ইবনে ফুলায়হ তার পিতা থেকে এবং তিনি হিলাল ইবনে আলী থেকে বর্ণনা করেছেন। হিলাল ইবনে আলী মদীনার অধিবাসী একজন মাদানী রাবী। ^{৫৭৯} সুতরাং এ কথা নিঃসন্দেহে বলা যায়, ইমাম বুখারী এই হাদীছটিকে বাছাই করে গ্রহণ করেছেন।
- (২) এই হাদীছটি ফুলায়হ ইবনে সুলায়মান থেকে শুধুমাত্র তার ছেলে মুহাম্মাদ ইবনে ফুলায়হ বর্ণনা করেছেন, এমন নয়। বরং আরো ৪ জন রাবী এই হাদীছটি ফুলায়হ ইবনে সুলায়মান থেকে বর্ণনা করেছেন। যথা-

ইউনুস- মুসনাদে আহমাদ হা/৮৭১৪।

সুরাইজ ইবনে ন'ুমান- মুসনাদে আহমাদ হা/৮৭১৪; আস-সুনানুল কুবরা, বায়হাকুী হা/২০৩৬৩। উছমান
মুহাম্মাদ
উক্ত চা
তুলনা :
এই হার্দ
বুখারীর
হাদীছ ল

لَهُمْ يَوْمَ مِنْهُ وَلَمْ

আবু হুর
তিন ব্যা
অতঃপর
ব্যক্তি বে
আলবানী
পরবর্তী
ে
যক্ত্রক ব
বলেছিকে
'ইযত্তির
সনদে বি
আলবানী
সনদের
ছহীহ বুধ

ইয়াহ্ইয় সাঈদ ই থেকে।

৫৭৭ ছহীহ বুখারী হা/৫৯।

৫৭৮. সিলসিলা যঈফাহ হা/৬৯৪৭।

৫৭৯. সিয়ারু আ'লামিন নুবালা ৫/২৬৫।

৫৮০, আ ৫৮১, আ

নাহে তার

তার

ছাঃ)

दश [, द्र

পক্

र्शन

ণায়খ

দূর্বল যাবী

াবা এই

হচ্ছে, ওয়ার স্বেন,

বশী। ইলাল

াদানী গ্রহণ

লায়হ থেকে

য়হাকী

উছমান ইবনে ওমর- ছহীহ ইবনু হিব্বান হা/১০৪।

মুহাম্মাদ ইবনে সিনান- শারহুস-সুন্নাহ হা/৪২৩২।

উক্ত চারজনের বর্ণিত হাদীছের শব্দ ও মুহাম্মাদ ইবনে ফুলায়হের বর্ণিত হাদীছের শব্দের মধ্যে তুলনা করলে দেখা যায়, হাদীছের শব্দে তেমন কোন পরিবর্তন নেই। যা প্রমাণ বহন করে যে, এই হাদীছটি ফুলায়হ ইবনে সুলায়মান ভালভাবেই মুখস্থ করেছিলেন। সুতরাং হাদীছটিকে ইমাম বুখারীর ছহীহ বলার সিদ্ধান্ত নিঃসন্দেহে সঠিক। ফালিল্লাহিল হামদ।

হাদীছ নং : ৫

عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللهُ ثَلاَثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْظَى بِيْ ثُمَّ غَدَرَ وَرَجُلٌّ بَاعَ خُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌّ اسْتَأْجَرَ أَجِيْرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِ أَجْرَهُ. يُعْطِ أَجْرَهُ.

আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, রাসূল (ছাঃ) বলেছেন, 'মহান আল্লাহ বলেছেন, তিন ব্যক্তির বিরুদ্ধে আমি ক্রিয়ামতের দিন কথা বলব। যে ব্যক্তি আমার নামে কোন চুক্তি করল, অতঃপর তা ভঙ্গ করল। যে ব্যক্তি কোন আযাদ মানুষকে বিক্রি করে সেই মূল্য ভঙ্গণ করল। যে ব্যক্তি কোন কর্মচারীকে দিয়ে কাজ করিয়ে নিল, কিন্তু তাকে তার পাওনা পরিশোধ করল না'।

আলবানী (রহঃ) এই হাদীছটিকে তার ইরওয়াউল গালীলে 'হাসান' বলেছেন। ^{৫৮০} কিন্তু পরবর্তীতে তার 'সিলসিলা যঈফাহ'তে 'যঈফ' বলেছেন। ^{৫৮১}

যদিক বলার কারণ: আলবানী (রহঃ) এই হাদীছকে ইরওয়াউল গালীলে ছহীহ না বলে হাসান বলেছিলেন মূলত ইয়াহ্ইয়া ইবনে সুলাইম-এর কারণে। পরবর্তীতে এই হাদীছকে দুর্বল বলেছেন 'ইযত্তিরাব' বা বিশৃঙ্খলার জন্য।

সনদে বিশৃঙ্খলা:

আলবানী (রহঃ)-এর দাবী অনুযায়ী এই হাদীছের সনদে ও মতনে বিশৃষ্থলা রয়েছে। নিম্নে সনদের বিশৃষ্থলা পেশ করা হল:

ছহীহ বুখারীতে এই হাদীছটি যে সনদে এসেছে তা নিমুরূপ:

يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ إِسْمَاعِيْلَ بْنِ أُمِّيَّةً عَنْ سَعِيْدِ بْنِ أَبِيْ سَعِيْدٍ عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةً.

ইয়াহ্ইয়া ইবনে সুলাইম বর্ণনা করেছেন ইসমাঈল ইবনে উমাইয়্যা থেকে। তিনি বর্ণনা করেছেন সাঈদ ইবনু আবী সাঈদ আল-মাকুবুরী থেকে। তিনি বর্ণনা করেছেন আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে।

৫৮০. আলবানী, ইরওয়াউল গালীল ৫/৩০৮।

৫৮১. আলবানী, সিলসিলা যদ্ধকাহ হা/৬৭৬৩।

এই হাদীছটিই যখন আৰু জা'ফর নুফাইলী বর্ণনা করেছেন, তখন সনদে একটু ভিন্নতার বর্ণনা করেছেন। যথা-

নুষাইলী হাদীছটি বর্ণনা করেছেন ইয়াহ্ইয়া ইবনে সুলাইম থেকে, তিনি ইসমাঈল ইবনে উমাইয়া থেকে। তিনি বর্ণনা করেছেন সাঈদ ইবনু আবী সাঈদ আল-মাকুবুরী থেকে। তিনি বর্ণনা করেছেন সাঈদ ইবনু আবী সাঈদ আল-মাকুবুরী থেকে। তিনি বর্ণনা করেছেন আল-মাকুবুরী থেকে। তিনি বর্ণনা করেছেন তার পিতা আবু সাঈদ আল-মাকুবুরী থেকে। তিনি বর্ণনা করেছেন আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে।

এই সনদে সাঈদ তার পিতা আবু সাঈদ মাকুবুরী থেকে হাদীছটি বর্ণনা করেছেন। আর পূর্বের সনদে সাঈদ সরাসরি আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে বর্ণনা করেছেন। এটাই সনদগত 'ইযত্বিরাব' বা বিশৃঙ্খলা।

সনদগত ইযত্বিরাব বা বিশৃঙ্খলা সংশ্লিষ্ট অভিযোগটি বিশ্লেষণ:

আমাদের গবেষণা অনুযায়ী এই হাদীছটি ইয়াহ্ইয়া ইবনে সুলাইম থেকে প্রায় ১২ জন রাবী সেভাবেই বর্ণনা করেছেন, যেভাবে ছহীহ বুখারীতে আছে। নীচে সেগুলি উল্লেখ করা হল:

- (১) সুওয়াইদ ইবনে সাঈদ: এই বর্ণনাটি ইমাম ইবনু মাজাহ তার সুনানে এবং ইমাম আবু ইয়া'লা তার মুসনাদে উল্লেখ করেছেন। ^{৫৮৪}
- (২) ইসহাকৃ: এই বর্ণনাটি ইমাম আহমাদ তার মুসনাদে উল্লেখ করেছেন। ^{৫৮৫}
- (৩) মাহমূদ ইবনে আদম: এই বর্ণনাটি ইমাম ইবনুল জারূদ তার মুনতাকায় উল্লেখ করেছেন। ^{৫৮৬} মাহমূদ ইবনে আদম মযবূত রাবী। ^{৫৮৭}
- (৪) ইবরাহীম ইবনে হাম্যা: আমরা বর্ণনাটি পাইনি। তবে এই বর্ণনাটির কথা ইমাম ইবনুল জারূদ তার মুনতাকুায় উল্লেখ করেছেন। ৫৮৮
- (৫) নু'আইম ইবনে হাম্মাদ: এই বর্ণনাটি ইমাম তৃহাবী তার 'শারহু মুশকিলিল আছার' গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন।^{৫৮৯}
- (৬) আবু ওমর আল-আদানী: এই বর্ণনাটি ইমাম ইবনু হিব্বান তার 'ছহীহ'-তে উল্লেখ করেছেন। ^{৫৯০}

(ъ

2:

(<

(3

()

(5

(2

SE

প্রম হাট

আ

(5

(2

160

(ক) (ক)

। বহু

কুছ কুছ

(a)

(65) 500

৫৮২, বায়হাকী, সুনানে কুবরা হা/১১০৫৩-১১০৫৪।

৫৮৩. প্রাগুক্ত।

৫৮৪, সুনানে ইবনু মাজাহ হা/২৪৪২; মুসনাদে আৰু ইয়া'লা হা/৬৫৭১।

৫৮৫. মুসনাদে আহমাদ হা/৮৬৭৭।

৫৮৬. ইবনুল জারূদ, মুনতাক্বা হা/৫৭৯।

৫৮৭, মাওস্'আতু আকুওয়ালিদ-দারাকুৎনী ২/৬৪১।

৫৮৮, ইবনুল জারূদ, মুনতাক্বা হা/৫৭৯।

৫৮৯. শারহু মুশকিলিল আছার হা/১৮৭৮।

- æ,
- 0 24
- 18)
- दंद 3
- মাব
- लू र
- F 10
- 273
- (লুখ

- (৭) ইউসুফ ইবনে মুহাম্মাদ: ইমাম আবুদাউদ তাকে মযবৃত বলেছেন। ^{৫৯১} তার বর্ণনাটি ইমাম বাগাবী তার শারহুস-সুনাহতে, কিং ইমাম বায়হাকী তার সুনানে ছুগরাতে কেও এবং ইমাম বুখারী তার ছহীহতে টেঙ্গ উল্লেখ করেছেন।
- (৮) বিশর ইবনে মারহুম: এই বর্ণনাটি ইমাম বুখারী তার ছহীহতে উল্লেখ করেছেন। ^{৫৯৫}
- (৯) হিশাম ইবনে আম্মার: তার বর্ণনাটি ইমাম বায়হাক্বী তার সুনানে কুবরাতে উল্লেখ করেছেন টেড
- (১০) হায়ছাম ইবনে জুনাদ: তার এই বর্ণনাটি ইমাম বায়হাক্বী তার সুনানে কুবরাতে উল্লেখ করেছেন টেচ্ব
- (১১) ইবরাহীম ইবনে আব্দুল্লাহ আল-হারাবী: তার এই বর্ণনাটি ইমাম বাগাবী তার শারহুস-সুরাহতে উল্লেখ করেছেন। ^{৫৯৮}
- (১২) মুহাম্মাদ ইবনে হাতেম: ইমাম আবুদাউদ ও আবু হাতেম তাকে মযবৃত ও সত্যবাদী বলেছেন। (১৯৯ তার বর্ণনাটি ইমাম তুবারানী তার মু'জামে ছগীরে উল্লেখ করেছেন। ৬০০

এই ১২ জনের বিপরীতে মাত্র একজনের বর্ণনাকে মযবৃত ধরে হাদীছে 'ইযত্বিরাব' বা বিশৃঙ্খলা প্রমাণ করার চেয়ে এটাই বলা সমীচীন মনে হয় যে, সেই একজন রাবী অর্থাৎ নুফাইলী এই হাদীছ বর্ণনায় ভুল করেছেন। তিনি যে এই হাদীছ বর্ণনায় ভুল করেছেন, তার দলীল হিসাবে আমরা দু'টি বিষয়কে পেশ করতে পারি:

- (১) আবু জা'ফর আন-নুফাইলীর কোন মুতাবে' নেই। অর্থাৎ দ্বিতীয় কোন রাবী এই হাদীছ তার মত করে বর্ণনা করেননি। যদি দিতীয় কেউ এভাবে বর্ণনা করতেন, তাহলে এই মন্তব্য করা যেত যে, মূল রাবী ইয়াহ্ইয়া ইবনে সুলাইম এই হাদীছ বর্ণনায় 'ইযতুরাব' বা বিশৃভ্থলায় পতিত হয়েছেন।
- (২) সাধারণতঃ সাঈদ তার পিতা আবু সাঈদ আল-মাকুবুরী থেকেই হাদীছ বর্ণনা করে থাকেন। সুতরাং নুফাইলী সাঈদের অন্যান্য বর্ণনার মত এই বর্ণনাটিকেও তার পিতা থেকে বর্ণনা করে দিয়েছেন। অন্যদিকে ১২ জন রাবী এই বর্ণনাটিকে সাঈদের স্বভাবজাত বর্ণনার

৫৯০. ছহীহ ইবনি হিব্বান হা/৭৩৩৯।

৫৯১, ইবনু কাছীর, আত-তাকমীল ২/৪৬০-৪৬১।

৫৯২, ইমাম বাগাবী, শারহুস-সুরাহ ৮/২৬৫।

৫৯৩, ইমাম বায়হাকী, সুনানে ছুগরা হা/২১৫৭।

৫৯৪. ছহীহ বুখারী হা/২২৭০।

৫৯৫. প্রাণ্ডক হা/২২২৭।

৫৯৬, সুনানে কুবরা হা/১১০৫৩।

৫৯৭. প্রান্তক্ত হা/১১৬৫৭।

৫৯৮. শারহস-সুনাহ ৮/২৬৬।

৫৯৯, তাহ্যীবুল কামাল ২৫/২৬।

৬০০, মু'জামুছ ছগীর হা/৮৮৫।

আম্মার যারা হ

আমাদে করেন

আবু খ হাতেম

জবাব আশ্চয়ে

> কথা হি বৰ্ণিত

মুশকিনি মুশকিনি

হিসাবে (ছাঃ)-

হাদীছে আরো

পেশ ব হাদীছে

আম্মারে থেকে নুফাইর্ল

৬০৩, ছ ৬০৪, প্র

৬০৫, ত ১০৬, ই

৬০৭. সু ৬০৮. প্র

৬০৯, শ ৬১০, স

৬১১. ছ

৬১২. বা ৬১৩. বা

বিপরীত হিসাবে বর্ণনা করেছেন; যা প্রমাণ করে, তারা হাদীছটিকে ভালভাবে মুখস্থ করেছেন এবং ইয়াহ্ইয়া ইবনে সুলাইম এই হাদীছ বর্ণনায় ইযত্রিরাব বা বিশৃঙ্খলায় পতিত হননি।

মতনগত বিশৃঙ্খলা:

মতনগত বিশৃঙ্খলা দেখাতে গিয়ে শায়খ আলবানী (রহঃ) তিনটি পার্থক্যের দিকে ইঙ্গিত করেছেন:

(১) কিছু বর্ণনায়, وَلَمْ يُوْفِهِ أَجْرَهُ 'তাকে তার প্রাপ্য পরিশোধ করেনি'- এভাবে এসেছে। আবার কিছু বর্ণনায়, وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ 'তাকে তার পারিশ্রমিক দেয়নি'- এভাবে এসেছে। অর্থাৎ কোথাও আরবী শব্দ يُوْفِهِ व्यावाর কোথাও يُعْطِهِ أَحْرَهُ كَا اللهُ الل

এই বিশৃঙ্খলার জবাব:

উভয় শব্দের মধ্যে এমন কোন পার্থক্য নেই, যা হাদীছের অর্থে পরিবর্তন ঘটায় বা হুকুমে পার্থক্য সৃষ্টি হয়; বরং উভয়টি সমার্থক শব্দ। সুতরাং আমরা বলতে পারি, এই পার্থক্যটি রাবীর ' 'রিওয়ায়াত বিল মা'না'-এর কারণে সৃষ্টি হয়েছে।

(২) কিছু কিছু বর্ণনায়, خَصْمَةُ خَصَمَةُ 'আর আমি আল্লাহ যার বিরুদ্ধে বাদী হব, তাকে পরাভূত করব'- এই বাক্যটি অতিরিক্ত করা হয়েছে। ومَنْ

জবাব:

এই বাক্যটিও হাদীছের অর্থে কোন পরিবর্তন সৃষ্টি করে না বা হুকুমে কোন পার্থক্য তৈরি করে না।

(৩) কিছু কিছু বর্ণনায় হাদীছটি হাদীছে 'কুদসী হিসাবে' বা মহান আল্লাহ্র কথা হিসাবে উল্লেখ করা হয়েছে। আর কিছু কিছু বর্ণনায় রাসূল (ছাঃ)-এর কথা হিসাবে উল্লেখ করা হয়েছে।

জবাব:

এই বিশৃঙ্খলাটি হাদীছের ভুকুমে এবং অর্থে পার্থক্য সৃষ্টি করছে। সেকারণে, আমরা দেখব, এই ইয়ভুিরাবে সামঞ্জস্য বিধান করা সম্ভব কি-না।

যারা হাদীছে কুদসী হিসাবে বর্ণনা করেছেন:

ইমাম বুখারী দু'টি সনদ থেকে এই হাদীছ বর্ণনা করেছেন। দু'টি সনদেই হাদীছে কুদসী হিসাবে এসেছে। যথা:

৬০১. আলবানী, সিলসিলা যঈফাহ হা/৬৭৬৩। ৬০২. প্রাণ্ডক।

নুরছেন নি।

ইন্সিত

আবার

কাথাও

পার্থক্য রাবীর

मी २व,

রি করে

া উল্লেখ

থব, এই

হিসাবে

ইউসুফ ইবনে মুহাম্মাদ^{৬০৩} ও বিশর ইবনে মারহূম।^{৬০৪} এছাড়া আরো যারা এভাবে বর্ণনা করেছেন: ইসহাকু,^{৬০৫} মাহমূদ ইবনে আদম,^{৬০৬} হায়ছাম ইবনে জুনাদ,^{৬০৭} হিশাম ইবনে আমার,^{৬০৮} ইবরাহীম ইবনে আমুল্লাহ আল-হারাবী।^{৬০৯}

যারা হাদীছে কুদসী হিসাবে বর্ণনা করেননি:

আমাদের গবেষণা অনুযায়ী, মাত্র চারজন রাবী হাদীছটিকে হাদীছে কুদসী হিসাবে বর্ণনা করেননি। তারা হলেন:

আবু ওমর আল-আদানী, সুওয়াইদ ইবনৈ সাঈদ, নু'আইম ইবনে হাম্মাদ, মুহাম্মাদ ইবনে হাতেম।

জবাব:

আশ্চর্যের বিষয় হচ্ছে, সুওয়াইদ-এর বর্ণিত রিওয়ায়াত সুনানে ইবনু মাজাহ-তে রাসূল (ছাঃ)-এর কথা হিসাবে বর্ণিত হলেও মুসনাদ আবু ইয়া'লাতে মহান আল্লাহর কথা বা হাদীছে কুদসী হিসাবে বর্ণিত হয়েছে। ১০ অনুরূপভাবে, নু'আইম ইবনে হাম্মাদ-এর বর্ণনাটি ইমাম তৃহাবীর শারহু মুশকিলিল আছার গ্রন্থের ১৮৭৮ নং হাদীছে রাসূল (ছাঃ)-এর কথা হিসাবে বর্ণিত হলেও শারহু মুশকিলিল আছার গ্রন্থের ৩০১৫ নং হাদীছে মহান আল্লাহ্র কথা হিসাবে বা হাদীছে কুদসী হিসাবে এসেছে। অনুরূপভাবে, আবু ওমর আল-আদানীর বর্ণনা ছহীহ ইবনু হিব্বানে ১৯ রাসূল (ছাঃ)-এর কথা হিসাবে আসলেও ইমাম বায়হাক্বী তার মা'রেফাতুস-সুনান ওয়াল আছার গ্রন্থে হাদীছে কুদসী হিসাবে পেশ করেছেন। ১৯ ব

আরো আশ্চর্যের বিষয় হচ্ছে, শায়খ আলবানী (রহঃ) যে বর্ণনাটিকে সনদগত বিশৃপ্থলার দলীল পেশ করেছিলেন অর্থাৎ নুফাইলীর বর্ণনা, সেই বর্ণনাতেও হাদীছটি মহান আল্লাহ্র কথা বা হাদীছে কুদসী হিসাবে এসেছে। ৬১৩ কেননা ইমাম বায়হাক্বী নুফাইলীর বর্ণনাটিকে হিশাম ইবনে আশারের বর্ণনার অনুরূপ হিসাবে পেশ করেছেন। পার্থক্য হিসাবে শুধু সনদে সাঈদের পিতা থেকে বর্ণনা করার বিষয়টি অতিরিক্ত আছে বলে জানিয়েছেন। সুতরাং এটা নিশ্চিত যে, নুফাইলীর বর্ণিত বাকী হাদীছ হুবহু হিশাম ইবনে আশারের মতই।

৬০৩, ছহীহ বুখারী হা/২২৭০।

৬০৪. প্রাত্তক হা/২২২৭।

७०৫. ञार्याम रा/५७११।

৬০৬. ইবনুল জারূদ, মুনতাক্বা হা/৫৭৯।

৬০৭. সুনানে কুবরা হা/১১৬৫৭।

৬০৮, প্রাহক হা/১১০৫৩।

৬০৯. শারহুস-সুরাহ ৮/২৬৬।

७১०. সুনানে ইবনু মাজাহ হা/২৪৪২; মুসনাদে আবু ইয়ा লা হা/৬৫৭১।

৬১১. ছহীহ ইবনি হিব্বান হা/৭৩৩৯।

৬১২. বায়হাক্বী, মা'রেফাতুস-সুনান ওয়াল আছার হা/১২১০৯।

৬১৩. বায়হাকী, সুনানে কুবরা হা/১১০৫৩-১১০৫৪।

সূতরাং অভিযোগ উত্থাপনের জন্য শুধু একটি বর্ণনা পেশ করা যায়। আর এই একটি বর্ণনা উপরের ৭ জনের বর্ণনার বিপরীতে গ্রহণযোগ্য হতে পারে না। উক্ত ৭ জনের মধ্যে ছহীহ বুখারীর দু'জন রাবী রয়েছেন। এছাড়া মাহমূদ ইবনে আদমও মযবৃত রাবী। সূতরাং মযবৃতী ও সংখ্যার দিক থেকে হাদীছে কুদসী প্রাধান্যপ্রাপ্ত আর এজন্যই ইমাম বুখারী (রহঃ) হাদীছে কুদসী হিসাবে তার ছহীহ বুখারীতে হাদীছটি উল্লেখ করেছেন। রাহিমাহুল্লাহ।

সার্বিক জবাব :

ইযত্বিরাব সংশ্লিষ্ট উছুলে হাদীছের অত্যন্ত সৃক্ষ দু'টি মূলনীতি এই হাদীছের জন্য সার্বিক জবাব হিসাবে গণ্য হবে। যথা:

(১) ইযত্বিরাব তখনই হয়, য়খন বর্ণনার বৈপরীত্যের মাঝে কোন একটিকে প্রাধান্য দেয়া য়য় না। আর য়িদ কোন একটিকে প্রাধান্য দেয়া য়য়, তাহলে প্রাধান্যপ্রাপ্ত হাদীছটিকে 'মাহফ্য়' এবং অগ্রহণয়োগ্য বর্ণনাটিকে 'শায়' বা 'মুনকার' বলা হয়। য়েয়ন ইয়াম সৢয়ৢতী (রহঃ) বলেন,

فَإِنْ رُجِّحَتْ إِحْدَى الرِّوَايَتَيْنِ فَالْحُكْمُ لِلرَّاجِحَةِ وَلَا يَكُوْنُ مُضْطَرِبًا.

যদি কোন একটি বর্ণনাকে প্রাধান্য দেয়া যায়, তাহলে প্রাধান্যপ্রাপ্ত বর্ণনাটির উপর হুকুম আরোপ করা হবে। তখন হাদীছ আর মুযতারিব হবে না। ^{৬১৪}

আমাদের আলোচিত হাদীছে যেহেতু প্রতিটি বৈপরীত্যের মাঝে সামঞ্জস্য বিধান করা সম্ভব হয়েছে, সেহেতু এই হাদীছকে ইযত্বিরাব বা বিশৃঙ্খলার অভিযোগে দুর্বল বলার কোন সুযোগ নেই।

(২) হাদীছের উৎস যদি এক হয় এবং বর্ণনার মধ্যে বৈপরীত্য দেখা যায়, তাহলে অনেক সময় সেটা 'রিওয়ায়াত বিল মা'না'র কারণে হয়ে থাকে। যেমন ইমাম ইবনু রজব হামালী (রহঃ) বলেন.

ি নির্দাধি । তিথা বিশ্ব পার্থক্য প্রমাণ করে যে, তারা অর্থানুযায়ী হাদীছ বর্ণনা করতেন, ছবছ একই শব্দে বর্ণনার প্রতি তারা যত্নবান ছিলেন না'। ১৯৫ অর্থাৎ 'রিওয়ায়াত বিল মা'না' বা অর্থের প্রতি খেয়াল রেখে বর্ণনা করেছেন।

ইমাম যারকানী (রহঃ) বলেন,

إِذَا اتَّخَدَ مَخْرَجُ الْحَدِيْثِ وَاخْتُلِفَ فِيْ لَفْظَةٍ مِنْهُ وَأَمْكَنَ رَدُّ الْاِخْتِلَافِ إِلَى مَعْنَى وَاحِدٍ كَانَ أَوْلَى. 'হাদীছের উৎস যদি এক হয় এবং তার কোন শব্দে পার্থক্য দেখা যায় আর শব্দগত ঐ পার্থক্যকে একই অর্থের জন্য গ্রহণ করা সম্ভব হয়, তাহলে সেটাই বেশী উত্তম। " অর্থাৎ পার্থক্যগুলো যদি

৬১৪. ইমাম সুয়্ত্মী, তাদরীবুর-রাবী ১/৩০৮। ৬১৫. ইবনু রজব হামালী, ফাতহুল বারী ৬/৩৯৩।।

-

5 5

. 5

25

< <

3.3

54:

35

সম্ভব যোগ

সময় রহঃ)

اختلا

× (4)

থয়াল

إِذَا اغًا

ক্যকে † যদি সমার্থবোধক হয়, তাহলে একই অর্থ হিসাবে গ্রহণ করে হাদীছের মধ্যে সামঞ্জস্য বিধান করা উত্তম।

আমাদের আলোচিত হাদীছের উৎস একটিই। ইয়াহইয়া ইবনে সুলাইম। তার নিকট থেকেই নুফাইলীসহ সকলেই বর্ণনা করেছেন। সনদগত বিশৃঙ্খলার ক্ষেত্রে আমরা ১২ জনের বর্ণিত রিওয়ায়াতকে প্রাধান্য দিয়েছি এবং নুফাইলীর বর্ণিত রিওয়ায়াতকে ভুল সাব্যস্ত করে ইয়ত্বিরাব খণ্ডন করেছি। অন্যদিকে বর্ণনার শব্দগত তিন্টি পার্থক্যের দু'টিকে আমরা 'রিওয়ায়াত বিল মা'না' হিসাবে গ্রহণ করেছি। কেননা উৎস একই এবং প্রতিটি বর্ণনা সমার্থবাধক। তৃতীয় পার্থক্যের ক্ষেত্রে আমরা সংখ্যাধিক্যতা ও অধিক ময়র্তীর কারণে হাদীছে কুদসীর বর্ণনাটিকে প্রাধান্য দিয়ে মতনগত ইয়ত্বিরাব খণ্ডন করেছি। ফালিল্লাহিল হামদ। সুতরাং হাদীছটি 'হাসান' পর্যায়ের। হাদীছটির ক্ষেত্রে ইমাম আলবানী (রহঃ) তার ইরওয়াউল গালীলে য়ে হুকুম আরোপ করেছিলেন সেটাই সঠিক। এই হাদীছকে শায়খ ও'আইব আল-আরনাউত্বও 'হাসান' বলেছেন। ভাগ অতএব, ইমাম বুখারীর এই হাদীছটি ছহীহ বুখারীতে সন্ধিবেশিত করা যুক্তিযুক্ত। ফালিল্লাহিল হামদ।

হাদীছ নং : ৬

عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيْدَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ إِلَى مَكَّة ثُمَّ قَدِمْنَا جَمْعًا فَصَلَّ الصَّلاَتَيْنِ كُلَّ صَلاَةٍ وَحْدَهَا بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ وَالعَشَاءُ بَيْنَهُمَا ثُمَّ صَلَّى الفَجْرَ حِيْنَ طَلَعَ الفَجْرُ قَائِلٌ الصَّلاَتَيْنِ كُلَّ صَلاَةٍ وَحْدَهَا بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ وَالعَشَاءُ بَيْنَهُمَا ثُمَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ يَقُولُ طَلَعَ الفَجْرُ وَقَائِلٌ يَقُولُ لَمْ يَطْلُعِ الفَجْرُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ يَقُولُ طَلَعَ الفَجْرُ وَقَائِلٌ يَقُولُ لَمْ يَطْلُعِ الفَجْرُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مَا عَنْ وَقَتِهِمَا فِي هَذَا المَكَانِ المَعْرِبَ وَالعِشَاءَ فَلاَ يَقْدَمُ النَّاسُ جَمْعًا حَتَى يُعْتِمُوا وَصَلاَةَ الفَجْرِ هَذِهِ السَّاعَة.

আব্দুর রহমান ইবনে ইয়াযীদ (রাঃ) বলেন, আমরা আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রাঃ)-এর সাথে মক্কার উদ্দেশ্যে বের হলাম। অতঃপর আমরা মুযদালিফায় গেলাম। তিনি দুই আযান ও দুই ইকামতের সাথে মাগরিব ও এশার ছালাত আদায় করলেন। আর রাতের খাবার এই দুই ছালাতের মাঝে খাওয়া হল। অতঃপর ফজর হওয়া মাত্রই ফজরের ছালাত আদায় করলেন। কেউ বলছিলেন যে, ফজর হয়েছে, আবার কেউ বলছিলেন, ফজর হয়নি। অতঃপর তিনি বলেন, রাসূল (ছাঃ) বলেছেন, 'গুধু এই স্থানের জন্য মাগরিব-এশা এই দুই ছালাতের সময় পরিবর্তন করা হয়েছে। তাই এশার আগে কেউ যেন মুযদালিফায় না আসে। আর ফজর পড়বে এই সময়ে'।

৬১৬. ইমাম যারকানী, শারহুয-যারকানী আলাল মুওয়াক্তা ১/২৬৯।

৬১৭. মুসনাদে আহমাদ হা/৮৬৯২।

'আবু ই

665

ইমাম ঃ কোল স

হননি ব উম্ল ব

'আবু ই অভিসৰ

মুখতালি তিনি ব

করেছে আবু ইং

এই প্ মখতালি রাবীকে বৰ্ণনাকা তার বি

গ্ৰহণ ক থেকে ব

(১) স্বয়

'আমি ৫ সূরা মুখ

(২) ইম

"আমুরা জব বে ইসহারে

৬২৪, আ

৬২৬, ইব

७२८. जा

এই হাদীছটি ইমাম বুখারী (রহঃ) তার 'ছহীহ'তে 'মুযদালিফায় ফজরের ছালাত কখন আদায় করা হবে?' অধ্যায়ে উল্লেখ করেছেন। ^{৬১৮} হাদীছটিকে আলবানী (রহঃ) তার 'সিলসিলা যঈফাহ'তে যঈফ বলেছেন।^{৬১৯}

যঈফ বলার কারণ:

শায়খ আলবানী (রহঃ) দু'টি কারণে এই হাদীছকে দুর্বল বলেছেন:

- (১) আবু ইসহাকৃ আস-সাবীঈ 'মুখতালিতৃ', অর্থাৎ প্রথম জীবনে মযবূত হলেও পরবর্তীতে তার স্মতি শক্তি খারাপ হয়ে যায়।
- (২) মতন বা মূল টেব্রটে বিশৃঙ্খলা। ^{৬২০}

১ম কারণের জবাব: আমরা এই অভিযোগের দুইভাবে জবাব দিব। প্রথমত আবু ইসহাকু আস-সাবীঈ আসলে মুখতালিত ছিলেন কিনা। দ্বিতীয়ত তার থেকে যদি ইসরাঈল ইবনে ইউনুস হাদীছ বর্ণনা করেন, তাহলে মুহাদ্দিছগণের নিকট সেই হাদীছের মান কেমন?

আবু ইসহাকু আস-সাবীঈ-এর বিষয়ে বিশ্লেষণ :

সাধরণভাবে আবু ইসহাকু আস-সাবীঈ হাদীছ শাস্ত্রের একজন উঁচু পর্যায়ের রাবী। কিন্তু সমস্যা হচ্ছে, অনেক মুহাদ্দিছের দাবী অনুযায়ী শেষ জীবনে তার স্মৃতিশক্তি খারাপ হয়ে যাওয়ায় তার বর্ণিত হাদীছগুলোর মধ্যে বিশঙ্খলা সৃষ্টি হয়। নাছিরুদ্দীন আলবানী (রহঃ) এই স্মৃতিশক্তি খারাপ হওয়ার অভিযোগে অভিযুক্ত করে মূলত এই হাদীছটিকে দুর্বল বলেছেন।^{৬২১} প্রথমত বলতে চাই, সকল মুহাদ্দিছ তার মুখতালিত্ব হওয়ার বিষয়ে একমত নয়। ইমাম ইয়াহ্ইয়া ইবনে মাঈন, ইমাম যাহাবী ও ইমাম তিরমিয়ী তার মুখতালিত্ব হওয়ার বিষয়টিকে অস্বীকার করেছেন। ^{৬২২} যেমন ইমাম যাহাবী বলেন,

انه شاخ ونسى ولم يختلط

'তিনি বৃদ্ধ হয়ে গিয়েছিলেন এবং ভুলে যেতেন, কিন্তু ইখতেলাত্ব বা বিশৃঙ্খলায় পতিত হননি ভইত

ইমাম আলায়ী বলেন,

ولم يعتبر أحد من الأئمة ما ذكر من اختلاط أبي إسحاق احتجوا به مطلقا وذلك يدل على أنه لم بختلط.

৬১৮, ছহীহ বুখারী হা/১৬৮৩।

৬১৯, সিলসিলা যঈফাহ হা/৪৮৩৫।

৬২০. সিলসিলা যঈফাহ হা/৪৮৩৫।

৬২১, প্রাত্তক।

৬২২. আহমাদ ইবনে সা'দ আল-গামেদী, আহাদীছু আৰী ইসহাকু আস-সাবীঈ ১/৭৮।

৬২৩, মীযানুল ই'তিদাল ৩/২৭০; তাষকিরাতুল হুফফাষ ১/২৩৩।

218

তথন আদায় 'সিলসিলা

বতীতে তার

সহাকু আস-ট্উনুস হাদীছ

কিন্তু সমস্যা যাওয়ায় তার তশক্তি খারাপ চ বলতে চাই, মাঈন, ইমাম গন। ^{৬২২} যেমন

أنه شاخ ونسي গুলায় পতিত

ولم يعتبر أحد يختلط. 'আবু ইসহাকু আস-সাবীঈর বিষয়ে বিশৃঙ্খলা বিষয়ক যে আলোচনা করা হল, সেগুলো কোন ইমাম ধর্তব্য হিসাবে গ্রহণ করেননি। বরং তারা সকলেই আবু ইসহাকু আস-সাবীঈর হাদীছ কোন শর্তারোপ ছাড়াই গ্রহণ করেছেন। যা প্রমাণ করে, তিনি ইখতিলাত্ব বা বিশৃঙ্খলায় পতিত হননি বা মুখতালিত ছিলেন না'।^{৬২৪}

উম্মুল কুরা বিশ্ববিদ্যালয়ে ড. অছিউল্লাহ আব্বাসের অধীনে আহমাদ ইবনে সা'দ আল-গামেদী 'আবু ইসহাকৃ আস-সাবীঈর বর্ণিত কুতুবে সিত্তাহর সকল বর্ণনার' উপর তার মাস্টার্সের গ্রেষণা অভিসন্দর্ভ তৈরি করেন। সেখানেও তিনি প্রমাণ করেছেন যে, আবু ইসহাকৃ আস-সাবীঈ মুখতালিত্ব নন। ^{৬২৫} বরং বার্ধক্যের কারণে হাদীছ বর্ণনায় শেষ জীবনে হালকা ভুল হত। অতঃপর তিনি কুতুবে সিত্তাহতে বর্ণিত আবু ইসহাকৃ আস-সাবীঈর সকল হাদীছ তাহকীকৃ করে প্রমাণ করেছেন, তার হাদীছে ইয়তিরাব বা বিশৃঙ্খলা পাওয়া যায় না বললেই চলে।

আবু ইসহাকু আস-সাবীঈ থেকে ইসরাঈলের বর্ণিত হাদীছ:

এই পয়েন্টে আমরা আলবানী (রহঃ)-এর এই দাবী অনুযায়ী আবু ইসহাকু আস-সাবীঈকে মুখতালিত মেনে নিয়েও এটা প্রমাণ করব যে, ছহীহ বুখারীর এই হাদীছটি গ্রহণযোগ্য। একজন রাবীকে যখন মুখতালিতু হিসাবে গণ্য করা হয়, তখন দেখা হয় তার থেকে বর্ণনাকারী কে? যদি বর্ণনাকারী তার থেকে স্মৃতিশক্তি খারাপ হওয়ার আগে হাদীছ শ্রবণ করে থাকেন বা তিনি যদি তার বিশেষ ছাত্র হন, যার ফলে তার হাদীছ বিষয়ে তিনি অত্যন্ত অভিজ্ঞ, তাহলে তার হাদীছ গ্রহণ করা হয়। এখন আমরা ইসরাঈল ইবনে ইউনুস যে হাদীছগুলো আবু ইসহাকৃ আস-সাবীঈ থেকে বর্ণনা করেছেন, সেগুলোর বিষয়ে মুহাদ্দিছগণের মন্তব্য দেখব।

(১) স্বয়ং ইসরাঈল বলেন,

كنت أحفظ حديث أبي إسحاق كما أحفظ السورة من القرآن.

'আমি আবু ইসহাকু আস-সাবীঈর হাদীছ ঠিক সেভাবে মুখস্থ করেছি, যেভাবে পৰিত্র কুরআনের সূরা মুখস্থ করেছি'। ^{৬২৬}

(২) ইমাম ও'বা বলেন,

قلنا لشعبة، حَدثنا حديث بن إسحاق قال سلوا عنها إسرائيل فإنه أثبت فيها مني. 'আমরা ভ'বাকে বললাম, আবু ইসহাকৃ আস-সাবীঈর হাদীছ আমাদেরকে ভনান! তখন তিনি জবাবে বললেন, তোমরা আবু ইসহাকুের হাীছ বিষয়ে ইসরাঈলকে জিজ্ঞেস কর, কেননা আবু ইসহাক্টের হাদীছ বিষয়ে সে আমার চেয়ে বেশী মযবৃত'।^{৬২৭}

৬২৪. আলায়ী, মুখতালেত্নীন, রাবী নং ৩৫, পৃঃ ১৪।

৬২৫. আহমাদ ইবনে সাদ আল-গামেদী, আহাদীছ আবি ইসহাকু আস-সাবেদী ১/৭৮।

৬২৬. ইবনু অবি হাতিম, আল-জারহ ওয়াত তাদীল ২/৩৩০; ইমাম মিয়যী, তাহধীবুল কামাল ২/৫১৯: খড়ীব বাগদাদী, তাহকীকু: বাশশার, তারীখে বাগদাদ ৭/৪৭৬।

مِنْ أَتْقَنِ أَصْحَابٍ أَبِيْ إِسْحَاقَ.

'আৰু ইসহাকু আস-সাবীঈর মযবৃত ছাত্রগণের একজন ইসরাঈল' ৷^{৬২৮}

(৪) ইমাম আব্দুর রহমান ইবনে মাহদী বলেন,

كَانَ إِسْرَائِيْلُ يَحْفَظُ حَدِيْثَ أَبِي إِسْحَاقَ كُمَا يَحْفَظُ الْحَمْدَ.

'আবু ইসহাকু আস-সাবxঈর হাদীছ ইসরাঈল সূরা ফাতিহার মত মুখস্থ করেছেb'। ^{৬২৯} এজন্যই আবু ইসহাকু আস-সাবীঈর যে হাদীছগুলো ইমাম আব্দুর রহমান ইবনে মাহদী ইমাম সুফিয়ান ছাওরীর নিকট পাননি, সেগুলো তিনি ইসরাঈলের নিকট থেকে গ্রহণ করতেন। তিনি বলেন,

مَا فَاتَنِي الَّذِيْ فَاتَنِيْ مِنْ حَدِيْثِ سُفْيَانَ التَّوْرِيِّ عَنْ أَبِيْ إِسْحَاقَ إِلَّا لَمَّا اتَّكَلْتُ بِهِ عَلَى إِسْرَائِيْلَ لِأَنَّهُ كَانَ يَأْتِيْ بِهِ أَتَمَّ.

'আবু ইসহাকু আস-সাবীঈ থেকে বর্ণিত সুফিয়ান ছাওরীর যে হাদীছগুলো ছুটে গেছিল, সেণ্ডলোর জন্য আমি পূর্ণরূপে ইসরাঈলের উপর ভরসা করেছি। কেননা তিনি আবু ইসহাকু আস-সাবীঈর হাদীছ পূর্ণাঙ্গভাবে বর্ণনা করতেন'। ৬৩০

(৫) একদা ইসরাঈলের পিতা ইউনুসের নিকট আরু ইসহাকৃ আস-সাবীঈর হাদীছ বিষয়ে জিজ্ঞেস করা হলে তিনি বলেন,

اذهبوا إلى ابني إسرائيل فهو أروى عنه مني وأتقن لها مني وهو كان قائد جده.

'তোমরা আমার ছেলে ইসরাঈলের নিকট যাও! কেননা সে আমার চেয়ে বেশী তার দাদা থেকে হাদীছ বর্ণনাকারী এবং তার দাদার হাদীছ বিষয়ে আমার চেয়ে বেশী মযবূত। আর সে তার দাদার পথ প্রদর্শক ছিল'। ৬৩১ তথা অন্ধ অবস্থায় দাদার হাত ধরে তাকে সব জায়গায় নিয়ে যেত। (৬) আবু যুর'আ আর-রাযী বলেন,

أثبت أصحاب أبي إسحاق الثوري وشعبة وإسرائيل.

'আবু ই ইসরাঈণ

223

হাদীছ ি মাহদী ব

(৭) হা

'আবু ই সময়ের

(৮) অ থেকে ফ

করেছে ইয়াম দ

ইমাম ^দ (৯) ই

আস-স প্রাধান্য

ইসহার মাহদী

'আবু ' এই ম

'আয়া

(20)

৬৩২.

ප්ථව. ප්ථිවි

400.

৬৩৬. ৬৩৭.

৬২৭. ইবনু আদী, আল-কামিল ২/১৩০; ইমাম যাহাবী, মীযানুল ই'তিদাল ১/২১০; হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী, তাহ্যীবুত তাহ্যীব ১/২৬৩।

৬২৮. ইবনু আবী হাতেম, আল-জারহু ওয়াত তা'দীল ২/৩৩১।

৬২৯. মুস্তাদরাকে হাকেম হা/২৭১১।

৬৩০. আল-ইলালুল কাবীর, পৃঃ ২৭; ইকমালু তাহযীবিল কামাল ২/১২৯।

৬৩১, আল-জারহ ওয়াত তা'দীল ৯/২১৮।

مِنْ أَثْقَنِ أَصْحَادٍ

ঠেই ঠুইটোন টিটি ১'।^{৬২৯} নে মাহদী ইমাম করতেন। তিনি

مَا فَاتَنِي الَّذِيْ فَادَّ لِأَنْهُ كَانَ يَأْتِيْ بِهِ أَا لِأَنَّهُ كَانَ يَأْتِيْ بِهِ أَا গোছিল, সেগুলোর হাকু আস-সাবীঈর

ছ বিষয়ে জিজ্ঞেস

া (هبوا إلي ابني إس তার দাদা থেকে ত। আর সে তার রগায় নিয়ে যেত।

أثبت أصحاب أبي

হাফিয ইবনু হাজার

'আবু ইসহাক আস-সাবীঈর সবচেয়ে মযবৃত ছাত্র তিনজন: সুফিয়ান ছাওরী, শু'বা ও ইসরাঈল'। ^{৬৩২} উল্লেখ্য যে, আমরা পূর্বে দেখেছি, ইমাম শু'বা স্বয়ং আবু ইসহাক আস-সাবীঈর হাদীছ বিষয়ে তার নিজের উপর ইসরাঈলকে প্রাধান্য দিতেন। আর ইমাম আবুর রহমান ইবনে মাহদী আবু ইসহাকুের হাদীছ বিষয়ে সুফিয়ানের উপর ইসরাঈলকে প্রাধান্য দিতেন।

(৭) হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী বলেন,

- (৮) অলী ছাড়া মেয়ের বিবাহ শুদ্ধ হবে না। এই হাদীছটি ইসরাঈল তার দাদা আরু ইসহাকৃ থেকে মারফ্' সূত্রে বর্ণনা করেছেন। যদিও আবু ইসহাকৃের কিছু ছাত্র এটিকে মাওকৃফ সূত্রে বর্ণনা করেছেন। কিন্তু শুধুমাত্র ইসরাঈলের বর্ণনা হওয়ার কারণেই এই হাদীছটিকে মারফ্' হিসাবে ইমাম দারাকুৎনী, ইমাম বুখারী ও ইমাম তিরমিয়ীসহ অনেক মুহাদ্দিছ প্রাধান্য দিয়েছেন। ৬৩৪
- (৯) ইমাম যাহাবীর মন্তব্য পেশ করার আগে একটি বিষয় উল্লেখ্য। অনেকেই আবু ইসহাকৃ আস-সাবীঈর ছাত্রগণের মধ্যে ইমাম গু'বা ও ইমাম সুফিয়ান ছাওরীকে ইসরাঈলের উপরে প্রাধান্য দিয়েছেন। কিন্তু স্বয়ং ইমাম গু'বা ও আব্দুর রহমান ইবনে মাহদী ইসরাঈলকে আবু ইসহাকৃর হাদীছ বিষয়ে সকলের উপর প্রাধান্য দিয়েছেন। যেমন ইমাম আব্দুর রহমান ইবনে মাহদী বলেন,

إِسْرَائِيْلُ فِيْ أَبِيْ إِسْحَاقَ أَثْبَتُ مِنْ شعبة والثوري.

'আৰু ইসহাকের বিষয়ে ভ'বা ও ছাওরীর চেয়ে ইসরাঈল মযবৃত'। ভিতৰ এই মন্তব্য উল্লেখ করার পর ইমাম যাহাবী বলেন,

هَذَا أَنَا إِلَيْهِ أَمْيَلُ مِمَّا تَقَدَّمَ فَإِنَّ إِسْرَائِيْلَ كَانَ عُكَّازَ جَدِّه.

'আমার মন্তব্যও এটাই। কেননা ইসরাঈল তার দাদার অন্ধের ষষ্ঠি ছিলেন'। ৬০৬ (১০) ইসরাঈল (রহঃ) আবু ইসহাকু আস-সাবীঈর হাদীছসমূহ লিখতেন। ৬০৭

৬৩২. আৰু যুৱআ' আর-রাযী, তাহকীকু : সা'দী হাশেমী, যু'আফা, রাবী নং ২৫৪; আল-জারহ ওয়াত তা'দীল ১/৬৬।

৬৩৩. ফাতহুল বারী ১/৩৫১।

৬৩৪. তিরমিযী হা/১১০২।

৬৩৫. সিয়াৰু আ'লামিন নুবালা ৭/৫০।

৬৩৬, প্রাত্তক ৭/৫১।

৬৩৭. আল-জারহ ওয়াত তা'দীল ২/৩৩০।

2:

3

সারমর্ম : আবু ইসহাকু আস-সাবীঈ থেকে ইসরাঈল যে হাদীছগুলো বর্ণনা করেছেন, সেগুলো অত্যন্ত মযবৃত। কেননা

- (ক) আবু ইসহাকু আস-সাবীঈ তার দাদা ছিলেন।
- (খ) আবু ইসহাকু আস-সাবীঈর সার্বিক দেখাশোন তিনি করতেন।
- (গ) আবু ইসহাকু আস-সাবীঈর হাদীছ তিনি লিখতেন।
- (ঘ) আবু ইসহাকু আস-সাবীঈর হাদীছ তার সূরা ফাতিহার মত মুখস্থ ছিল।
- (%) বুখারী, তিরমিয়ী, যাহাবী, আব্দুর রহমান ইবনে মাহদী ও ও'বাসহ অগণিত মুহাদ্দিছ মতভেদের সময় তার হাদীছকে প্রাধান্য দিয়েছেন।

মতনের জবাব:

প্রথম অভিযোগ : শায়খ আলবানী (রহঃ) মতনের উপর সবচেয়ে বড় যে অভিযোগটি উথাপন করেছেন, তা হচ্ছে, এই হাদীছের ভাবার্থে মনে হচ্ছে পরিবর্তনকৃত ছালাত তিনটি: মাগরিব, এশা ও ফজর। অথচ পরিবর্তনকৃত ছালাত হচ্ছে মাত্র দু'টি। মাগরিবের ছালাতকে পরিবর্তন করে এশার সময়ে নিয়ে যাওয়া হয়েছে। আর ফজরের ছালাতকে তার সচারচর সময় থেকে পরিবর্তন করে আগে নিয়ে যাওয়া হয়েছে। এশার ছালাতের সময় পরিবর্তন হয়নি। বরং এশার ছালাত তার নিজ সময়েই রয়েছে। অথচ এই হাদীছের বাক্যে বলা হয়েছে,

إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلاَتَيْنِ حُوِّلَتا عَنْ وَقْتِهِمَا فِيْ هَذَا المَكَانِ المَغْرِبَ وَالعِشَاءَ فَلاَ يَقْدَمُ التَّاسُ جَمْعًا حَقَّ يُعْتِمُوا وَصَلاَةَ الفَجْرِ هَذِهِ السَّاعَة.

'শুধু এই স্থানের জন্য মাগরিব-এশা এই দুই ছালাতের সময় পরিবর্তন করা হয়েছে। তাই এশার আগে কেউ যেন মুযদালিফায় না আসে। আর ফজর পড়বে এই সময়ে'। ৬০৮

প্রথম অভিযোগের জবাব:

এই অভিযোগের আমরা দুইভাবে জবাব দিব ইনশাআল্লাহ:

- (১) হাদীছে উল্লেখিত 'এশা' শব্দটি ইমাম ইবনু আসাকিরের নিকট ছহীহ বুখারীর যে পাণ্ডুলিপি ছিল, তাতে নেই। ৬৩৯ সুতরাং ইবনু আসাকিরের পাণ্ডুলিপি অনুযায়ী যে দুই ছালাতের সময় পরিবর্তন হয়েছে, তার মধ্যে এশার ছালাত নেই। বরং আছে মাগরিব ও ফজরের ছালাতের কথা। সুতরাং এই হাদীছের উপর কোন অভিযোগ থাকে না।
- (২) আমরা দ্বিতীয় যে জবাব দিব, তা আরবী ব্যাকরণের সাথে সম্পৃক্ত। শুধু আলেম সমাজ ও ছাত্র ভাইয়েরা বিষয়টি বুঝবেন। তাই তাদের দৃষ্টি আকর্ষণ করে বলতে চাই। الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ

৬৩৮. ছহীহ বুখারী হা/১৬৮৩।

৬৩৯. ইরশাদুল সারী শারহুল বুখারী ৩/২০৯।

নে. সেগুলো

ণত মুহাদিছ

গটি উত্থাপন গরিব, এশা রিবর্তন করে কে পরিবর্তন শোর ছালাত

إِنَّ هَاتَيْنِ الهِ حَتَّى يُعْتِمُوْا وَلَّ يُعْتِمُوْا .

যে পাণ্ডুলিপি নাতের সময় রর ছালাতের

নম সমাজ ও المَغْرِبَ وَالعِ এই শব্দ দু'টিতে যবর দেয়া হয়েছে এই এর 'বাদ্ল' হিসাবে 'ইন্না'-এর ইসম হওয়ার কারণে। আর বাদ্ল হিসাবে ধরার কারণেই এই ভুল ধারণাটি তৈরি হচ্ছে যে, এশার ছালাতের সময়ও পরিবর্তিত হয়েছে। কিন্তু আমরা যদি বাদ্ল হিসাবে না ধরে মুবতাদা হিসাবে ধরি এবং পেশ দিই, তাহলেও আর কোন সমস্যাই থাকে না। তখন বাক্যের অর্থ দাঁড়াবে।

المَغْرِب وَالعِشَاء فَلاَ يَقْدَمُ النَّاسُ جَمْعًا حَتَّى يُعْتِمُوا.

'মুযদালিফায় মাগরিব এবং এশার ছালাতকে মানুষ যেন দেরীতে আদায় করে'। ভিত্ত আর এখানে বাদ্ল কেন সম্ভব নয়, সে বিষয়ে ইমাম দামামিনী বলেন,

بأن المبدل منه مثنى فلا يبدل منه بدل كل إلا ما يصدق عليه المثنى وهو اثنان فحينثذ المغرب وصلاة الفجر مجموعهما هو البدل.

'মুবদাল মিনহু 'হাতাইনি' দ্বি-বচন। সুতরাং তার থেকে ততক্ষণ পর্যন্ত 'বাদলে কুল' সম্ভব নয়, যতক্ষণ না দ্বি-বচন তার উপর প্রয়োগ হয়। এই হিসাবে মাগরিব এবং ফজর হচ্ছে বাদ্ল'। ৬৪১ মাগরিব ও এশা 'হাতাইনে' দ্বি-বচনের উপর প্রয়োগ হবে না একারণে যে, এশার ছালাতের সময় পরিবর্তিত হয়নি। আর দ্বি-বচনে দু'টি ছালাতের সময়ের পরিবর্তনের কথা বলা হয়েছে। সুতরাং বাদ্ল পূর্ণরূপে দ্বি-বচনের উপর প্রয়োগ না হওয়ায় এটি বাদ্ল বলে গণ্য হবে না। বরং মাগরিব ও ফজর হবে। কেননা মাগরিব ও ফজর পূর্ণরূপে দ্বি-বচনের উপর প্রয়োগ হচ্ছে।

দিতীয় অভিযোগ : মুসনাদে আহমাদে যখন এই হাদীছটি বর্ণিত হয়েছে, তখন সেখানে পরিবর্তিত ছালাতগুলোর মধ্যে এশার ছালাতের কথা নেই। মুসনাদে আহমাদের ইবারত হচ্ছে,

هاتين الصلاتين أُخِّرتا عن وقتهما في هذا المكان أما المغربُ فإن الناس لا يأتون ها هنا حتى يُعْتِمُوا وأما الفجر فهذا الحين.

'এই দুই ছালাতকে তাদের সময় থেকে পরিবর্তিত করা হয়েছে। মানুষ মুযদালিফায় রাতে পৌছে এজন্য মাগরিবের ছালাতের সময় পরিবর্তিত হয়েছে। আর ফজরের ছালাতের সময় এই সময়'।^{৬8২}

সুতরাং এই বর্ণনা দ্বারা একই হাদীছের মতনে বিশৃঙ্খলা দেখা যাচেছ।

জবাব:

শায়থ আলবানী (রহঃ) মুসনাদে আহমাদের হাদীছ দিয়ে মতনে বিশৃঙ্খলা প্রমাণ করতে চেয়েছেন। আর আমরা সেই হাদীছ দিয়েই এই দলীল গ্রহণ করব যে, ছহীহ বুখারীর হাদীছের

৬৪০, ছহীহ বুখারী হা/১৬৮৩।

৬৪১. ইরশাদুল সারী শারহুল বুখারী ৩/২০৯।

৬৪২. মুসনাদে আহমাদ হা/৪২৯৩।

মধ্যে এশার ছালাতের উল্লেখ হয় পাণ্ডুলিপির ক্রটির কারণে এসেছে অথবা কোন রাবীর ভুলের কারণে। মূল হাদীছে এশার ছালাতের কথা না থাকার অন্যতম প্রমাণ হবে মুসনাদে আহমাদের হাদীছটি। সুতরাং মুসনাদে আহমাদের হাদীছের মাধ্যমে সমস্যা তৈরি হচ্ছে না বরং সমস্যার সমাধান হচ্ছে।

তৃতীয় অভিযোগ : কিছু রিওয়ায়াতে এই হাদীছের কিছু অংশ আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদের কথা হিসাবে এসেছে। যথা :

إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلاَتَيْنِ حُوِّلَتَا عَنْ وَقْتِهِمَّا فِي هَذَا المَكَانِ.

'এই দুই ছালাতের সময় এই স্থানে পরিবর্তন করা হয়েছে'। হাদীছের এই অংশকে কিছু বর্ণনায় রাসূল (ছাঃ)-এর কথা হিসাবে উল্লেখ করা হয়নি; বরং আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রাঃ)-এর কথা হিসাবে উল্লেখ করা হয়েছে।

জবাব:

আমরা দুইভাবে এই অভিযোগের জবাব প্রদান করব ইনশাআল্লাহ:

(১) মন্তব্যটি আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রাঃ)-এর মন্তব্য হিসাবে গ্রহণ করা হলেও হাদীছে কোন সমস্যা সৃষ্টি হওয়ার সম্ভাবনা নেই। কেননা কোন ছাহাবী এই জাতীয় মন্তব্য রাসূল (ছাঃ)-এর নিকট থেকে শ্রবণ না করলে বলতে পারেন না। যেমন- হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেন.

أَنْ يقوْلَ الصَّحابيُّ الَّذيْ لَمْ يأْخُذْ عَنِ الإِسْرائيليَّاتِ ما لا مجالَ للاجْتِهادِ فيه ولا لهُ تعلُّقُ ببيانِ لغةٍ أَو شرح غريبٍ كالإخبار عن الأمور الماضية مِن بَدْءِ الخلق وأخبارِ الأنبياء أَو الآتيةِ كالملاحمِ والفيتنِ وأحوالِ يومِ القيامةِ وكذا الإخبارِ عمَّا يَخْصل بفيغلِهِ ثوابٌ مخصوصٌ أَو عقابٌ تخصوصٌ وإنَّما كانَ لهُ حُكْمُ المَرفوع.

'এমন ছাহাবী যিনি 'ইসরাঈলী রিওয়ায়েত' বর্ণনা করেন না, তিনি যদি এমন কথা বলেন, যা ইজতিহাদ করে বলা সম্ভব নয় এবং আরবী ভাষার কঠিন শব্দের অর্থ বা ব্যাখ্যা জাতীয় কিছু নয়। যেমন, সৃষ্টির অতীত ইতিহাস, নবীদের ঘটনা, ভবিষ্যতে কী ঘটবে? কুিয়ামতের অবস্থা এবং এমন কোন আমলের কথা বলা, যার বদৌলতে নেকী রয়েছে বা যা করলে শাস্তি রয়েছে ইত্যাদি, তাহলে এসবই মারফ্'-এর হুকুমে হবে'। ১৪০

(২) যে বর্ণনায় এই মন্তব্যকে আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রাঃ)-এর বর্ণনা হিসাবে উল্লেখ করা হয়েছে, সেই বর্ণনাটিও ছহীহ বুখারীতে ইমাম বুখারী (রহঃ) উল্লেখ করেছেন। ৬৪৪ ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর সৃক্ষ একটি মূলনীতি হচ্ছে, তিনি যখন কোন হাদীছ এক জায়গায় একবার উল্লেখ করেন, তথ এবং মতনে পান। সন যে বর্ণনা । উল্লেখ করে চতুর্থ অভি তিনি মার্গা হাদীছে মা জবাব:

স্বয়ং আল এই বৰ্ণনা সঠিক। যে বিভান

ভৈবে ভৈল্লেখ না যুহাইর উ রাক' আত বেশী মযদ সারর্মম : বুখারীর ও

رَجُلٍ مِنَ بَاتَ هَذِهِ نُولَ الله،

হাদীছ লং

عَلَيْهِ مِن

৬৪৩. আসকালানী, নুযহাতুন নাযর, পৃঃ ২৩৫। ৬৪৪. ছহীহ বুখারী হা/১৬৭৫।

৬৪৫. ফা ৬৪৬. সিল

ার ভুলের গ্রাহমাদের

সমস্যার

দের কথা

إِنَّ هَاتَيْنِ

য়নি; বরং

নীছে কোন (ছাঃ)-এর ানী (রহঃ)

أَنْ يقوْلَ ال لغةٍ أُو شر كالملاحم و تخصوصٌ و عرصم, عا ترسم, عا ترسم،

মবস্থা এবং ছে ইত্যাদি,

উল্লেখ করা মাম বুখারী বার উল্লেখ করেন, তখন ঐ হাদীছ আরেক জায়গায় উল্লেখ করার সময় হুবহু উল্লেখ করেন না। বরং সনদে এবং মতনে কোথাও না কোথাও পরিবর্তন থাকে। ৬৪৫ এই পরিবর্তনের ফলে পাঠক উপকারিতা পান। সনদে বা মতনে কোন মতভেদ থাকলে সেটা হাদীছের ছাত্রের সামনে ফুটে উঠে। সুতরাং যে বর্ণনা দিয়ে অভিযোগ উত্থাপন করা হচ্ছে সে বর্ণনাটিও ইমাম বুখারী তার ছহীহ বুখারীতে উল্লেখ করে হাদীছের পার্থক্যের দিকে ইশারা করেছেন।

চতুর্থ অভিযোগ: আবু ইসহাকৃ আস-সাবীঈ থেকে যুহাইর যখন এই হাদীছটি বর্ণনা করেন, তখন তিনি মাগরিবের পরে দুই রাক'আত ছালাতের কথা উল্লেখ করেছেন। কিন্তু ছহীহ বুখারীর এই হাদীছে মাগরিবের পরের দুই রাক'আত ছালাতের কথা উল্লেখ নেই।

জবাব :

স্বয়ং আলবানী (রহঃ) এই সমস্যার সমাধান করেছেন। তিনি দলীলের আলোকে প্রমাণ করেছেন এই বর্ণনাটিই সঠিক। অর্থাৎ মাগরিবের পরের দুই রাক'আত ছালাতের কথা উল্লেখ না থাকাটাই সঠিক। যেমন তিনি বলেন,

والمحفوظ عندي عن أبي إسحاق عدم ذكر الركعتين بعد المغرب لتفرد زهير بهما دون الجماعة إسرائيل وابن أبي ذئب وجرير بن حازم؛ فإن رواية الجماعة أحفظ وأضبط من رواية الفرد. 'আমার (আলবানীর) নিকটে প্রাধান্যপ্রাপ্ত হচ্ছে মাগরিবের পরে দুই রাক'আত ছালাতের কথা উল্লেখ না থাকা রেওয়ায়াতটি। কেননা মাগরিবের পরে দুই রাক'আত ছালাতের কথা একমাত্র যুহাইর উল্লেখ করেছেন। অথচ ইসরাঈল, ইবনু আবী যে'ব, জারীর ইবনে হাযেম কেউই এই দুই রাক'আত ছালাতের কথা উল্লেখ করেননি। আর অধিকাংশের বর্ণনা একজনের বর্ণনার চেয়ে রেশী মযবৃত ও গ্রহণীয়'। ৬৪৬

সার্মম : উপরের আলোচনা থেকে নিশ্চিতভাবে প্রমাণিত হয়, এই হাদীছ ছহীহ এবং ইমাম বুখারীর এই হাদীছটি তার ছহীহ বুখারীতে অন্তর্ভুক্ত করা সঠিক ও যুক্তিযুক্ত।

হাদীছ নং-৭

عَنْ جَاهِرِ بْنِ عَبْدِ اللّهِ رَضِيَ اللّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الإِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَاتَ هَذِهِ الأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ، فَقَالَ لَهُ النّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الإِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَاتَ هَذِهِ اللّهِ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الإِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَاتَ هَذِهِ اللّهُ عَلَيْهِ وَالرّجُلُ يُحَوِّلُ المّاءَ فِي حَامِطِهِ، قَالَ: فَقَالَ الرّجُلُ: يَا رَسُولَ اللّهِ، اللّهُ عَلَيْهِ مِنْ عِنْدِي مَاءٌ بَاثِتٌ، فَانْطَلِقْ إِلَى العَرِيشِ، قَالَ: فَانْطَلَقَ بِهِمَا، فَسَكَبَ فِي قَدَحٍ، ثُمّ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ لَهُ، قَالَ: فَشَرِبَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ شَرِبَ الرَّجُلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ دَاجٍ مَعَهُ

৬৪৫. ফাতহুল বারী ১/১৫।

৬৪৬. সিলসিলা যঈকাহ হা/৪৮৩৫, ১০/৩৮৮।

সাঈদ বিন বিচারক ছিং চুমুক দিয়ে নিষেধাজ্ঞা:

229

১. আ

তোমরা মুখ ৬৫২

তাহকীক রহিমাহমাল রাবী হচ্ছে তাবেয়ী সা অনেকেই খ ইবনু মাঈন ২. আ

বাস্ল (ছাঃ
হচ্ছে চুমুক
ভাহকীক :
বলেছেন।
মাধ্যমে বর্ণ
এই দু'টি দু

জাবির (রাঃ) থেকে বর্ণিত তিনি বলেন, একদা রাসূল (ছাঃ) আনসারের একজন ব্যক্তির নিকটে গেলেন। রাসূল (ছাঃ)-এর সাথে তার সঙ্গী ছিলেন। রাসূল (ছাঃ) সেই আনসার ব্যক্তিটিকে বললেন, যদি তোমার নিকট এমন পানি থাকে যা সারা রাত পাত্রে ছিল তাহলে আমাদেরকে দাও অন্যথায় আমরা চুমুক লাগিয়েই পানি খাব। রাবী বলেন, এমতবস্থায় ওই আনসার ব্যক্তিটি একটি বাগানের মাঝে পানি দিচ্ছিল। সে জবাবে বলল, হে আল্লাহর রাসূল! আমার নিকট এমন পানি আছে যা সারা রাত পাত্রে ছিল। আপনি তাঁবুতে যান। অতঃপর সেই ব্যক্তি পাত্রে পানি ঢালল এবং তার সাথে কিছু দুধ মিশালো। অতঃপর রাসূল (ছাঃ) তা পান করলেন এবং তার সঙ্গীও তা পান করল। ৬৪৭

ব্যাখ্যাঃ ইমাম বুখারী (রহঃ) এই হাদীছটি দুটি অধ্যায়ে এনেছেন। 'চুমুক দিয়ে পানি পান করা' ও 'দুধের সাথে পানি মিশানো'। ^{৬৪৮} রাসূল (ছাঃ) অত্র হাদীছে সারা রাত পাত্রে ছিল এমন পানি চেয়েছেন। যেহেতু তৎকালীন যুগে ফ্রিজ ছিলনা। এই জন্য ঠান্ডা পানির সবচেয়ে উত্তম পদ্ধতি ছিল মাটির পাত্রে পানিকে সারা রাত রেখে দেয়া। রাসূল (ছাঃ) ঠান্ডা পানির উদ্দেশ্যেই সারা রাত পাত্রে থাকা পানি চেয়েছেন। চুমুক লাগিয়ে পান করা অর্থ হচ্ছে। কোন প্রকার পাত্র ছাড়া ও হাতের সাহায্য ছাড়া উপুড় হয়ে সরাসরি মুখ লাগিয়ে পানি পান করা। ঠিক যেমন প্রাণীরা পানি খায়। কিছু হাদীছ এই জাতীয় এসেছে যে, রাসূল (ছাঃ) এই ভাবে পশু-প্রাণীর মত চুমুক দিয়ে পানি খেতে নিষেধ করেছেন। ইমাম বুখারী (রহঃ) এই হাদীছ পেশ করে এটা প্রমাণ করতে চাচ্ছেন যে, প্রয়োজনে চুমুক দিয়ে পানি খাওয়া যায়। দ্বিতীয়ত অত্র হাদীছে ছাহাবী পানির সাথে হালকা দুধ মিশিয়ে রাসূল (ছাঃ)-কে পরিবেশন করেছেন। এখান থেকে ইমাম বুখারী (রহঃ) বুঝাতে চাচ্ছেন যে, গ্রহিতার অবগতিতে দুধে পানি মিশালে সমস্যা নাই।

তাহকীকঃ আলবানী (রহঃ) এই হাদীছকে তার সিলসিলা যঈফাতে যঈফ বলেছেন। ৬৪৯

য**ঈফ বলার কারণঃ** এই হাদীছের একজন রাবী হচ্ছেন ফুলায়হ বিন সুলায়মান। তার দুর্বলতার কারণে আলবানী (রহঃ) এই হাদীছকে দুর্বল বলেছেন। ৬৫০ পাশাপাশি চুমুক দিয়ে খাওয়া অংশকে গরীব বা অপরিচিত বলেছেন।

জবাবঃ আমরা ফুলায়হ বিন সুলায়মান বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা দুই নং হাদীছের অধীনে করেছি। সেখানে আমরা বলেছি ফুলায়হ বিন সুলায়মান যখন মদীনার শায়খ থেকে হাদীছ বর্ণনা করে তখন তার হাদীছকে ইমাম বুখারী (রহঃ) গ্রহণ করেন। কেননা সে মদীনার শায়খদের থেকে বর্ণনা করলে তার হাদীছ ছহীহ হওয়ার সম্ভাবনা বেশী। এই হাদীছটি ফুলায়হ বিন সুলায়মান

৬৫১, ইমাম ৬৫২, সুনানে

৬৫৩, ফাতহ ৬৫৪, আল-

৬৫৫, মিযানু

৬৫৬, মিয়ানু ৬৫৬, মিয়ানু

[্]রেচ, ফাতহ

এ৫৯, মিসরা এ≟০, মিযানু

৬৪৭, ছহীহ বুখারী, হা/৫৬১৩,৫৬২১।

৬৪৮. প্রাতক্ত।

৬৪৯. সিলসিলা যঈফা, হা/৬৯৪৯।

৬৫০. সিলসিলা যঈফা, হা/৬৯৪৯।

95 -05

বাহিট্য

PS 4 PM

र राष्ट्रि

क्के इस

भारत अस्

८दश हन्द

WF 35

140 F

हर अके ह

75 50

ই ছাড় ভ

हैट ० -

চুহুক দিয়ে নাগ করতে

बिद स्टाइ

दी (दहः।

लर्वाडड

য়ে খাওয়

র অধীনে

দীছ বৰ্ণন

দের থেতে

সুলায়য়, দ

শাস্ত্রিদ বিন হারিছ থেকে বর্ণনা করেছেন। আর সাঈ্কদ বিন হারিছ মদীনার অধিবাসী এবং মদীনার বিচারক ছিলেন। ৬৫১

সুক দিয়ে খাওয়া : এই হাদীছে চুমুক দিয়ে পানি খাওয়ার যে কথা এসেছে। সে বিষয়ে নিষেধাজ্ঞা সম্বলিত দু'টি হাদীছ প্রাওয়া যায়। যথাঃ

১. আব্দুল্লাহ বিন ওমর (রাঃ) থেকে বর্ণিত তিনি বলেন, রাসূল (ছাঃ) বলেছেন,

"لَا تَكْرَعُوا، وَلَكِنْ اغْسِلُوا أَيْدِيَكُمْ ثُمَّ اشْرَبُوا فِيهَا،

তাহকীক : এই হাদীছকে হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী ও নাসিরুদ্দীন আলবানী বহিমান্থমাল্লাহ সহ অনেক মুহাদ্দিছ যঈফ বা দুর্বল বলেছেন। ৬৫৩ কেননা এই হাদীছের একজন রাবী হচ্ছেন লাইছ বিন আবি সুলায়ম। যিনি দুর্বল হিসেবে প্রসিদ্ধ। ৬৫৪ এছাড়া এই সনদের তাবেয়ী সাঈদ বিন আমিরকে হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী ও ইমাম আবু হাতিম সহ অনেকেই অপরিচিত বলেছেন। ৬৫৫ যদিও ইবনু হিববান তাকে সিকাতে অর্ভভূক্ত করেছেন এবং ইবনু মাঈন বলেছেন, কোন সমস্যা নাই।

২. আব্দুল্লাহ বিন ওমর (রাঃ) বলেন,

نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنْ نَشْرَبَ عَلَى بُطُونِنَا، وَهُوَ الْكَرْعُ،

রাসূল (ছাঃ) আমাদেরকে পেটের উপর ভর করে পানি পান করতে নিষেধ করেছেন। আর এটাই হচ্ছে চুমুক দিয়ে পান করা। ^{৬৫৭}

তা**হক্বীকু** : হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) ও আলবানী (রহঃ) এই হাদীছকেও দুর্বল বলেছেন। ^{৬৫৮} এই সানাদেও দু'টি ক্রটি আছে। বাকিয়্যা একজন মুদাল্লিস রাবী সে আনআনার মাধ্যমে বর্ণনা করেছে। ^{৬৫৯} অন্যদিকে যিয়াদ বিন আব্দুল্লাহ মাজহুল রাবী। ^{৬৬০}

এই দু'টি দুর্বল হাদীছ পেশ করার পর হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী রহঃ বলেন,

৬৫১. ইমাম যাহাবী, সিয়ারু আলামিন নুবালা ৫/১৬৪।

৬৫২. সুনানে ইবনে মাজাহ, হা/৩৪৩৩

৬৫৩. ফাতহুল বারী, ১০/৭৭; সিলসিলা যঈফা, হা/২৮৪৫।

৬৫৪. আল-কামিল, রাবী নং-১৬১৭।

৬৫৫. মিযানুল ইতিদাল, ২/১৪৬; তাকুরীবৃত তাহ্যীব, রাবী নং-২৩৩৯।

৬৫৬. মিযানুল ইতিদাল, ২/১৪৬; ছিকাত, রাবী নং-২৯৪৭।

৬৫৭. সুনানে ইবন মাজাহ, হা/৩৪৩১।

৬৫৮. ফাতহল বারী, ১০/৭৭; সিলসিলা যঈফা হা/২১৬৮।

৬৫৯, মিসবাহুয যুজাযা, ৪/৪৭।

৬৬০. মিষানুল ইতিদাল রাবী নং-২৯৪৮; তাকুরীবুত তাহ্যীব রাবী নং-২০৮৮।

قَإِنْ كَانَ تَحْفُوطًا قَالنَّهُيُ فِيهِ لِلتَّنْزِيهِ وَالْفِعْلُ لِبَيَانِ الْجُوَازِ أَوْ قِصَّةُ جَابِرٍ قَبْلَ النَّهِي أَوِ النَّهِي فِي غَيْرِ حَالِ الضَّرُورَةِ وَهَذَا الْفِعْلُ كَانَ لِضَرُورَةِ شُرْبِ الْمَاءِ الَّذِي لَيْسَ بِبَارِدٍ فَيَشْرَبُ بِالْكَرْعِ لِضَرُورَةِ الْعَطْشِ ... وَإِنَّمَا قِيلَ لِلشُّرْبِ بِالْفَمِ كَرْعٌ لِأَنَّهُ فِعْلُ الْبَهَائِمِ لِشُرْبِهَا بِأَفْوَاهِهَا وَالْغَالِبُ أَنَّهَا تُدْخِلُ الْعَطْشِ ... وَإِنَّمَا قِيلَ لِلشُّرْبِ بِالْفَمِ كَرْعٌ لِأَنَّهُ فِعْلُ الْبَهَائِمِ لِشُرْبِهَا بِأَفْوَاهِهَا وَالْغَالِبُ أَنَّهَا تُدْخِلُ أَكَارِعِها حِينَئِذٍ فِي المَاء ... فَهَذَا إِنْ ثَبَتَ احْتَمَلَ أَنْ يَكُونَ النَّهِيُ خَاصًا بِهذِهِ الصُّورَةِ وَهِي أَنْ أَكَارِعِها حِينَئِذٍ فِي المَاء ... فَهَذَا إِنْ ثَبَتَ احْتَمَلَ أَنْ يَكُونَ النَّهُيُ خَاصًا بِهذِهِ الصُّورَةِ وَهِي أَنْ لَكُونَ الشَّرْبِ بِالْفَمِ مِنْ مَكَانٍ عَالٍ لَا يَحْتَاجُ لِي اللَّهُ مِنْ اللَّهُ رَبِ بِالْفَمِ مِنْ مَكَانٍ عَالٍ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْإِنْفِطَاحِ

যদি হাদীছটি ছহীহ মেনে নেই তাহলে এটা তানযীহ মূলক নিষেধাজ্ঞা আর রাসূল (ছাঃ)-এর কর্ম সেটিকে জায়েয বুঝানোর জন্য। অথবা জাবির (রাঃ)-এর ঘটনা নিষেধাজ্ঞার পূর্বে অথবা নিষেধাজ্ঞাটা শুধু তখন যখন চুমুক লাগানোর কোন প্রয়োজন পড়বেনা। আর রাসূল (ছাঃ) যা করেছেন তা মূলত প্রয়োজনে পড়ে। কেননা পাত্রে ঠান্ডা পানি না পেলে তিনি পিপাসা দূর করার জন্য চুমুক দিয়ে কোন পানি পান করতেন। আর মুখ লাগিয়ে পানি পান করানোকে আরবীতে এইজন্য 'কার' বলা হয় কেননা এটা পশু প্রাণীর কাজ। অধিকাংশ সময় এই ভাবে পানি পান করার জন্য তারা তাদের পা পানিতে প্রবেশ করিয়ে দেয়। আর দ্বিতীয় হাদীছটি যদি ছহীহ মেনে নেই তাহলে নিষেধাজ্ঞা শুধু এই প্রকারের জন্য। তথা পানকারী পেটের ভরে উপুড় হয়ে মুখ লাগিয়ে পানি পান করবে। আর জাবির (রাঃ)-এর ঘটনার সামঞ্জস্য হচ্ছে, পানি হয়তো উচু কোথাও ছিল যার ফলে নিচ হওয়ার কোন প্রয়োজন নাই।

আসকালানী (রহঃ)-এর এই কথা থেকে বুঝা যায়, প্রথমত: হাদীছে যেটা নিমেধ করা হয়েছে সেটা মূলত নীচুতে থাকা পানি উপুড় হয়ে মুখ লাগিয়ে পান করা। অন্যদিকে উঁচুতে থাকা কোন বড় পাত্রে মুখ দিয়ে পানি পান করা যাবে। দ্বিতীয়ত যদি প্রয়োজন না থাকে তাহলে স্বাভাবিক অবস্থায় এই ভাবে হাতের সাহায্য ছাড়া সরাসরি মুখ ডুবিয়ে পানি পান করা উচিৎ নয় আর যদি প্রয়োজন হয় তাহলে অবশ্যই তা জায়েয়।

সারমর্ম : কুরা শব্দের অর্থ পায়ের খুর। যখন কোথাও বৃষ্টিতে পানি জমে যায় তখন সে জায়গা থেকে পানি পান করার জন্য উট-গরু তাদের পা গুলো পানিতে এগিয়ে দিয়ে মুখ দিয়ে পানি পান করে এইজন্য এই জাতীয় পানি পানকে আরবীতে 'কার' বলা হয়েছে। এই ভাবে পানি পান করতে নিষেধাজ্ঞা সূচক উপরে বর্ণিত দু'টি হাদীছই যঈফ। এই জন্য ইমাম ইবনু হাযম বলেন,

فَإِذَا لَمْ يَصِحَّ نَهْيٌ وَلَا أَمْرٌ، فَكُلُّ شَيْءٍ مُبَاحٌ

যেহেতু নিষেধাজ্ঞা এবং নির্দেশ কোনটিই প্রমাণিত নয়। সেহেতু তা হালাল কেননা প্রতিটি বিষয়ের মূল হচ্ছে হালাল। ৬৬২

৬৬১. ফাতহুল বারী, ১০/৭৭।

৬৬২. ইবনু হাবম, মূহাল্লা ৬/২৩১।

فَإِنْ كَانَ مَحَهُ حَالِ الضَّرُو الْعَطْشِ ... أكارعها حِ يَكُونَ الشَّ إِلَى الإنبِطَا عَلَى الإنبِطَا عَلَى معاهدِ (هَاه عالما) ... الإنبِطا الإنبِطا الإنبِطا الإنبيطا الإنبيطا

পানি পান

হীহ মেনে

হয়ে মুখ

য়তো উচ

রা হয়েছে কো কোন স্বাভাবিক আর যদি

ন জায়গা শানি পান গানি পান গলেন,

প্রতিটি

সুতরাং এই হাদীছ দ্বয়ের দ্বারা আমাদের আলোচিত জাবির (রাঃ)-এর হাদীছের উপর অভিযোগ উত্থাপনের সুযোগ নাই। বরং বলা যায়, প্রয়োজনের সময় এই ভাবে পানি পান করা জায়েয বুঝানোর জন্যই ইমাম বুখারী রহঃ এই হাদীছটি এনেছেন এবং এই নামে অধ্যায়ের নাম রচনা করেছেন। সুতরাং সানাদর্গত ও মাতানগত উভয় দিক থেকে হাদীছ ছহীহ।

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْمًا يُحَدِّثُ، وَعِنْدَهُ رَجُلُ مِنْ أَهْلِ الجَنَّةِ السَّأَذَنَ رَبَّهُ فِي الزَّرْعِ، فَقَالَ لَهُ: أَلَسْتَ فِيمَا شِئْتَ؟ قَالَ: بَلَى، وَلَكِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَرْزَعَ، قَالَ: فَبَدَرَ، فَبَادَرَ الطَّرْفَ نَبَاتُهُ وَاسْتِوَاوُهُ وَاسْتِحْصَادُهُ، فَكَانَ أَمْتَالَ الجِبَالِ، وَلَكِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَزْرَعَ، قَالَ: فَبَدَرَ، فَبَادَرَ الطَّرْفَ نَبَاتُهُ وَاسْتِوْاوُهُ وَاسْتِحْصَادُهُ، فَكَانَ أَمْتَالَ الجِبَالِ، وَلَكِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَزْرَعَ، قَالَ: فَبَدَرَ، فَبَادَرَ الطَّرْفَ نَبَاتُهُ وَاسْتِحْصَادُهُ، فَكَانَ أَمْتَالَ الجِبَالِ، فَيَقُولُ اللهُ عُرَائِيُّ: وَاللّهِ لاَ تَجِدُهُ إِلّا قُرَشِيًّا، أَوْ فَيَقُولُ اللّهُ عَلِيهِ وَلَيْهُمْ أَصْحَابُ زَرْعٍ، وَأَمَّا نَحُنُ فَلَسْنَا بِأَصْحَابِ زَرْعٍ، فَضَحِكَ النَّبِيُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

আবু হুরাইরা (রাঃ) থেকে বর্ণিত তিনি বলেন, একদা রাসূল (ছাঃ) হাদীছ শুনাচ্ছিলেন। এমতবস্থায় তার নিকটে একজন গ্রাম্য বেদুঈন ছিল। রাসূল (ছাঃ) বললেন, একজন জারাতের অধিবাসী মহান আল্লাহর নিকট জারাতে চাষাবাদ করার জন্য অনুমতি চাইবে। তখন মহান আল্লাহ বলবেন, যা আছে তা কি যথেষ্ট নয়? সে ব্যক্তি জবাবে বলবে, জি যথেষ্ট। কিন্তু আমি চাষাবাদ করতে ভালবাসি। অতঃপর সে জারাতে বীজ বপন করবে। চোখের পলকে সে বীজ গজিয়ে, বড় হয়ে পেকে যাবে। একেকটা গাছ হবে পাহাড়ের সমান। তখন মহান আল্লাহ বলবেন, নেও হে আদমের সন্তান! তোমাদেরকে কিছুতেই পরিতৃত্ত করতে পারবেনা। হাদীছ বলা শেষ হতেই সে বেদুঈন ব্যক্তিটি বলল, নিশ্চয় জারাতের অধিবাসী এই ব্যক্তিটি কুরাইশ বা আনসার হবে। কেননা তারা চাষী। আর আমরা চাষী নই। তার এই কথা শুনে রাসূল (ছাঃ) হেসে উঠলেন।

এই হাদীছটিকে আলবানী (রহঃ) জামে ছগীর ও মিশকাতের তাহকীকে ছহীহ বলেছেন। ৬৬৩ কিন্তু পরবর্তীতে সিলসিলা যঈফা-এর তাহকীকে দুর্বল বলেছেন। ৬৬৪

যঈফ বলার কারণ : আলবানী (রহঃ) এই হাদীছটিকে ফুলায়হ বিন সুলায়মানের কারণে দুর্বল বলেছেন।

জবাব : আমরা ফুলায়হ বিন সুলায়মান বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা দুই নং হাদীছের অধীনে করেছি। সেখানে আমরা বলেছি ফুলায়হ বিন সুলায়মান যখন মদীনার শায়খ থেকে হাদীছ বর্ণনা করে বিশেষ করে হিলাল বিন আলী থেকে তখন তার হাদীছে ভুল হওয়ার সম্ভাবনা কম এবং

৬৬৩. ছহীহ জামে সগীর, হা/ ২০৮০; মিশকাত হা/ ৫৬৫৩। ৬৬৪. সিলসিলা যঈফা, হা/ ৬৯৫০।

أعلم.

ইমাম বুখারী (রহঃ) শুধুমাত্র এই বিশেষ অবস্থায় তার হাদীছ গ্রহণ করেন। এই হাদীছটিও ফুলায়হ বিন সুলায়মান হিলাল বিন আলী থেকে বর্ণনা করেছে। সুতরাং এই হাদীছটিও ছহীহ।

ফিকুত্ল বৃখারী: এই হাদীছটি ইমাম বৃখারী দু'টি অধ্যায়ে এনেছেন। 'জারাত বাসীর সাথে মহান আল্লাহর কথা বলা' এবং 'ভাডায় জমি চাষাবাদ'। অত্র হাদীছে জান্তাত বাসীর সাথে মহান

আল্লাহর কথা বলার বিষয়টি স্পষ্ট কিন্তু ভাডায় জমি চাষাবাদের বিষয়টি অস্পষ্ট। ইমাম বখারী (রহঃ)-এর ইস্তিদলাল হচ্ছে। যদি অন্যের জমি চাষ করা হারাম হত তাহলে এই ব্যক্তির মনে

জান্নাতে জমি চাষাবাদের কথা জাগ্রতই হতনা। কেননা এই জমি তো তার নিজের নয়। সুতরাং

দুনিয়াতে সে এটা জানত যে, অন্যের জমি থেকে উপকার হাসিল করা যায়। তাই সে জান্নাতে

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ عِيَالنَّا"

জারীর বিন আব্দুল্লাহ (রাঃ) থেকে বর্ণিত তিনি বলেন, রাসূল (ছাঃ) বলেছেন নিশ্চয় তোমরা

তাহকীক: এই হাদীছটিকে শায়খ নাসিকজীন আলবানী (রহঃ) তার যিলালুল জিন্নাহ বইয়ে যঈফ

বলেছেন কিন্তু পরবর্তীতে সিলসিলা ছহীহাতে ছহীহ বলেছেন। ৬৬৬ স্বয়ং আলবানী (রহঃ) বলেন,

كنت حكمت عليها في "ظلال الجنة" (١/ ٢٠١/ ٤٦١) بالشذوذ، والآن فقد رجعت عن ذلك لهذا

الشاهد القوي، ولعله لذلك احتج به الحافظ في " الفتح " (٤٢٦/١٣) ، ولم يعله بالشذوذ. والله

আমি যিলালুল জানাহ-এর তাহকীকে এই হাদীছের উপর 'শায' হুকুম লাগিয়েছিলাম। আর এখন

আমি আমার সেই হুকুম থেকে ফিরে আসতেছি এই মযবুত শাহেদের জন্য। আর হয়তো এই

জন্যই হাফিষ ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) এই হাদীছ দ্বারা ফাতহুল বারীতে দলীল গ্রহণ

করেছেন এবং এই হাদীছকে 'শায' হিসেবে দুর্বল সাব্যস্ত করেননি। ^{৬৬৭} সুতরাং এই হাদীছটি

ছহীহ। উল্লেখ্য যে, আলবানী (রহঃ)-এর মতপরিবর্তন বিষয়ে অজ্ঞতার কারণে অনেকেই এই

জাতীয় ভ্রান্তিতে পতিত হয়। যে হুকুম থেকে আলুবানী (রহঃ) ফিরে এসেছেন সেই হুকুমকে তার

দিকে সম্পক্ত করা এক প্রকার জুলুম। এই বিষয়ে সতর্কতার জন্য আমাদের 'হাদীছ তাহকীকে

আলবানী (রহঃ)-এর মতপরিবর্তন' গ্রন্থটি পাঠক অধ্যায়ন করতে পারেন।

জমি চাষাবাদ করতে চেয়েছে। এখান থেকেই প্রমাণিত হয় যে জমি ভাড়ায় দেওয়া জায়েয।

হাদীছ নং- ৯

হাদীছ নং রাসূল (ছা

205

নিৰ্দিষ্ট হয় ব্যাখ্যাঃ ই অপরাধগু २८० शार তাহকীকুঃ মতে এই মূল অর্থ গভীর দূ মজার বি করেছেন একই অ স্পষ্টভানে জন্য এব পার্থক্য ঃ হাদীছটি পরিশের (সহেত বুখারী (

জবাবঃ 'া

এই হাদী राजेक दर

আর যৌ

তথা ইম

সহযোগি

৬৬৮ ছব

৬৬৯, সি

৬৬৫. ছহীহ বুখারী, হা/৭৪৩৫।

৬৬৬, যিলালুল জানাহ, হা/৪৬১; সিলসিলা ছহীহা, হা/ ৩০৫৬।

তোমাদের মহান প্রতিপালককে স্বচক্ষে দেখতে পাবে। ^{৬৬৫}

৬৬৭, সিলসিলা ছহীহা, হা/ ৩০৫৬।

হাদীছটিও
ছহীহ।
সাথে মহান
নাথে মহান
মাম বুখারী
ব্যক্তির মনে
য়ে। সুতরাং
সে জান্নাতে
য়েয়ে।

ই ইন্দু ই চয় তোমরা

হয়তো এই
দলীল গ্রহণ
এই হাদীছটি
নেকেই এই
হকুমকে তার

ছ তাহকীকে

হাদীছ নং-১০

2003

রাসূল (ছাঃ) বলেন,

الاَّ عُقُوبَةَ فَوْقَ عَشْرِ ضَرَبَاتٍ إِلَّا فِي حَدِّ مِنْ حُدُّودِ الله

নির্দিষ্ট হন্দের বাইরে ভীতি প্রদর্শন মূলক শাস্তি ১০ বার প্রহারের বেশী নয়। ৬৬৮ ব্যাখ্যাঃ ইসলামে যিনা, চুরি, মদ্যপান ইত্যাদী অপরাধের জন্য নির্দিষ্ট হন্দ রয়েছে। যে সমস্ত অপরাধগুলোর নির্দিষ্ট হন্দ শরীয়তে বর্ণনা করা হয়নি সেগুলোর শাস্তি সর্বোচ্চ ১০ বার প্রহার হতে পারে। এর বেশী নয়।

তাহকীকঃ আলবানী (রহঃ) এই হাদীছের একটি শব্দকে দুর্বল বলেছেন। আলবানীর (রহঃ)-এর মতে এই হাদীছের আরবী ইবারাত 'উকুবা' এর জায়গায় 'লা ইউজলাদু' المجلد হবে। ৬৬৯

জবাবঃ 'উকুবা' ও 'লা ইউজলাদু'এর মধ্যে প্রায়োগিক অর্থে কোন পার্থক্য নাই। সুতরাং হাদীছের মূল অর্থ আলবানী (রহঃ)-এর নিকটেও ছহীহ। মূলত শুধু একটি শব্দের পার্থক্যের প্রতি এত গভীর দৃষ্টি আলবানী (রহঃ)-এর সুক্ষাতার পরিচয় বাহক। আর এটাই মুহাদিছগণের নীতি। মজার বিষয় হচ্ছে ইমাম বুখারী (রহঃ) এই হাদীছকে এই দুই শব্দেই তার ছহীহ বুখারীতে উল্লেখ করেছেন। এবং একই অধ্যায়ে পরস্পর উল্লেখ করেছেন। তথা যে শব্দে শায়খ আলবানী (রহঃ) এই হাদীছকে নিঃসন্দেহে ছহীহ বুলারীতে আছে। শুধু তাই নয় হাদীছটি ইমাম বুখারী (রহঃ) একই অধ্যায়ে পরস্পর উল্লেখ করেছেন। যেটার শব্দ ছহীহ সেটাকে আগে উল্লেখ করেছেন। আর যেটার শব্দ দুর্বল তা পরে উল্লেখ করেছেন। ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর এই কর্মপদ্ধতিতে স্পষ্টভাবে প্রমাণিত হয় যে, আমরা এই প্রবন্ধের শুরুতে যে দাবী করেছিলাম সে দাবী সত্য। তথা ইমাম বুখারী (রহঃ) অনেক সময় হাদীছের মধ্যে শব্দণত ও সনদগত পার্থক্য দেখানোর জন্য একই হাদীছকে কয়েকভাবে পেশ করেন। এর ফলে বিভিন্ন সনদে আসা হাদীছের শব্দণত পার্থক্য হাদীছের জন্য ব্যাখ্যা স্বরূপ হয় এবং সনদগত পার্থক্য মতবিরোধের সময় প্রাধান্য দিতে সহযোগিতা করে। এছাড়া ইমাম বুখারী (রহঃ) এটিও বুঝাতে চান যে, এই জাতীয় পার্থক্য হাদীছটির শুদ্ধতার উপর কোন প্রভাব ফেলবেনা।

পরিশেষে আমরা বলতে চাই, যেহেতু শব্দগত এই পার্থক্য অর্থে কোন পরিবর্তন সৃষ্টি করছেনা সেহেতু এই পার্থক্য হাদীছের উপর কোন প্রভাব ফেলবেনা। আর এটা বুঝানোর জন্যই ইমাম বুখারী (রহঃ) একই অধ্যায়ে হাদীছ দু'টিকে উল্লেখ করেছেন। ওয়াল্লাহু আলাম!

৬৬৮. ছহীহ বুখারী, হা/ ৬৮৪৯।

৬৬৯ সিলসিলা যঈফা, হা/৬৯৫৯।

ফিকুহ শান্ত্রে মুহাদ্দিছগণের অবদান

যুগ যুগ থেকে একটি বিতর্ক চলে আসছে 'মুহাদ্দিছগণ কি ফকুীহ'। কিছু দিন পূর্বে অনলাইনে এই বিতর্কটি পুণরায় শুরু হয়। যারা এই বিষয়ে বিতর্ক সৃষ্টি করেন তাদের দাবী অনুযায়ী 'সকল মুহাদ্দিছ ফকুীহ নন' বা 'তাদের ফিকুহ দুর্বল' বা 'কিছু মুহাদ্দিছ ফকুীহ নন' ইত্যাদি। এমনকি ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর বিরুদ্ধেও এ অভিযোগ উত্থাপন করা হয়েছে। এজন্য ফিকুহ শাস্ত্রে মুহাদ্দিছগণের অবদান জাতির সামনে পেশ করার প্রয়োজন অনুভব করছি। সেই ইচ্ছা থেকেই এই ক্ষুদ্র প্রচেষ্টা। যদিও হাযার পৃষ্ঠা লিখলেও মুহাদ্দিছগণের ফিকুহ শাস্ত্রে অবদান লিখে শেষ করা যাবে না। তবুও সার্মম আকারে বিষয়টির স্বরূপ ফুটিয়ে তোলার চেষ্টা করেছি।

মুহাদ্দিছগণ হচ্ছেন এই উন্মাতের কাপ্তারী। আকাশের উজ্জ্বল নক্ষত্র। তাঁদের ফিকুহী জ্ঞান দিনের সূর্যের ন্যায় প্রস্কৃতিত। হাদীছের হেফাযতে তারা শীসা ঢালা প্রাচীর। যুগ-যুগান্তরের বহুমুখি অত্যাচার-নির্যাতন যাদের দমাতে পারেনি। মুহান্মাদ (ছাঃ)-এর হাদীছ যাদের নেশা ও পেশা। দ্বীনকে হেফাযত করা যাদের একমাত্র লক্ষ্য ও উদ্দেশ্য। রাস্ল (ছাঃ)-এর প্রতি সত্যিকার মহব্বত যাদের সর্বাধিক। যারা জীবন দিবে কিন্তু আদর্শ বিসর্জন দিবে না। ইমাম আহমাদের গায়ে আঘাত করা প্রতিটি চাঁবুক তার সাক্ষী, সিরিয়ার কারাগারে ইবনু তায়মিয়ার মৃতদেহ তার জ্বলন্ত প্রমাণ। বালাকোটের প্রান্তরে মুহাদ্দিছ শাহ ইসমাঈল শহীদের রক্ত যার দৃষ্টান্ত। তারাই তো সেই সমস্ত ব্যক্তি, যাদের সম্পর্কে রাস্ল (ছাঃ) ভবিষ্যদ্বাণী করেছেন। তিনি বলেছেন, 'আমার উন্মতের একটি জামা'আত থাকবে যারা কুয়ামত পর্যন্ত সর্বদা হক্বের উপর টিকে থাকবে। বিরোধিতাকারী তাদের কোন ক্ষতি করতে পারবে না'। ভাগ মন্তব্য করবে সময়ের গহুবের তারাই হারিয়ে যাবে। কিন্তু কালের পর কাল মুহাদ্দিছগণের নাম রাসূল (ছাঃ)-এর নামের সাথে উচ্চারিত হবে। হাযারো মানুষের অন্তর থেকে প্রাণখুলা দু'আ 'রাহিমাহুল্লাহ' বের হবে। আমরা এখানে সেই মহান মুহাদ্দিছগণের অবদান ফুটিয়ে তুলব ইনশাআল্লাহ।

ফক্বীহ কাকে বলে?

ফক্বীহ শব্দটি 'ফিক্বহ' শব্দমূল থেকে নির্গত। তাই ফক্বীহ কাকে বলে জানতে হলে আমাদেরকে জানতে হবে ফিক্বহ শব্দটির পরিচয়।

শাব্দিক পরিচয় :

ফিকৃহ (فقه) শব্দটির পরিচয় বলতে গিয়ে 'আল-বাহরুল মুহীত্ব ফী উছুলিল ফিকৃহ' গ্রন্থ প্রণেতা ইমাম যারকাশী (রহঃ) তাঁর গ্রন্থে ফিকৃহের ব্যাপারে বিস্তারিত আলোচনা করেছেন। তিনি ফিকুহের বলেন, f জাওহার হয়েছে। কী হল! পারিভা পারিভা অর্থে ব্যা ১, ইমাম

'নিশ্চয় ' করে, যে ধারণা র জানার ৫ এই দৃষ্টিন এই দৃষ্টিন দুৰ্থন্দুৰ্গু

যার মধে ইমাম অ টুর্টুট 'ভ ২. অতঃ হোক, কি

'তুমি কি

আখিরাত

لاَ تَرَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمْتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الحَقَّ لاَ يَطْرُهُمَ مَنْ خَدَّلَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللّهِ وَهُمَ - ١٥٥ (١٩٥ ছহীহ মুসলিম হা/১৯২٥) كَذْلِكَ ا كَذْلِكَ

৬৭১. আবু

⁽দাঃ ৬৭২, প্রান্ত

৬৭৩, প্রান্ত

৬৭৪. সূরা ৬৭৫. ইম

৬৭৬. ইম ৬৭৭. দুর

লাইনে এই বায়ী 'সকল ने। এমনকি কৈকুহ শাস্ত্রে চহা থেকেই লিখে শেষ

জ্ঞান দিনের রের বহুমুখি া ও পোশা। হ সত্যিকার আহমাদের যুতদেহ তার তারাই তো হন, 'আমার কে থাকবে। ওয়াদা মিখ্যা হরে তারাই থে উচ্চারিত মরা এখানে

আমাদেরকে

গ্ৰন্থ প্ৰণেতা হছেন। তিনি

لاَ تَزَالُ طَائِفَةٌ مِ

ফিকুহের পরিচয় প্রদানে বহু যুগশ্রেষ্ঠ আলেমের মন্তব্য উপস্থাপন করেছেন। যথা- ইবুন কারিন বলেন, ফিকুহের শান্দিক অর্থ হচ্ছে জ্ঞান। ১৭১ একই মন্তব্য ইমামূল হারামাইনের। ত্রিক জাওহারী বলেন, ফিকুহ হচেছ বুঝ। ১৭০ আর এই অর্থেই পবিত্র কুরআনে ভিকৃহ পদ্ধি বান্দেহ হয়েছে। যেমন মহান আল্লাহ বলেন, ক্রিকুট্ট ক্রেই ক্রেইটিট্ট ফুরিইটিট্ট ক্রিই কণ্ডেরের কী হল। তারা কথা কেন বুঝে না? ৬৭৪

পারিভাষিক অর্থে ফিকুহ:

পারিভাষিক অর্থে ফিকুহ কাকে বলে তা জানার আগে আমরা দেখব অতীতে ফিকুহ শ্রাটি টোড় অর্থে ব্যবহৃত হত-

ইমাম গাজ্জালী (রহঃ) তাঁর 'ইহইয়াউ উল্মিদ্দীন' গ্রন্থে বলেছেন,

إنَّ التَّاسُ تَصَرَّفُوا فِي اسْمِ الْفِقْهِ، فَخَصُّوهُ بِعِلْمِ الْفَتَاوَى وَالْوُقُوفِ عَلَى وَقَائِعِهَا، وَإِنَّمَا هُوَ فِي الْعَصْرِ الْأَوِّلِ السَّمُّ لِمَعْرِفَةِ دَقَائِقِ آفَاتِ النَّفُوسِ، وَالِاطِّلَاعِ عَلَى الْآخِرَةِ وَحَقَارَةِ الدُّنْيَا.

'নিশ্চয় মানুষ ফিকুহের অর্থকে পরিবর্তন করেছে। ফিকুহকে শুধু সেই ব্যক্তির ক্ষেত্রে প্রয়োগ করে, যে ফংওয়া এবং তার বাস্তবতা সম্পর্কে জ্ঞান রাখে অথবা নতুন উদ্ভাবিত মাসায়েল সম্পর্কে ধারণা রাখে। কিন্তু প্রথম যুগে এটি (ফিকুহ) ব্যবহৃত হত আত্যা সম্পর্কিত সৃক্ষ সমস্যাশুলো জানার ক্ষেত্রে, পরকালের বিষয়ে ধারণা প্রদান এবং দুনিয়াকে তুচ্ছ জ্ঞান করার ক্ষেত্রে'। ৬৭৫ এই দৃষ্টিকোণ থেকে ইমাম হাসান বাসরী (রহঃ) বলেন,

وَهَلْ رَأَيْت فَقيهًا بِعَيْنِك؟ إنَّمَا الْفَقِيهُ هُوَ الزَّاهِدُ فِي التَّنْيَا الرَّاغِبُ فِي الآخِرَةِ. الْبَصِيرُ بِدَنْبِهِ. الْمُدَاوِمُ عَلَى عِبَادَةِ رَبِّهِ الْوَرِعُ الْكَافُ.

'তুমি কি স্বচক্ষে কোনদিন ফকুীহ দেখেছ? নিশ্চয় ফকুীহ হচ্ছে সেই ব্যক্তি যে দুনিয়া বিমুখ, আখিরাতমুখী, নিজের গুনাহের বিষয়ে সচেতন, মহান আল্লাহর ইবাদতে সর্বদা ব্যস্ত থাকে এবং যার মধ্যে যথেষ্ট আল্লাহভীতি রয়েছে'। ^{৬৭৬}

ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)ও এটাকে ফিকুহ বলেছেন। তিনি বলেন, ঠি টু টু তিনি বলেন, ঠি তিনি বলেন, তিন্দুর কলেন। ইসলামী শরী আত সংক্রোন্ত সকল কিছুকে ফিকুহ বলা হত, যেমন-

৬৭১. আৰু আৰুল্লাহ বদরুদ্দীন মুহামাদ ইবনু আৰুল্লাহ আয-যারাকশী, আল-বাহরুল মুহীত ফী উছ্লিল ফিকুহ (দারুল কুতুবী, ১ম সংস্করণ, ১৪১৪ হিঃ/১৯৯৪ খ্রিঃ), ১/৩৬, ৩০-৩৯ পৃঃ।

৬৭২. প্রাণ্ডক।

৬৭৩. প্রাগুক্ত।

৬৭৪. সূরা নিসা-৭৮।

৬৭৫. ইমাম গাজ্জালী, ইহইয়াউ উলুমিদ্দীন, ১/৩২ পৃঃ।

৬৭৬. ইমাম যারকাশী, আল-বাহরুল মুহীত্ব ফী উছুলিল ফিকুহ, ১/৩৭ পৃঃ।

৬৭৭. দুররে মুখতার, ১/৬১ পৃঃ।

ইমাম হালিমী তার 'মিনহাজ' গ্রন্থে বলেন,

إِنَّ تَخْصِيصَ اسْمِ الْفِقْهِ بِهَذَا الإصْطِلَاجِ حَادِثٌ. قَالَ: وَالْحُقُّ أَنَّ اسْمَ الْفِقْهِ يَعُمُّ جَمِيعَ الشَّرِيعَةِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا يُتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ، وَوَحْدَانِيَّتِهِ، وَتَقْدِيسِهِ، وَسَائِرِ صِفَاتِهِ، وَإِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ، وَوَحْدَانِيَّتِهِ، وَتَقْدِيسِهِ، وَسَائِرِ صِفَاتِهِ، وَإِلَى مَعْرِفَةِ أَنْبِيَائِهِ، وَرَحْدَانِيَّتِهِ، وَالْأَخْلَةِ، وَالْآذَابِ، وَالْقِيَامُ بِحَقِّ الْعُبُودِيَّةِ وَغَيْرُ وَرُسُلِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَمِنْهَا عِلْمُ الْأَحْوَالِ، وَالْأَخْلَاقِ، وَالْآذَابِ، وَالْقِيَامُ بِحَقِّ الْعُبُودِيَّةِ وَغَيْرُ ذَاكِ.

'বর্তমানে ফিকৃহকে যে পরিভাষার সাথে খাছ করা হয়েছে, তা নব উদ্ভাবিত। আর সত্য হচ্ছে, ফিকৃহ নামটা মূলত ইসলামী শরী'আর সকল বিষয়ের ক্ষেত্রে প্রযোজ্য। যেমন- মহান আল্লাহর পরিচয়, তাঁর একত্ব, পবিত্রতা, গুণাবলীসমূহ, তেমনিভাবে নবী ও রাস্লগণের পরিচয়, আদব-আখলাকু এবং মহান আল্লাহর ইবাদত ও এছাড়াও আরো অনেক কিছুর জ্ঞান'। ৬৭৮ উক্ত মন্তব্য নকল করার পর ইমাম যারকাশী বলেন, "الْمُوْمَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤَمِّدُ الْمُؤْمِّدُ الْمُؤْمِّدُ الْمُؤَمِّدُ الْمُؤْمِّدُ الْمُؤَمِّدُ الْمُؤْمِّدُ الْمُؤْمِّدُ الْمُؤْمِّدُ الْمُؤْمِّدُ الْمُؤْمِّدُ اللَّهُ الْمُؤْمِّدُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

অথচ আল-ফিকুহুল আকবার বইয়ে হুকুম-আহকাম বা মাসায়েল নাই বললেই চলে। এটি একটি আক্বীদার বই। সূতরাং স্পষ্ট বুঝ যাচ্ছে যে, সেই যুগে ইসলামী শরী'আহ সংক্রান্ত যেকোন কিছুর জ্ঞানকে ফিকুহ বলা হত।

বৰ্তমান যুগ:

বর্তমান যুগে ফিকুহ যে অর্থে ব্যবহৃত হয় তার পারিভাষিক অর্থ নিয়ে হালকা মতভেদ রয়েছে। প্রথমতঃ আমরা সবচেয়ে প্রসিদ্ধ সংজ্ঞাটা পেশ করছি-

আল্লামা বদরুদ্দীন আইনী (রহঃ) তার 'উমদাতুল ক্বারী শারহু ছহীহিল বুখারী' গ্রন্থে বলেছেন,

الْعِلم بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّة العملية من أدلتها التفصيلية.

'তথা বিস্তারিত প্রমাণাদির মাধ্যমে শরী'আতের আমল সংক্রান্ত বিধানের জ্ঞানকে ফিকুহ বলা হয়' ৷৬৮০

ব্যাখ্যা : আমল সংক্রান্ত জ্ঞান বলার মাধ্যমে ফিকুহ থেকে আকুীদাকে বের করা হয়েছে। বিস্তারিত প্রমাণাদি বলার মাধ্যমে সেই জ্ঞানকে বের করা হয়েছে, যে হয়তো মাসআলা জানে কিন্তু সেই মাসআলার প্রমাণ জানে না। যেমন সাধারণ জনগণ হয়তো ছালাতের হুকুম-আহকাম জানে কিন্তু সেই হুকুম-আহকামের দলীল সংক্রান্ত হাদীছ ও কুরআন জানে না। এখানে দু'টি বিষয় লক্ষণীয়-

(ক) আকু ওরান নয় (খ) সংজ জায়গাতে দিয়েছেন তাদের নি আওতায় অন্য এক আরেকদল অধিকাংশ বৰ্তমানে : সারমর্ম : উপরের ত ১. ফকুীহ म (क्न ২, ফকুীহ ৩. কেউ (মুখস্থ কর হলকা দেব

'যে ব্যক্তি
কিয়ামতের
সকল মুহা
৪. যে ব্যা
তাফসীর,
৫. তেমনি
আসল জ্ঞা
আল্লাহকে
কেন মূলত

৬৭৮. আল-বাহরুল মুহীত্ব ফী উছুলিল ফিকুহ, ১/৩০-৩৯ পৃঃ।

काशाल द्रमा

৬৮০. উমদাতুল কারী শারহ ছহীহিল বুখারী ২/৪৩ পুঃ।

وين .

ورثا

ذَٰلِكَ.

(饭)

লহর

144-

134

ولهذ

ব্ষয়ে

একটি

কিছুর

(ক) আক্বীদাকে বের করা হয়েছে কিন্তু হাদীছকে বের করা হয়নি। কেননা হাদীছ আলাদা কোন জ্ঞান নয় বরং আক্বীদা, তাফসীর, ফিকৃহ সকল কিছুর ভিত্তি হচ্ছে হাদীছ।

(খ) সংজ্ঞায় যে জ্ঞানের কথা বলা হয়েছে সেটা সে কিভাবে হাসিল করবে তা বলা হয়নি। এই জায়গাতেই একটা সৃষ্ম ইখতিলাফ হয়ে গেছে। কেউ কেউ ফিকুহের সংজ্ঞা দিতে গিয়ে বলে দিয়েছেন 'মুকতাসাবা' তথা নিজস্ব অর্জিত জ্ঞান হতে হবে। যারা মুকতাসাবা শর্ত যোগ করেছেন তাদের নিকটে ফকুীহ শুধু মুজতাহিদ। কোন মুকুাল্লিদ যতই জ্ঞান রাখুক না কেন তিনি ফকুীহের আওতায় আসবেন না। কেননা এটা তার অর্জিত জ্ঞান নয় বা তার নিজস্ব ইস্তিদলাল নয় বরং অন্য একজন মুজতাহিদের ইস্তিদলাল, যা সে মুখস্থ করেছে মাত্র।

আরেকদল উপরের সংজ্ঞার আলোকে বলেছেন, দলীলসহ শরী আতের সকল মাসআলার জ্ঞান বা অধিকাংশ মাসআলার জ্ঞান থাকলেই তাকে ফকুীহ বলা হবে যদিও সে মুজতাহিদ না হয়। বর্তমানে এই সংজ্ঞাটাই বেশী প্রচলিত ও প্রসিদ্ধ।

সার্মর্ম :

উপরের আলোচনার সারমর্মে বলা যায় যে, ফক্টাহের কয়েকটা স্তর।

ফকীহ মুজতাহিদ : প্রত্যেক যে ব্যক্তি মুকুাল্লিদ সে ফকুীহ নয়। চাই যত বড় আলেমই হোক
না কেন। তাকে বলা হবে 'ফুরয়ী'।

২. ফকুীহ : যিনি শরী আতের অধিকাংশ মাসআলা দলীল সহ জানেন।

৩. কেউ কেউ বলেছেন বিশেষ করে হানাফী মাযহাবে এটা প্রসিদ্ধ যে, যে ব্যক্তি চল্লিশটি হাদীছ মুখস্থ করল সে ফকুীহগণের কাতারে অন্তর্ভুক্ত হয়ে গেল। আর এই মন্তব্যের ভিত্তি হচ্ছে একটি হালকা দুর্বল হাদীছ। রাসূল (ছাঃ) বলেছেন,

مَنْ حَفِظَ أَرْبَعِيْنَ حَدِيثًا عَنِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ اللهُ عَالِمًا فَقَيْهًا.

'যে ব্যক্তি চল্লিশটি হাদীছ মুখস্থ করল মহান আল্লাহ তাকে আলেম ও ফক্বীহগণের সাথে কিয়ামতের দিন উত্থান ঘটাবেন'। এই হাদীছটি ২০-এর অধিক সনদে বর্ণিত হয়েছে কিন্তু প্রায় সকল মুহাদ্দিছ হাদীছটিকে দুর্বল বলেছেন। শুধু ইমাম তিরমিয়ী হাসান বলেছেন। ৬৮১

যে ব্যক্তি শরী'আতের যে কোন বিষয়ের জ্ঞান রাখে তাকে ফক্টীহ বলা যাবে। যেমন আক্টীদা,
তাফসীর, হাদীছ।

৫. তেমনি যে ব্যক্তি আল্লাহভীক যদিও সে জাহেল হয় তাকেও ফকুীহ বলা যাবে। কেননা সেই আসল জ্ঞানী। মহান আল্লাহ বলেন, إِنِّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ । 'নিশ্চয় জ্ঞানীরাই মহান আল্লাহকে ভয় করে' (ফাত্বির ৩৫/২৮)। যে আল্লাহকে ভয় করে না সে যত জ্ঞানীই হোক না কেন মূলত সে বোকা। সে দুনিয়া ও আখিরাতের বাস্তবতা বুঝেনি।

য়ছে ৷

آ, العلم

্বলা

য়েছে। জানে হকাম

দ দু'টি

৬৮১. তালখীসুল হাবীর, ৩/৯৩-৯৪ পৃঃ।

গ্রহণ করের বিন যায়েদ অনেকেই হ ৪. ইবরাহী গেছে। ইম ৫. সিবওয় জীবনের শু সিবওয়াহ-হলেন তার একটা শব্দ গ্রামারের এ ধরিয়ে দেন প্রতিজ্ঞা এ পারে যে, ও সাহিত্য' ৬. ঈসা বি আসিম অ ইকমাল ও ৭. আলী বি কুরআনের ইমাম 'আ ৮. আবু সাহিত্যের করেছেন। ज्यान। रि

ছিলেন।

উল্লেখ্য হে

৬৮৩. সিয়া

৬৮৪. মাও:

৬৮৫. তবা

৬৮৬. সিয়া ৬৮৭. সিয়া ৬৮৮. সিয়া

209

ফকীহ মুজতাহিদ হওয়ার জন্য শর্তাবলী:

ইমাম শাফেয়ী, ইমাম শাতেবী সহ উছুলবিদগণ একজন মুজতাহিদের জন্য বিভিন্ন শর্ত উল্লেখ করেছেন। তন্যধ্যে অন্যতম শর্তগুলো নিম্লে পেশ করা হল-

- ১. আরবী ভাষা সম্পর্কে জ্ঞান থাকতে হবে।
- ২. কুরআনের তাফসীর ও ক্বিরাআত বিষয়ে জ্ঞান থাকতে হবে।
- ু. হাদীছ বিষয়ে জ্ঞান থাকতে হবে।
- ৪. উছুলে ফিকুহ বিষয়ে জ্ঞান থাকতে হবে।
- ়ে. নাসিখ-মানসূখ বিষয়ে জ্ঞান থাকতে হবে।
- ৬, দু'টি হাদীছের মধ্যে দ্বন্দ তৈরি হলে সেটা সমাধান করার জ্ঞান থাকতে হবে। যাকে 'ইখতিলাফুল হাদীছ' বলা হয়।
- ৭. কুরআন ও হাদীছে ব্যবহৃত কঠিন শব্দগুলোর জ্ঞান থাকতে হবে। যাকে বলা হয় গরীবুল হাদীছ।
- ৮. ইজমা বিষয়ে জ্ঞান থাকতে হবে।

সম্মানিত পাঠক! এখন আমরা উক্ত বিষয়গুলোতে মুহাদ্দিছগণের অবদান ও পাণ্ডিত্যের গভীরতা কতটুকু ছিল সে সম্পর্কে বিস্তারিত আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।

💠 আরবী ভাষা ও সাহিত্যে মুহাদ্দিছগণ :

ফিকুহের জ্ঞানের জন্য অন্যতম যক্ষরী হচ্ছে কুরআন ও হাদীছের বালাগাত এবং আরবী সাহিত্য ও ভাষা সম্পর্কে ধারণা রাখা। এই বিষয়ে সবচেয়ে বেশী অবদান মুহাদ্দিছগণের। যথা-

- ১. ইমাম আসমায়ী। তার পূর্ণ নাম আব্দুল মালিক বিন কুরাইব। ১২০ হিজরীর দিকে তার জন্ম এবং ২১৬ হিজরীতে তার মৃত্যু। ইমাম মুসলিম তার থেকে হাদীছ গ্রহণ করেছেন। ইমাম আহমাদ তার হাদীছের ইলমের প্রশংসা করেছেন। তিনি হাদীছের পাশাপাশি আরবী সাহিত্য ও ভাষায় ছিলেন সীমাহীন পারদর্শী। তাকে ইমাম যাহাবী 'হুজ্জাতুল আদাব' তথা আরবী সাহিত্যের হুজ্জাত বলে আখ্যায়িত করেছেন। এর চেয়ে বড় উপাধি আর হতে পারে না। তাই আমাদের জ্ঞান অনুযায়ী তার লিখিত প্রায় দশটি গ্রন্থ বর্তমানে প্রকাশিত। তার অন্যতম একটি বইয়ের নাম হচ্ছে অর্থাত ভাবে একক'।
- ২, ইমাম শাফেয়ী (রহঃ)। আমরা তাকে একজন মুহাদ্দিছ বা ফকুীহ হিসাবে জানি কিন্তু তিনি আরবী ভাষা ও সাহিত্যে অনন্য উচ্চতার অধিকারী ছিলেন। তার লিখিত বিখ্যাত আরবী কবিতা 'দিওয়ানুশ শাফেয়ী' নামে বর্তমানে প্রকাশিত। এছাড়া তার গ্রন্থ 'রিসালা' ও 'উন্ম'-এ অনেক ভাষাগত মাসআলা রয়েছে।
- ৩. আবু আমর বিন আলা। ৭০ হিজরীর দিকে তার জন্ম। ইনি ক্বিরাআত, আরবী কবিতা ও নাহিত্যের ইমাম ছিলেন। ইমাম বুখারী (রহঃ) তাঁর ছহীহ বুখারীতে তার হাদীছ 'তা'লীক্বান'

৬৮২. সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১০/১৭৫ পৃঃ।

POS

উল্লেখ

গ্রহণ করেছেন। হাদীছ শাস্ত্রে তিনি একজন মযবুত রাবী। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ইমাম শু'বা, হান্মাদ বিন যায়েদ তার ছাত্র। মুজাহিদ, 'আত্বা, নাফে' সহ অনেক মুহাদ্দিছ তাঁর উস্তাদ। উচ্চ যদিও অনেকেই হয়তো বলে থাকে ইমাম শু'বা ফকুীহ ছিলেন না।

 ইবরাহীম বিন হারিমা আল-ফিহরী। বলা হয়ে থাকে, আরবী কবিতা তার মাধ্যমে শেষ হয়ে গেছে। ইমাম দারাকুংনী তাকে 'মুহাদিছ কবি' বলে আখ্যায়িত করেছেন। ৬৮৪

৫. সিবওয়াইহ। আরবী ভাষা জানে কিন্তু সিবওয়াই-এর নাম শুনেনি এটা অসম্ভব। তিনি তার জীবনের শুরুতে হাদীছ শ্রবণ করা শুরু করেম। হাম্মাদ বিন সালামার তিনি ছাত্র ছিলেন। এখানে সিবওয়াহ-এর নাম উল্লেখ করার কারণ হচ্ছে। তার মত ভাষাবিদ কিভাবে এত বড় ভাষাবিদ হলেন তার শুরুর ঘটনা অনেক চমৎকার। তিনি একদা হাম্মাদ বিন সালামার দারসে হাদীছের একটা শব্দ ভুল পড়েন। 'রউফা' পড়েন। কিন্তু সেটা সঠিক ছিল 'রয়াফা'। তেমনি আরবী গ্রামারের একটি বিষয় 'লাইছা'-এর কার্যকারিতা সংক্রান্ত তার একটি ভুল ইমাম হাম্মাদ তাকে ধরিয়ে দেন। তখন সিবওয়াইহ সিদ্ধান্ত গ্রহণ করেন তিনি আগে আরবী ভাষা শিখবেন। তার এই প্রতিজ্ঞা এক পর্যায়ে তাকে ভাষাবিদে পরিণত করে দেয়। এখানে লক্ষণীয় হচ্ছে কেউ বলতে পারে য়ে, হাম্মাদ বিন সালামা শুধু মুহাদ্দিছ, ফকুীহ নন। অথচ দেখুন! তিনি কিভাবে আরবী ভাষা ও সাহিত্যগত ভুল ধরছেন।

৬. ঈসা বিন ওমর - ইয়াহিয়া বিন মাঈন তাকে মযবুত বলেছেন। তিনি আওন বিন আব্দুল্লাহ, আসিম আল-জাহদারী ও হাসান বাসরীর ছাত্র ছিলেন। আরবী ভাষার তিনি ইমাম ছিলেন। ইকমাল ও জামে' নামে তার দু'টি গ্রন্থ রয়েছে। আরবী ভাষা-সাহিত্য বিষয়ে।

৭. আলী বিন হামযা আল-কিসায়ী। হাফিয় যাহাৰী বলেছেন 'শায়খুল কুররা ওয়ান নুহাত'। তথা কুরআনের ক্বিরাআত ও আরবী ভাষার ব্যাকরণের শাস্ত্রবিদগণের ইমাম। ইনি বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ইমাম 'আমাশ ও আবুবকর বিন আইয়াশের ছাত্র। ৬৮৭

৮. আবু উবায়দ ক্বাসিম বিন সাল্লাম (মৃ. ২২৪ হিঃ) বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ও আরবী ভাষা ও সাহিত্যের অনন্য পাণ্ডিত্যের অধিকারী। ইমাম আবুদাউদ ও তিরমিয়ী তার থেকে হাদীছ গ্রহণ করেছেন। তার বহু বই বর্তমানে প্রকাশিত। তনাধ্যে অন্যতম হচ্ছে গারীবুল হাদীছ, আমওয়াল, ঈমান। তিনি আব্দুল্লাহ বিন মুবারাক ও সুফিয়ান বিন উয়ায়নার মত বিখ্যাত মুহাদ্দিছের ছাত্র ছিলেন। তার ছাত্র ছিলেন বিখ্যাত মুহাদ্দিছ আবুবকর ইবনুল আরাবী ও আব্বাস আদ-দুরী। উল্লেখ্য যে, আব্বাস আদ-দুরী ইয়াহিয়া বিন মাঈনেরও ছাত্র ছিলেন।

यादिक

গরীবুল

ভীরতা

দাহিত্য

র জন্ম ইমাম ইতা ও

হত্যের র জ্ঞান

न २८७२

চ কিন্তু

ৰু তিনি কবিতা

অনেক

বৈতা ও শীকান'

৬৮৩. সিয়ারু আলামিন নুবালা, ৬/৪০৭ পৃঃ।

৬৮৪. মাওসৃ'আ আকওয়ালি দারাকুৎনী, রাবী নং-৯৬।

৬৮৫, তবাকাত্ন নাহবিয়িন, পঃ ৬৬।

৬৮৬, সিয়ারু আলামিন নুবালা, ৭/২০০ পুঃ।

৬৮৭, সিয়ারু আলামিন নুবালা, ৪/৯২৭ পৃঃ।

৬৮৮, সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১০/৪৯০ পৃঃ।

সুধী পাঠক! এই রকম শত উদাহরণ পেশ করা যাবে, যা দিনের আলোর ন্যায় স্পষ্ট করবে যে, মুহাদ্দিছগণের দারসে শুধু হাদীছের চর্চা হত না বরং তারা আরবী ভাষা ও সাহিত্যেরও চর্চা করতেন। তাদের অনেকেই হাদীছের পাশাপাশি আরবী ভাষার ইমাম ছিলেন। শুধু তাই নয়, আরবী ভাষা ও সাহিত্যে প্রথম অবদান যারা রেখেছেন তারাও আহলেহাদীছ ছিলেন। তাদের লিখিত বই আজও আরবী ভাষার মূল ভিত্তি পরিগণিত। তাফসীর শাস্ত্রে মুহাদ্দিছগণ:

ফক্বীহ হওয়ার জন্য অন্যতম আরেকটি বিষয় হচ্ছে-পবিত্র কুরআনের ক্বিরাআত ও তাফসীর বিষয়ে জ্ঞান রাখা। আমরা দেখব মুহাদ্দিছগণ তাফসীর ও ক্বিরাআতে কেমন পারদর্শী ছিলেন।

ক্বিরাআত কী?

আমরা সাধারণত ক্বিরাআত বলতে বৃঝি কুরআন সুন্দর করে পড়তে পারা। মূলত কুরআন সুন্দর করে পড়তে পারা। মূলত কুরআন সুন্দর করে পড়তে পারাকে তাজবীদ বলা হয়। আর ক্বিরাআত বলা হয় ভাষার পরিবর্তন বা উচ্চারণের পরিবর্তনকে। যেমন আমাদের বাংলা ভাষা চিটাগাং-এ এক রকম রাজশাহীতে আরেক রকম আবার সিলেটে তার ঠিক বিপরীত। অথচ ভাষা একটাই। তেমনি আরবী ভাষাও গোত্রভেদে পার্থক্য হয়। কুরআনের তাফসীরে এই ক্বিরাআতের পার্থক্যের সীমাহীন গুরুত্ব রয়েছে। আমরা দেখব, এই ক্বিরাআত শাস্ত্রে মুহাদ্দিছগণ কেমন পণ্ডিত ছিলেন।

ক্রিরাআত শান্তে মুহাদ্দিছগণ:

তাবেঈগণের পরবর্তী যুগে দশজন বিখ্যাত ব্যক্তি ক্বিরাআত শাস্ত্রে প্রসিদ্ধি লাভ করেন এবং তাদেরকে ক্বিরাআত শাস্ত্রের ইমাম বলা হয়- যেমন

১. ইমাম আব্দুল্লাহ বিন কাছীর। তিনি ১২০ হিজরীর দিকে মৃত্যুবরণ করেছেন। কুতুবে সিপ্তাহর সকলেই তার হাদীছ গ্রহণ করেছেন। তিনি ক্বিরাআত শাস্ত্রের ইমাম। তিনি এই শিক্ষা গ্রহণ করেন বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ও মুফাসসির ইমাম মুজাহিদের নিকট। যিনি বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ও মুফাসসির আব্দুল্লাহ বিন আব্লাসের ছাত্র। তেমনি এই বিখ্যাত ক্বিরাআত শাস্ত্রের ইমামের নিকট ইলম হাসিল করেন বিখ্যাত মুহাদ্দিছ আইয়ূব আস-সাখতিয়ানী, ইমাম হাম্মাদ বিন সালামা সহ অনেকেই। ১৮৯

২. আসিম বিন আবিন নুজুদ। ইনি কিরাআত শাস্ত্রের ১০ জন ইমামের একজন ইমাম। তার নিকট ইলম গ্রহণ করেছেন সুফিয়ান ছাওরী, সুফিয়ান বিন উওয়াইনা, ইমাম শু'বা, আবু আওয়ানা, হামাদ বিন যায়দ ও হামাদ বিন সালামা। ৬৯০ তার ছাত্রদের দিকে তাকালে এটা স্পষ্ট বুঝা যায় যে, মুহাদ্দিছগণ শুধু হাদীছ নয় বরং কুরআন শাস্ত্রেরও পারিদর্শিতা অর্জন করতেন।

৩. আব্দুর রহমান বিন হুরমুয আল-আরাজ, তিনি একজন বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। হাদীছের গ্রন্থগুলোতে তার শত শত হাদীছ রয়েছে। হাদীছের পাশাপাশি তিনি কিরাআত শাস্ত্রের ইমাম ছিলেন। তাঁর নিকট থেকে কিরাআত শিখেছেন বিখ্যাত কিরাআতের ইমাম নাফে বিন আবি নুয়াইম। তাৰ আল-আনছার সুধী পাঠক! হাদীছের পা মুহাদ্দিছের ন মুসাইয়িব। অনেকেই। প্রসিদ্ধ ইমাম খুব কম সংখ দ্বার্থহীন কর্ছে তাফসীর শ তাফসীরে দু অপরটি হ ছাহাবায়ে বে প্রোজন হে (ছাঃ)-এর করেছেন, হি এবার আম-শাস্ত্রেও তা মুহাদ্দিছগণ পর পৃষ্ঠা লি আলাদা গ্ৰন্থ ১. সুফিয়ান ২. আব্দুর ? নাম উল্লেখ অথচ তিনি রয়েছে। ৩. সাঈদ অধ্যায় আ ৪. আবদ যাত্র প্রকাণি

৬৯১, সিয়ার

৬৮৯. সিয়াক আলামিন নুবালা, ৫/৩১৮ পৃঃ; তাহ্যীবুল কামাল, ১৫/৪৬৮ পৃঃ। ৬৯০, তারীখুল ইসলাম, ৩/৪৩৫ পৃঃ।

(本)

55

নয়, দেৱ

সীর

ন্দর গের

ক্ম ভূদে মরা

এবং

হর হণ

ও কট

সহ

গার যাবু

পৃষ্ট

ছর গ্রাম গ্রি নুয়াইম। তার থেকে আরো ইলম নিয়েছেন বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ইমাম যুহরী, ইয়াহিয়া বিন সাঈদ আল-আনছার সহ অনেক মুহাদ্দিছ। ৬৯১

সুধী পাঠক। এই রকম শত প্রমাণ পেশ করা যাবে, যেগুলো দ্বারা বুঝা যাবে যে, মুহাদ্দিছগণ হাদীছের পাশাপাশি কুরআনের তাফসীর ও ক্বিরাআত শিখতেন। লম্বা হওয়ার আশংকায় শুধু কিছু মুহাদ্দিছের নাম পেশ করা হল, যারা ক্বিরাআত শাস্ত্রে পারদর্শী ছিলেন। যথা ক. সাঈদ বিন মুসাইয়িব। খ. উরওয়া। গ. সালিম। ঘ. 'আতা। ৬. মুজাহিদ। চ. সাঈদ বিন জুবায়র সহ অনেকেই। লক্ষণীয় হচ্ছে বর্ণিত নামগুলোর সকলেই প্রসিদ্ধ মুহাদ্দিছ এবং ক্বিরাআত শাস্ত্রের প্রসিদ্ধ ইমাম ছিলেন। পরবর্তীতে যারাই ক্বিরাআত বর্ণনা করেছে তাদের প্রতিটি রিওয়ায়াতের খুব কম সংখ্যক রিওয়ায়াত আছে যেগুলোতে বর্ণিত নামগুলো পাওয়া যাবেনা। সুতরাং এ কথা দ্ব্যর্থহীন কণ্ঠে বলা যায় যে, ক্বিরাআত শাস্ত্র মুহাদ্দিছগণই সংরক্ষণ করেছেন।

তাফসীর শাস্ত্রে মুহাদ্দিছগণ:

তাফসীরে দু'টি ধারা রয়েছে। একটি হচ্ছে বিবেক-বৃদ্ধি বা রায়-কিয়াছ দিয়ে তাফসীর করা। অপরটি হচ্ছে রিওয়ায়েত বা বর্ণনা বা আছার দিয়ে তাফসীর করা। রাসূল (ছাঃ)-এর হাদীছ, ছাহারায়ে কেরামের ও তাবেঈগণের আছার ইত্যাদির মাধ্যমে তাফসীর করা। প্রথমতঃ স্পষ্ট করা প্রয়োজন যে, দুনিয়াতে যত আছার আছে চাই ছাহাবীর আছার হোক বা তাবেঈর বা রাসূল (ছাঃ)-এর হাদীছ হোক সেগুলো মুহাদ্দিছগণই হিফাযত করেছেন। তাঁরাই এগুলো মুখস্থ করেছেন, লিখেছেন। সুতরাং বলা যায় যে, পুরো তাফসীর শাস্ত্র মুহাদ্দিছগণ হিফাযাত করেছেন। এবার আমরা দেখব তারা কি ওধু হাদীছ তাহকীক করা নিয়ে ব্যস্ত থাকতেন, না-কি তাফসীর শাস্ত্রেও তাদের কোন অবদান আছে?

মুহাদ্দিছগণ তাফসীর শাস্ত্রে কেমন অবদান রেখেছেন তা উদাহরণ সহ পেশ করতে গেলে পৃষ্ঠার পর পৃষ্ঠা লিখে শেষ করা যাবে না। এখানে শুধু তাদের নাম পেশ করব, যারা তাফসীরের উপর আলাদা গ্রন্থ প্রণয়ন করেছেন।

- ১. সুফিয়ান ছাওরী। তাঁর লিখিত তাফসীর বর্তমানে প্রকাশিত।
- ২. আব্দুর রাযযাক আস-সান'আনী। যে সমস্ত মুহাদিছ গায়র ফক্বীহ, তার লিস্টে অনেকেই তাঁর নাম উল্লেখ করেছেণ। তিনি না-কি শুধু মুহাদিছ। কুরআন ও হাদীছের ব্যাখ্যা তাঁর কাজ নয়। অথচ তিনি যেমন হাদীছের গ্রন্থ মুছান্লাফ লিখেছেন তেমনি তার তিন খণ্ডে প্রকাশিত তাফসীর গ্রন্থ রয়েছে।
- ৩. সাঈদ বিন মানছুর। বিখ্যাত মুহাদিছ। তাঁর সুনানে সাঈদ বিন মানছুরে আলাদা একটি অধ্যায় আছে শুধু তাফসীর নিয়ে।
- 8. আবদ বিন হুমায়দ। তার লিখিত তাফসীর অদ্যাবধি পাণ্ডুলিপি আকারে আছে। কিছু অংশ মাত্র প্রকাশিত হয়েছে।

৬৯১. সিয়ারু আলামিন নুবালা, ৫/৬৯ পৃঃ।

৫. আবুল্লাহ বিন ওহাব। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। প্রায় তিন খণ্ডে সমাপ্ত 'আল-জামে' নামক তাফসীর লিখেছেন। এয়াড়া ইমাম বুখারী, ইমাম তিরমিয়ী সহ প্রায় সকল মুহাদ্দিছ যত হাদীছ গ্রন্থ লিখেছেন তার প্রায় প্রতিটি গ্রন্থেই তাফসীরের জন্য আলাদা অধ্যায় আছে।

সন্মানিত পাঠক। এতক্ষণ আমরা যাদের নাম দেখলাম তারা সকলেই তিনশ' হিজরী এবং তার আগের। আজকে আহলুর রায়গণের হাতে যত তাফসীর রয়েছে চাই তাফসীরে কাশ্শাফ হোক বা তাফসীরে বায়যাভী যেটাই হোক না কেন সেগুলোর বহু বছর আগে মুহাদ্দিছগণের হাতে এই তাফসীর গুলো লিপিবদ্ধ হয়েছে। তিনশ' হিজরীর পরেও মুহাদ্দিছগণের খেদমত অব্যাহত ছিল। তনাধ্যে গুধ প্রসিদ্ধ কয়েকটি গ্রন্থের নাম দেয়া হল।

ক. ইবনু আবি হাতিম - যে সমস্ত মুহাদ্দিছ ফকুীহ ছিলেন না তাদের মধ্যে অনেকেই তাঁর নাম উল্লেখ করেছেন। তাদের দাবীতে বুঝা যায় যে, তিনি শুধু মুহাদ্দিছ। রাবীগণের উপর জারাহ ও তা'দীল করাই তাঁর কাজ। কুরআন ও হাদীছের ব্যাখ্যা তিনি করতেন না বা করার যোগ্যতা তার ছিল না। অথচ তিনি তাফসীরের উপর আলাদা গ্রন্থ লিপিবদ্ধ করেছেন।

খ. ইমাম ত্বাবারী। বিখ্যাত মুহাদিছ। তাঁর লিখিত তাফসীর দুনিয়ার প্রসিদ্ধ তাফসীরগুলোর একটি।

গ. ইমাম বাগাভী। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। তিনিও তাফসীর বিষয়ে আলাদা গ্রন্থ লিখেছেন।
এছাড়া ইমাম ইবুনল জাওয়ী, ইমাম কিরমানী, ইমাম ইবনু কাছীর ও ইমাম সুয়ুত্বী রহিমাহমুল্লাহ
সকলেই নিজ নিজ যুগের বিখ্যাত মুহাদ্দিছ হওয়ার পাশাপাশি সকলেই তাফসীর বিষয়ক গ্রন্থ
লিপিবদ্ধ করেছেন। এগুলো শুধু উদাহরণ ও নমুনা। মুহাদ্দিছগণ শুধু হাদীছ তাহকীকু করতেন
এটা একটা মিথ্যা অপবাদ মাত্র। মুহাদ্দিছগণ যে তাফসীর শিখতেন, কুরআনের ব্যাখ্যা করতেন
তার কিছু নজীর পেশ করা হল মাত্র। যা স্পষ্টভাবে প্রমাণ করে মুহাদ্দিছগণ শুধু হাদীছ নয় তারা
তাফসীর শাস্তেরও ইমাম ছিলেন।

আক্রীদা শাস্ত্রে মুহাদ্দিছগণ:

মুহাদ্দিছগণ শুধু হাদীছ তাহকীক করা এবং জারাহ ও তা'দীল নিয়ে ব্যস্ত থাকতেন, এটি একটি ডাহা মিথ্যা অপবাদ। আরবী ভাষা ও তাফসীরের পাশাপাশি আক্বীদার ক্ষেত্রেও রয়েছে তাদের মৌলিক অবদান। আশ'আরী ও মাতুরিদী আক্বীদা এবং ইলমুল কালামের আবির্ভাবের বহু বছর আগে মুহাদ্দিছগণ যেমন আক্বীদার মাসআলাগুলো চর্চা করেছেন তেমনি বাতিল ফিরকুার তারদীদ করেছেন। আমরা প্রথমতঃ দেখব স্বাভাবিকভাবে আক্বীদার ক্ষেত্রে মুহাদ্দিছগণের অবদান তারপর দেখব বাতিল ফিরকুার তারদীদের ক্ষেত্রে তাদের অবদান।

আক্বীদার ক্ষেত্রে মুহাদ্দিছগণ:

মুহাদ্দিছগণের দারসে আকীদার মাসায়েল কেমন আলোচিত হত এই বিষয়ে গেলে পৃষ্ঠার পর পৃষ্ঠা লিখলেও শেষ করা যাবে না। আমরা শুধু দেখব আকীদা নিয়ে মুহাদ্দিছগণের আলাদা লেখনী সমূহ।

১. 'কিতাবুল ঈমান'- ইবনু আবী শায়বা (রহঃ)। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। মুছায়াফ ইবনু আবি শায়বা নামে তাঁর বিখ্যাত একটি হাদীছের গ্রন্থ রয়েছে, যা অতি সুপরিচিত। অনেকেই ইবনু আবী শায়বা (রহঃ)-কে গায়ের ফক্বীহের কাতারে শামিল করেছেন। শুধু হাদীছ জমা করাই তার কাজ। অথচ তিনি আক্বীদার মাসায়েল সম্বলিত 'কিতাবুল ঈমান' নামে পৃথক এই গ্রন্থটি রচনা করেছেন। আর আক্রীদার মাস যুগের শ্রেষ্ঠ মু ২. ইমাম বুখ করেছেন। যে তাওহীদ। তি 'কিতাবুত তা আক্রীদা দিয়ে ৩. ইমাম মু অধ্যায়ের নাম ছহীহ মুসলিনে ৪, আশ-শার ছেলের বিখ্যা মুরজিয়া সহ ি ৫. ইবানা- ই আল-বাগাডীর শাস্ত্রের ইমাম করেছেন তেম ৬. আস-সুন্না হাদীছের ইম আক্রীদা নিয়ে গুরুতৃপূর্ণ আ করেছেন, যা ৭. কিতাবুল তেমনি হাদীরে মাসআলাগুলে ৮, আস-সূত্রা বিন হামলের বইয়ে তিনি ই তারদীদের উ ৯, ইবনু খ্যা অনেকেই ভা মাতুরিদী ও গুণাবলী সংত্র

৬৯২, সিয়ারু র

ামক তাফসীর হ হাদীছ গ্রন্থ

ারী এবং তার নশ্শাফ হোক শর হাতে এই ন্যাহত ছিল

কই তাঁর নাম পর জারাহ ও যোগ্যতা তার

াফসীরগুলোর

ন।
রহিমাহুমুল্লাহ
বিষয়ক গ্রন্থ ক্রীকু করতেন খ্যা করতেন নীছ নয় তারা

, এটি একটি য়েছে তাদের বর বহু বছর কুার তারদীদ দোন তারপর

া পৃষ্ঠার পর ণের আলাদা

আবি শায়বা আবী শায়বা কাজ। অথচ রছেন। আর আক্বীদার মাসায়েলই হচ্ছে সবচেয়ে কঠিন ও গুরুত্বপূর্ণ। বইটির তাহক্বীকৃ করেছেন আধুনিক যুগের শ্রেষ্ঠ মুহাদ্দিছ শায়খ নাছিরুদ্ধীন আলবানী (রহঃ)।

- ২. ইমাম বুখারী (রহঃ)। তিনি তাঁর ছহীহ বুখারীতে আক্বীদার দু'টি অধ্যায় পৃথকভাবে রচনা করেছেন। যেগুলোর অধীনে অনেক পরিচেছদ রয়েছে। যেমন- ক. কিতাবুল ঈমান। খ. কিতাবুত তাওহীদ। তিনি তাঁর বিখ্যাত 'ছহীহ বুখারী' শুরুই করেছেন 'কিতাবুল ঈমান' দিয়ে এবং 'কিতাবুত তাওহীদ' দিয়ে শেষ করেছেন। তথা বলা যায় তিনি ছহীহ বুখারী শুরু করেছেন আক্রীদা দিয়ে শেষ করেছেন। তথা বলা যায় তিনি ছহীহ বুখারী শুরু করেছেন আক্রীদা দিয়ে শেষ করেছেন আক্রীদা দিয়ে।
- ৩. ইমাম মুসলিম- তিনিও তাঁর ছহীহ মুসলিম শুরু করেছেন আকীদার আলোচনা দিয়ে। অধ্যায়ের নাম 'কিতাবুল ঈমান'। যার অধীনে অনেক পরিচ্ছেদ রয়েছে। উল্লেখ্য যে, বর্তমানে ছহীহ মুসলিমের পরিচ্ছেদণ্ডলো ইমাম নববী (রহঃ) সংযোজন করেছেন।
- 8. আশ-শারীয়া- ইমাম আজুররীর লিখিত গ্রন্থ। ইমাম আজুররী (রহঃ) ইমাম আবুদাউদের ছেলের বিখ্যাত ছাত্র। বইটিতে তিনি শুধু আহলুস সুন্নাহর আক্বীদা বর্ণনা করেননি বরং খারেজী, মুরজিয়া সহ বিভিন্ন ফিরকুার ভ্রান্ত আক্বীদার তারদীদ করেছেন।
- ৫. ইবানা- ইবনু বাত্তা আল-আকবারীর লিখিত গ্রন্থ। ৩০৪ হিজরীতে জন্য। ইমাম আবুল কাসেম আল-বাগাভীর ছাত্র এবং আবু নুয়াইম আল-আস্পাহানীর উস্তাদ। ইমাম যাহাবী তাকে হাদীছ শাস্ত্রের ইমাম বলেছেন। উচ্চ তিনি তার এই 'ইবানা' গ্রন্থে যেমন সালাফগণের আক্বীদা বর্ণনা করেছেন তেমনি ক্বাদারিয়া ও জাহমিয়া সহ বিভিন্ন বাতিল ফিরক্বার তারদীদ করেছেন।
- ৬. আস-সুনাহ- আবুবকর ইবনু আবী আসিমের লিখিত গ্রন্থ। ২০৪ হিজরীতে জনা। বিখ্যাত হাদীছের ইমাম। আবুবকর ইবনু আবী শায়বার ছাত্র। তার এই 'আস-সুনাহ' গ্রন্থটি শুধুই আফুীদা নিয়ে লেখা। এই বইয়ে মহান আল্লাহ্র গুণাবলী বিষয়ক আফুীদা সহ আহলুস-সুনাহর গুরুত্বপূর্ণ আফুীদা তুলে ধরা হয়েছে। এই বইটির তাহকুীকু আল্লামা নাসিরুদ্ধীন আলবানী (রহঃ) করেছেন, যা 'যিলালুল জান্নাত' নামে প্রসিদ্ধ।
- ৭. কিতাবুল ঈমান- কৃাসিম ইবনু সাল্লামের লিখিত গ্রন্থ। যিনি একাধারে আরবী ভাষার ইমাম তেমনি হাদীছের ইমাম। এবার নিন তার আকীদা বিষয়ক বই। এই বইয়ে তিনি ঈমান সংক্রান্ত মাসআলাগুলো আলোচনা করেছেন। এই বইটির তাহকীকু করেছেন নাছিরুদ্ধীন আলবানী (রহঃ)। ৮. আস-সুরাহ- আবুবকর আল-খাল্লালের লিখিত গ্রন্থ। ২৩৫ হিজরীতে জন্ম। ইমাম আহমাদ বিন হাম্বলের ছেলে আঞ্চলাহর বিখ্যাত ছারু। তার এই সনাহ কিতাবটি পাস ১২ ৯৯ বিশিষ্টা। এই

বিন হাম্বলের ছেলে আব্দুল্লাহ্র বিখ্যাত ছাত্র। তার এই সুন্নাহ কিতাবটি প্রায় ৬ খণ্ড বিশিষ্ট। এই বইয়ে তিনি ইমারাত, খিলাফাত বিষয়ে সঠিক আক্বীদা এবং খারেজী, মুরজিয়া, রাফেযী ফিরকুার তারদীদের উপর বিস্তারিত আলোচনা করেছেন।

৯, ইবনু খুযায়মাহ- তাঁর ২২৩ হিজরীতে জন্ম। ছহীহ ইবনু খুযায়মা গ্রন্থটির জন্য তিনি প্রসিদ্ধ। অনেকেই ভাবতে পারে তিনি হয়তো শুধু মুহাদ্দিছ। আক্রীদার মত কঠিন বিষয়ে শুধু মুতাকাল্লিমীন মাতুরিদী ও আশ'আরীগণ কথা বলবে। অথচ তিনি প্রায় ১০০০ পৃষ্ঠা ব্যাপী মহান আল্লাহ্র গুণাবলী সংক্রান্ত আক্রীদার উপর বিস্তর গ্রন্থ লিখেছেন। গ্রন্থটির নাম আত-তাওহীদ।

৬৯২, সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১৬/৫২৯ পৃঃ।

১০. উছুলুস সুনাহ। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ইমাম আহমাদের লিখিত গ্রন্থ। যেখানে তিনি আহলুস সুন্নাহ ওয়াল জামা'আতের আক্বীদা আলোচনা করেছেন। বাতিল ফিরক্বার তারদীদ করেছেন। সম্মানিত সুধী! এগুলো শুধু সাড়ে তিনশ' হিজরীর পূর্বের লিখিত এবং প্রকাশিত গ্রন্থের তালিকা, যেগুলোতে মৌলিক আকুীদার মাসায়েল এবং পাশাপাশি বিভিন্ন বাতিল ফিরকার তারদীদ রয়েছে। এ রকম প্রকাশিত গ্রন্থই আরো রয়েছে। আর মহান আল্লাহই ভাল জানেন পাণ্ডুলিপি আকারে অপ্রকাশিত কত আছে। আর কল্পনাই করা যায় না তারা তাদের হাদীছের দারসগুলোতে আক্রীদার মাসায়েল কত আলোচনা করতেন। আল্লাহু আকবার!

এবার আমরা দেখব শুধু বাতিল ফিরক্বার তারদীদে লিখিত কিছু গ্রন্থ:

১. আর-রাদু আলা আহলিল কাুুুদার- ক্বাুুুদারিয়াদের তারদীদে লিখিত ইমাম আবুদাউদ (রহঃ)-এর গ্রন্থ। তাহ্যীবুল কামাল এবং তাহ্যীবুত তাহ্যীব গ্রন্থে ইমাম মিয্যী ও আসকালানী (রহঃ) এই কিতাবের নাম উল্লেখ করেছেন। বইটি এখনো অপ্রকাশিত। সউদী আরবের কেন্দ্রীয় লাইব্রেরীতে সম্ভবতঃ বইটির পাণ্ডলিপি রয়েছে।

২. কিতাবুল ক্বাদার- আব্দুল্লাহ বিন ওহাব। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। ইমাম মালেকের ছাত্র। ১২৫ হিজরীতে তাঁর জন্ম। এই বইটিতে তিনি কাদারিয়াদের রাদ্দ করেছেন।

৩. ইমাম বুখারী- খলকু আফ'আলিল ইবাদ। ক্বাদারিয়া জাহমিয়াদের তারদীদে তার গ্রন্থ।

৪. রাদ্দ আলাল জাহমিয়া- ইমাম আহমাদের পুত্র আব্দুল্লাহর লিখিত বই। জাহামিয়া ফিরকার তারদীদে লিখিত গ্রস্ত।

এগুলো তিনশ' হিজরীর আগে লিখিত কিতাবের কিছু নমুনা। এবার আমরা তিনশ' হিজরীর পরে আক্নীদা বিষয়ে লিখিত মুহাদ্দিছগণের কিতাবের কিছু তালিকা দেখব ইনশাআল্লাহ।

- ১. শারহু উছুল ই'তিকাদ আহলিস সুনাহ ওয়াল জামা'আত- ইমাম লালাকায়ী।
- ২. তাওহীদ- ইবনু মান্দা।
- ৩. রুইয়া- দারাকুৎনী।
- ৪. আসমা ওয়াছ ছিফাত- বায়হাকী।
- ৫. উলু যাহাবী।
- ৬. ছিফাত দারাকুৎনী।
- ৭. নুযূল দারাকুৎনী।

বর্তমানে আক্বীদা বিষয়ে ইমাম ইবনু তাইমিয়া (রহঃ)-এর বহু কিতাব প্রসিদ্ধ। কয়েকটির নাম দেয়া হল মাত্ৰ-

- ১: ওয়াসিতিয়্যাহ
- ২, তাদমুরিয়্যাহ
- ৩ মিনহাজ
- ৪. হামাবিয়্যাহ।

এরপরেও কেউ যদি বলে মুহাদ্দিছগণ শুধু হাদীছ তাহকীক করতেন। জারাহ ও তা'দীল নিয়ে ব্যস্ত থাকতেন, তাহলে তার জন্য আমাদের করুণা ছাড়া আর কিছুই করার নেই।

প্রত্যেক ' মুহাদিছগ তা'দীল ব তারা মৃহ হাদীছের আমরা জ হাদীছের চান তার ১. একটি যতকল ন সানাদ ছ

ر حديث

'এই হাদী হাসান এ ইল্লাত থা ইরাকী, স এজনাই তথা তাং থাকায় এ ২. হাদীরে মাতানের विरत्नाथी : क, जारा

খ. এবার

যারাকশী

৬৯৩, মুব

া আহলুদ

তালিক

তারদীদ পাওলিপি

সগুলোভে

150

প্রত্যেক মুহান্দিছ হাদীছ বুঝেন :

মুহাদ্দিছগণকে যদি আমরা শুধুই মুহাদ্দিছ মানি তথা মনে করি তাদের কাজ শুধুই জারাহ ও তা'দীল করা এবং হাদীছ তাহকীকৃ করা তবুও তাদেরকে হাদীছ বুঝতে হবে। হাদীছ বুঝা ছাড়া তারা মুহাদ্দিছ হতে পারবে না। নিম্নে দলীলসহ এক নাতিদীর্ঘ আলোচনা করা হল:

হাদীছের তাহকীকে মাতান বা মূল টেক্সটের প্রভাব:

আমরা জানি একটি হাদীছের দু'টি অংশ। একটি সানাদ একটি মাতান। ফিকুহী মাসায়েল বা হাদীছের বুঝ হচ্ছে মাতান সংশ্লিষ্ট। আমরা দেখব শুধু মুহাদ্দিছ, যিনি শুধু হাদীছ তাহক্বীকৃ করতে চান তার জন্য এই মাতান বুঝা কতটা যক্ষরী।

১. একটি হাদীছ ছহীহ না দুৰ্বল না জাল এটা নিশ্চিতভাবে ততক্ষণ পৰ্যন্ত জানা সম্ভব নয়, যতক্ষণ না সেই হাদীছের মাতান বা টেক্সট পূৰ্ণভাবে বুঝে আসে। এ জন্য মুহাদ্দিছগণ হাদীছের সানাদ ছহীহ হওয়া এবং হাদীছ ছহীহ হওয়ার মধ্যে পার্থক্য করেন। ইমাম ইবনুছ ছালাহ বলেন,

(هذا حديث صحيح الإسناد أو حسن الإسناد) دون قولهم (هذا حديث صحيح أو حديث حسن) لأنه قد يقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولا يصح لكونه شاذا أو معللا.

'এই হাদীছটি ছহীহ বা হাসান তাদের এই মন্তব্যের চেয়ে এই হাদীছটির সানাদ ছহীহ বা সানাদ হাসান এই মন্তব্য নিম্ন স্তরের। কেননা কখনো বলা হয় হাদীছটির সানাদ ছহীহ কিন্তু হাদীছটিতে ইল্লাত থাকার কারণে এবং শায হওয়ার কারণে হাদীছটি ছহীহ হয় না। একই মন্তব্য ইমাম ইরাকী, সাখাবী, ইবনু কাছীর সহ জমহূর মুহাদ্দিছীনে কেরামের'।

এজন্যই ইমাম বুখারী ও মুসলিম (রহঃ) তাদের বইকে সানাদ ছহীহ বলেননি, বলেছেন ছহীহ। তথা তাদের বইয়ের প্রতিটি মাতান বা টেক্সট তারা বুঝতেন। সেই হিসাবে কোন ইল্লাত না থাকায় এবং শায না হওয়ায় তারা তাদের বইয়ের নাম দিয়েছেন ছহীহ।

২. হাদীছে রাবী কোথাও ভুল করেছে কিনা এটা ধরার জন্যও তারা মাতানকে ব্যবহার করতেন। মাতানের অর্থ যদি কুরআনের কোন আয়াতের বিরোধী মনে হয় বা অন্যান্য ছহীহ হাদীছের বিরোধী মনে হয়, তাহলে তারা হাদীছের উপর কালাম করতেন। যেমন-

ক. আয়েশা (রাঃ) প্রায় দশটি হাদীছের মাতানের উপর কালাম করেছেন। বিস্তারিত পাবেন ইমাম যারাকশীর 'আল-ইজাবা' প্রন্থে। পূর্ণ নাম-

الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة

খ. এবার একজন তাবেঈর মন্তব্য শুনুন! রাবী বিন খুছাইম বলেন,

কটির নাম

দীল নিয়ে

৬৯৩. মুকাদামা ফী উলুমিল হাদীছ, পৃঃ ২৩; ইখতিসাক উলুমিল হাদীছ, পৃঃ ৪৩; আত-তাবসীরা ওয়াত তাযকীরা, ১/১০৭ পৃঃ।

ন (রহঃ)-নী (রহঃ) েকেন্দ্রীয়

<u>a</u> 1 256

 । ফিরকার

দরীর পরে

'সু (অ

8.

ST.

25

10

বিহ

সা

यार

20

इेर

*3

310

সূত্

আ

5

हारं

श्र

(য

4

বি

8

03

গ. মূর

375

3

5

65

إن من الحديث حديثاً له ضوء كضوء النهار، نعرفه به، وإن من الحديث حديثاً له ظلمة كظلمة الليا نعرفه بها.

'কিছু হাদীছ আছে, যেগুলোর স্বচ্ছতা দিনের স্বচ্ছতার ন্যায়। আমরা সাথে সাথেই সেটা চিনতে পারি। আবার কিছু হাদীছ আছে, যেগুলোর অন্ধকারচ্ছনু রাতের ন্যায়, আমরা (দেখলেই) চিনে ফেলি'। ^{৬৯৪}

হাদীছের সক্ততা তথা মাতানের সক্ততা।

ফায়দা:

অধিকাংশ মুহান্দিছ মাতানে সমস্যা বুঝতে পারলে সেটা সানাদের দিকে ঠেলে দেন। যেমন উদাহরণ দিয়ে বলা যায়, কোন হাদীছের সনদ বাহ্যিকভাবে ছহীহ কিন্তু মতন সমস্যাপূর্ণ। তখন মুহান্দিছণণ সানাদে আরো গভীরভাবে দৃষ্টি দেন। সানাদের মধ্যেই কোন ক্রটি খুজে বের করার চেষ্টা করেন এবং হাদীছকে যঈফ হিসাবে সেই কারণটা পেশ করেন। তারা সরাসরি মতনের উপর কালাম করতে চান না। এর কিছু কারণও আছে যা এখানে আলোচ্য নয়। তবে যারা মুস্তাশরিকীনের মতনের উপর কালামের ধরন জানেন, তারা মুহান্দিছগণের এই হিকমতটা ধরতে পারবেন ইনশাআল্লাহ। মাতান সংশ্লিষ্ট এই ধরনের আলোচনা বিস্তারিত জানতে ইমাম ইবনুল কাইয়িম (রহঃ)-এর 'আল-মানারুল মুনীফ' ও ডঃ মুসফির আদ-দুমায়নীর 'মাকুয়িস নাকুদিল মাতান' বইটি পাঠ উপভোগ্য।

৩. জাল হাদীছ ধরার অন্যতম মাধ্যম হচ্ছে মাতান। যুগে যুগে মুহাদ্দিছগণ হাদীছকে জাল প্রমাণ করেছেন মাতান বা মূল টেক্সট দিয়ে। যেমন-

ইবনুছ ছালাহ (রহঃ) বলেন,

فَقَدْ وُضِعَتْ أَحَادِيثُ طَوِيلَةٌ يَشْهَدُ بِوَضْعِهَا رَكَاكُةُ ٱلْفَاظِهَا وَمَعَانِيهَا.

'অনেক বড় হাদীছ জাল করা হয়েছে, যেগুলোর জাল হওঁয়ার ব্যাপারে সেই হাদীছ গুলোর শান্দিক ও অর্থগত দুর্বলতা প্রমাণ বহন করে'। তা হাদীছ জাল কিনা তা ধরার অন্যতম মাধ্যম যে হাদীছের অর্থগত ও শান্দিক দুর্বলতা তার আলোচনা প্রায় উছুলে হাদীছের সকল বইয়ে আছে। দেখুন! তাকুরীব,পৃঃ ৪৬; তাকুরীদ ওয়াল ইজাহ, পৃঃ ১৩১; নুকাত, ইবনু হাজার, পৃঃ ১২৫; আল-মানহাল, ইবনু জামাআহ, পৃঃ ৫৪।

উদাহরণ: একদা উরওয়া বিন যুবায়রের সামনে কেউ হাদীছ বলল,

الصخرة عرش الله الأدني

'বায়তুল আকুসার সাখরা হচ্ছে মহান আল্লাহ্র নিমুতর আরশ'। এই হাদীছ শুনা মাত্রই উরওয়া বলে উঠলেন,

سُبْحَانَ اللَّهِ يقول الله تعالى: ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ }.

৬৯৪. মা'রিফাতু উল্মিল হাদীছ, পৃঃ ৬২।

৬৯৫. মুকাদ্দামা ইবুনছ ছালাহ, পৃঃ ৯৯।

15

E

20

15

13

्रिश

900

الص

उशा

'সুবহান আল্লাহ! মহান আল্লাহ স্বয়ং বলেছেন তার কুরসী আসমান ও যমীনকে ঘিরে আছে, (আর তুমি বলছ তার আরশ বায়তুল আকুছার সাখরা!) ।^{৬৯৬}

 রাবীগণের অবস্থা জানার জন্য এমন কিছু মৌলিক বিষয়্য আছে, যেগুলোর জন্য হাদীছের অর্থ জানা যরূরী। যেমন রাবী মযবুঁত না দুর্বল মুহাদ্দিছগণ তা কয়েকভাবে বুঝতেন। স্মৃতি শক্তির পরীক্ষা নেয়ার মাধ্যমে, তার সাথে চলাফেরা করে বা তার বিষয়ে খোঁজ নেয়ার মাধ্যমে। কিন্তু আরো একটি পদ্ধতি রয়েছে সেটা হচ্ছে 'মুকারানাতু রিওয়ায়াতি হাযার রাবী'। তথা যে রাবীর বিষয়ে জানতে চাচ্ছি সেই রাবীর বর্ণিত সকল হাদীছকে তার সহপাঠীদের বর্ণিত সকল হাদীছের সাথে তুলনামূলক পর্যালোচনা করা। আর এটা সনদ ও মতন উভয়ের পর্যালোচনা। যদি দেখা যায় রাবী মূল টেব্রটে ভুল করছে বা তার সহপাঠীদের থেকে আলাদা বর্ণনা করছে, তাহলে এই ভুলের পরিমাণটা কত সেটার উপর নির্ভর করে রাবীর উপর হুকুম লাগানো হয়। যেমন ইমাম ইবনু কাছীর (রহঃ) বলেন,

يعرف ضبط الراوي بموافقة الثقات لفظاً أو معني.

'রাবীর স্মৃতিশক্তির মযবুতী জানা যায় অন্যান্য মযবুত রাবীর সাথে তার বর্ণিত হাদীছের শব্দে ও অর্থে মিল হওয়ার মাধ্যমে'।^{৬৯৭}

সুতরাং যদি কোন মুহাদ্দিছ হাদীছের অর্থ না বুঝে, তাহলে সে রাবীর অবস্থা জানতে পারবে না। আর রাবীর অবস্থা জানতে না পারলে হাদীছ তাহকুীকু করতে পারবে না। আর যে হাদীছ তাহকীকৃ করতে পারবে না সে মুহাদ্দিছ হয় কিভাবে? অতএব প্রত্যেক যে মুহাদ্দিছ সে অবশ্যই হাদীছ ব্রো।

৫. মুহাদ্দিছগণের মাঝে এমন কিছু পরিভাষা আছে যে, পরিভাষাগুলো অধিকাংশই হাদীছের মতনের সাথে জড়িত। হাদীছের অর্থ না বুঝলে যে পরিভাষাগুলোর কোন গুরুত্ব থাকে না।

(হাইল-

ক. শায : এমন হাদীছ, যা মযবুত রাবী বর্ণনা করেছে কিন্তু তার চেয়ে মযবুত রাবীর হাদীছের বিরোধী। এই বিরোধটা তখনি ধরা যাবে, যখন হাদীছের অর্থ বুঝা যাবে।

খ. মুনকার : এমন হাদীছ, যা দুর্বল রাবী বর্ণনা করেছে কিন্তু মঘবুত রাবীর হাদীছ তার বিরোধী। এই বিরোধটা তখনি জানা যাবে, যখন হাদীছের অর্থ বুঝা যাবে।

গ, ইযতিরাব : হাদীছে বিশৃংখলা। হাদীছের বিশৃংখলা গুধু সনদে হয় না বরং মতনেও হয়। আর মতনের বিশৃংখলা তখনি ধরা যাবে, যখন হাদীছের অর্থ বুঝা যাবে। মতনে যে বিশৃংখলা হয় তার জ্বলন্ত প্রমাণ তায়াম্মুমের হাদীছ, ছালাতে বিসমিল্লাহ পড়ার হাদীছ। ১৯৮

ঘ. মুদরাজ : হাদীছের মধ্যে হাদীছের ব্যাখ্যার জন্য রাবী কর্তৃক অতিরিক্ত কোন শব্দ বা বাক্য। এই মুদরাজ তখনি ধরা যাবে, যখন হাদীছের অর্থ বুঝা যাবে।

৬৯৬. আল-মানাকল মুনীফ, পৃঃ ৮৬।

৬৯৭. আল-বায়িছুল হাছীছ, পৃঃ ১৪। আরো জানতে চাইলে আরো দেখুন। রুসুম, বুরহানুদীন, পৃঃ ১০০; তাদরীবুর রাবী, সুয়ুত্বী, পৃঃ ৫৭।

৬৯৮. বিস্তারিত দেখুন। সুয়ৃত্বী, তাদরীবুর রাবী, পৃঃ ৩১৩।

 ৬. মাকুলুব : হাদীছের কোন শব্দ বা বাক্য উল্টা পাল্টা হয়ে যাওয়া। এটা তখনি ধরা যাবে, যখন হাদীছের অর্থ বুঝা যাবে। যেমন- 'আরশের নীচে সাত শ্রেণীর ব্যক্তি আশ্রয় পাবে' মর্মে বর্ণিত একটি হাদীছ আমাদের মাঝে প্রসিদ্ধ। এই হাদীছের কিছু সনদে এইভাবে এসেছে,

ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله.

'এমন ব্যক্তি, যে দান করে কিন্তু তার ডান হাত জানে না বাম হাত কী দান করল'। মজার বিষয় হচেছ এখানে বলা হয়েছে বাম হাত দান করে ডান হাত জানে না। অথচ অন্য সনদে এসেছে, 'ডান হাত দান করে বাম হাত জানে না। আর এটাই বিশুদ্ধ। এটাকেই বলে মাকুলুব। এই মাকুলুব এমন কোন ব্যক্তির পক্ষে ধরা সম্ভব নয়, যে হাদীছের অর্থ বুঝে না।

চ. যিয়াদাতায়ে ছিকাত : হাদীছের মতনে সিকাহ রাবী কর্তৃক অতিরিক্ত অংশ। এটা তখনি বুঝা যাবে যখন হাদীছের অর্থ বুঝা যাবে।

সূতরাং এই কথা দিনের আলোর ন্যায় স্পষ্ট যে, কেউ যদি শুধুই মুহাদ্দিছ হয়। কারো পেশা যদি তথুই জারাহ ও তা'দীল করা ও হাদীছ তাহকীক করা হয় তবুও নিশ্চিত তিনি হাদীছ বুঝেন। হাদীছ বুঝা মানে শুধু অর্থ নয় বরং হাদীছ থেকে নির্গত মাসআলা-ই মূখ্য উদ্দেশ্য। যেমনটা আমরা উরওয়ার ঘটনায় দেখলাম। অতএব প্রত্যেক যিনি মুহাদ্দিছ, তিনি নিশ্চিত হাদীছের অর্থ বুঝেন। সুতরাং যারা মুহাদ্দিছগণকে গায়ের ফক্বীহ বলে তারা মূলত হাদীছ শাস্ত্রে অজ্ঞ।

মুহাদ্দিছগণ হাদীছ কিভাবে বুঝতেন ?

আমরা দেখেছি যিনি সত্যিকার মুহাদ্দিছ তিনি অবশ্যই হাদীছ বুঝেন। এখন আমরা দেখব তাদের হাদীছ বুঝার পদ্ধতি। প্রথমে আমরা কয়েকটি মন্তব্য দেখে নেই, যা প্রমাণ করে মুহাদ্দিছগণ হাদীছ বুঝাকে গুরুত্ব দিতেন।

মুহাদ্দিছগণের নিকট ফিকুহুল হাদীছের গুরুতু:

ইমাম আলী বিন মাদিনী (রহঃ) বলেন.

التفقه في معاني الحديث نصف العلم ومعرفة الرجال نصف العلم

'হাদীছের অর্থ বুঝা তথা ফিকুহী জ্ঞান হচ্ছে অর্ধেক জ্ঞান এবং রিজাল শাস্ত্রের জ্ঞান হচ্ছে অর্ধেক'। ৬৯৯ সুফিয়ান বিন উয়াইনা তার ছাত্রদের উদ্দেশ্য করে বলেন,

يا أصحاب الحديث تعلموا فقه الحديث حتى لا يقهركم أصحاب الرأي.

'হে আহলেহাদীছগণ! তোমরা হাদীছের ফিকৃহ শিখ, যাতে করে আছহাবুর রায়গণ তোমাদের পরাজিত করতে না পারে'।

সুফিয়ান ছাওরী বলেন.

تفسير الحديث خير من الحديث.

'হাদীছ মুখস্থ করার চেয়ে হাদীছের ব্যাখ্যা জানা বেশী উত্তম'।^{৭০১}

280 মুহা করে

ফিকু 000

কঠি মুহাণি সেও

बिद्ध পরিচ

5. 2 ও(না ইতিঃ

वर्रे इ

2. 7 অ(ন

তার वरे इ

কে হ শ বদগু

অৰ্থ ন ७. इ

পড়ো

প্রকার্ 8. কু

शमीर

'মুহাৰ্গ ছিল । বইয়ে

তিনি

908.

৬৯৯, আল-মুহাদ্দিছুল ফাসিল, পৃঃ ৩২০ : ৭০০, মা'রিফাতু উলুমিল হাদীছ, পঃ ৬৬।

^{903.}

^{900.}

া, যখন বিগিত

্ত্রেন্ র বিষয়

এসেছে,

। এই

ন বুঝা

শা যদি বুঝেন।

,যমনটা হর অর্থ

তাদের দ্দিছগণ

र २८७२

يا أصح

যোদের

تفسير

মূহাদ্দিছগণের পক্ষ থেকে এই রকম বহু মন্তব্য পেশ করা যাবে, যা দিনের আলোর ন্যায় প্রমাণ করে; তাঁরা শুধু হাদীছ মুখস্থ করা ও তাহকীকৃ করার বিষয়ে গুরুত্ব দিতেন না বরং হাদীছের ফিকুহ ও ব্যাখ্যারও গুরুত্ব দিতেন।

💠 মুহাদ্দিছগণ হাদীছ কিভাবে বুঝতেন :

কঠিন শব্দের অর্থ জানা:

মুহাদ্দিছগণ হাদীছে ও কুরআনে বর্ণিত কঠিন ও দুর্বোধ্য শব্দগুলোর প্রতি আলাদা দৃষ্টি দিতেন। সেগুলোর অর্থ জানা ও বুঝার চেষ্টা করতেন। শুধু তাই নয় মুহাদ্দিছগণই সর্বপ্রথম কঠিন শব্দ নিয়ে আলাদা গ্রন্থ রচনা করেছেন। আমরা নীচে শুধু তিনশ' হিজরীর পূর্বে রচিত গ্রন্থগুলোর পরিচয় দেখব। যেমন-

১. মা'মার বিন মুসান্না- ১১০ হিজরীতে তার জন্ম। হিশাম বিন উরওয়ার নিকট থেকে হাদীছ শুনেছেন। আলী বিন মাদিনী (রহঃ) তার ছাত্র। ইমাম বুখারী তাকে তালীকান গ্রহণ করেছেন। ইতিহাস বিশ্লেষণ করলে দেখা যায় যে, তিনিই সর্বপ্রথম হাদীছে বর্ণিত কঠিন শব্দ নিয়ে আলাদা বই রচনা করেছেন। ^{৭০২} তাঁর লিখিত কিছু বই বর্তমানে প্রকাশিত হয়েছে।

২. নাষর বিন শুমাইল। ১২২ হিজরীতে জনা। ইয়াহিয়া বিন মাঈন, ইসহাকু বিন রাহওয়াইহ সহ অনেক মুহাদ্দিছ তার ছাত্র। তিনি হাদীছ শাস্ত্রের ইমাম ছিলেন। কৃত্বে সিত্তাহর সকল ইমামই তার হাদীছ গ্রহণ করেছেন। কেউ কেউ বলেছেন, তিনিই সর্বপ্রথম হাদীছের কঠিন শব্দগুলো নিয়ে বই রচনা করেন। তিওঁ তবে যেহেতু মা মার এবং নাষর উভয়েই সমসাময়িক, সেহেতু নিশ্চিত নয় কে সবার আগে গ্রন্থ রচনা করেছেন। কিন্তু স্পষ্ট বুঝা যায় মুহাদ্দিছ ওলামায়ে কেরাম কঠিন শব্দগুলোর বিষয়ে কতটা সচেতন ছিলেন। ভুল বুঝবেন না আবার! সেগুলো মুখস্থ করতে নয় অর্থ বুঝতে সচেতন ছিলেন।

ত. ইমাম আসমায়ী। আরবী ভাষা ও সাহিত্যে মুহাদ্দিছগণের অবদান বিষয়ে আমরা তার কথা
 পড়েছি। তিনি হাদীছের কঠিন শব্দগুলো নিয়ে আলাদা গ্রন্থ রচনা করেছেন। বর্তমানে বইটি
প্রকাশিত।

 ক্বাসিম বিন সাল্লাম। একাধারে হাদীছের ইমাম ও ভাষার ইমাম। ৪০ বছর পরিশ্রম করে তিনি হাদীছের কঠিন শব্দগুলো ও তার অর্থ জমা করেছেন। ইমাম যাহাবী বলেন

فَرَغِبَ فِيْهِ أَهْلُ الْحَدِيثِ

'মুহাদ্দিছগণ তার বইয়ের প্রতি আগ্রহী হয়ে উঠেন'। ^{৭০৪} মুহাদ্দিছগণের আগ্রহী হওয়ার কারণও ছিল। প্রথমতঃ মুহাদ্দিছগণ স্বভাবজাতভাবে কঠিন শব্দের অর্থ জানার চেষ্টা করতেন। দ্বিতীয়তঃ বইয়ের লেখক যেহেতু একজন মুহাদ্দিছ। এজন্য তার বই লেখার ধরন ছিল মুহাদ্দিছগণের মত। তিনি তার বইয়ে প্রতিটি অর্থ সনদসহ বর্ণনা করেছেন। জাহেলী যুগের আরবী সাহিত্যে এবং

৭০১. আব্দুল কারীম, আদাবুল ইমলা, পৃঃ ৬১।

৭০২. মুগলত্ব্যী, ইকমাল, ১১/৩০৬ পৃঃ; তারীখে দিমাশকু, ৫৯/৪২৩ পৃঃ; সিয়ারু আলামিন নুবালা, ৯/৪৪৫ পৃঃ।

৭০৩, সিয়ারু আলামিন নুবালা ৯/৩২৮ পৃঃ। ৭০৪, সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১০/৪৯৪ পৃঃ।

ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেয়ীনে ইযামের মন্তব্য সনদসহ দলীল হিসাবে পেশ করেছেন।
মুহাদ্দিছগণ যে শুধু সনদ নিয়ে ব্যস্ত থাকতেন না বরং হাদীছের অর্থ জানার চেষ্টা করতেন এই
প্রস্থিটি যেমন তার জ্বলন্ত নির্দশন, তেমনি তার বইয়ে বর্ণিত বর্ণনাণ্ডলোও প্রমাণ বহন করে যে,
মুহাদ্দিছগণ হাদীছের কঠিন শব্দাবলীর অর্থ জানতেন।

৫. ইবনু কুতাইবা- বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। ইমাম আবু হাতিমের ছাত্র। তিনি পবিত্র কুরআন ও হাদীছের কঠিন শব্দগুলোর উপর আলাদা গ্রন্থ রচনা করেছেন। १०००

৬. ইবরাহীম বিন ইসহাকু আল-হারবী। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। ১৯৮ হিজরীতে জন্ম। হাদীছের কঠিন শব্দাবলীর উপর গ্রন্থ রচনা করেছেন। তার বইটি বর্তমানে প্রকাশিত। ৭০৬

৭. ছাবিত বিন ক্বাসিম। ৩০২ হিজরীতে মৃত্যুবরণ করেছেন। একই সাথে মুহাদ্দিছ ও ভাষাবিদ ছিলেন। তার গ্রন্থটি রিয়াদ থেকে ড. মুহাম্মাদের তাহকীকে প্রকাশিত। ৭০৭

শেষের ৫টি গ্রন্থই প্রকাশিত। ফিহরিসত ইবনু খায়র, ফিহরিসুল ফাহারিস ও রিসালা মুস্তাতরাফার যে গ্রন্থজনোর লিস্ট দেয়া হয়েছে সেগুলো জমা করলে দেখা যায় প্রায়় অর্ধ শতাধিকের বেশী বই মুহাদ্দিছীনে কেরাম শুধু হাদীছের কঠিন শব্দগুলোর জন্য লিপিবদ্ধ করেছেন। যার প্রায়় ৩০টি তিনশ' হিজরীর পূর্বেই লিখিত। এগুলো তো শুধু বইয়ের হিসাব। মুহাদ্দিছীনে কেরাম তাদের দারসে হাদীছের কত ব্যাখ্যা করতেন, সেগুলোর তো কোন ইয়াত্তা নেই। পরিশেষে এই বিষয়ে সবচেয়ে প্রসিদ্ধ নির্ভর্যোগ্য গ্রন্থটির নাম দিয়ে শেষ করি।

النهاية في غريب الحديث

'আন-নিহায়া ফী গরীবিল হাদীছ ওয়াল আছার'। এই বিখ্যাত গ্রন্থতির লেখক ইমাম ইবনুল আছীর। তিনি 'জামিউল উছুল ফী আহাদিছির রস্ল' নামক বিখ্যাত গ্রন্থতিরও লেখক।

২. হাদীছ বিভিন্ন সূত্র থেকে জমা করার মাধ্যমে:

মুহাদ্দিছগণ একটি হাদীছকে এক সানাদ থেকে শ্রবণ করে ক্ষান্ত হতেন না। প্রতিটি হাদীছের শাওয়াহেদ ও মুতারা আত খুঁজতেন। এমনকি একটি হাদীছের অত্যধিক সানাদ জানা মুহাদ্দিছগণের নিকট অনেক বড় সফলতা বলে গণ্য হত। সমার্থনোধক মাতান বা মূল টেক্সট খুঁজতেন। ইমাম ইবনু মাঈন (রহঃ) বলেন,

لولم نكتب الحديث من ثلاثين وجها ما عقلنا.

'যতক্ষণ আমরা একটি হাদীছকে ত্রিশটি সূত্র থেকে না লিখতাম, ততক্ষণ হাদীছ বুঝতাম না'। ৭০৮ তার এই মন্তব্য থেকে দু'টি বিষয় স্পষ্ট অনুধাবন করা যায়,

ক. মুহাদ্দিছগণ হাদীছ বুঝার চেষ্টা করতেন।

খ. হাদীছ বুঝার অন্যতম মাধ্যম হাদীছকে বিভিন্ন সানাদ থেকে শ্রবণ করা।

২৪৯

ইমাম গ

'যদি তু

ব্যাখ্যা ইমাম ত

'ততক্ষ

ইমাম ত

'যখন ত্ বাছাই ব সময় দুৰ

যেমন ই

সনদ জ হাদীছের

এক অংশ

'তোমরা গেছেন। অথচ হার্ট

তিনভাবে

'তোমরা ব্যবহার ব

৭০৫. সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১৩/২৯৭ পৃঃ।

৭০৬. আস-সিকাত মিন্মান লাম য়াকা ফিল কুতুবিস সিত্তাহ, ২/১৫৩ পৃঃ।

৭০৭. তারীখ আন্দালুস আয-যব্বী, পৃঃ ২৫৪।

৭০৮: ইমাম হাকিম, আল-মাদখাল, পৃঃ ৩২।

৭০৯. খড়ী ৭১০. খড়ী

৭১১, আল-

E 55

33.

Tel 5

die

2 60

37.7 5.5

800

225 इंग्राह

منهاية ইবনুল

দীছের

क्षा টেক্সট

لو لم ن

T' POD

ইমাম আহমাদ (রহঃ) বলেন,

385

الحديث إذا لم تجمع طرقه لم تفهمه، والحديث يفسر بعضه بعضا.

*যদি তুমি হাদীছের সূত্রসমূহ জমা না কর, তাহলে হাদীছ বুঝতে পারবে না। হাদীছ পরস্পরের ব্যাখ্যা স্বরূপ'। ^{৭০৯}

ইমাম আলী বিন মাদিনী (রহঃ) বলেন.

الباب إذا لم تجمع طرقه لم يتبين خطؤه.

'ততক্ষণ হাদীছের ভুলটি স্পষ্ট হয় না, যতক্ষণ না হাদীছের সূত্রসমূহ জমা করা হয়'। ^{৭১০} ইমাম আবু হাতিম বলেন,

إذا كتبت فقمش ثم إذا رويت ففتش

'যখন তুমি হাদীছ লিখবে, তখন শুধু জমা করে যাও। আর যখন বর্ণনা করবে, তখন যাচাই-বাছাই করে বর্ণনা কর'। ^{৭১১} এই জন্যই মুহাদ্দিছী ওলামায়ে কেরাম হাদীছ শ্রবণ ও মুখস্থ করার সময় দুৰ্বল-জাল বাছতেন না। হাদীছ পেলেই হল সেটা লিখে নিতেন ও মুখস্থ করে নিতেন। যেমন ইমাম বুখারীর কয়েক লক্ষ শুধু দুর্বল হাদীছ মুখস্থ ছিল।

সনদ জমা করার মাধ্যমে হাদীছের ব্যাখ্যার উদাহরণ:

হাদীছের সকল সনদে বর্ণিত রূপটা জমা করলে হাদীছের আসল উদ্দেশ্য ফুটে উঠে। হাদীছের এক অংশ, তখন আরেক অংশের ব্যাখ্যা করে। যেমন- রাসুল (ছাঃ) বলেছেন.

لاَ تُفَضَّلُوا بَيْنَ أَنْبِيَاءِ اللهِ.

'তোমরা নবীগণের মাঝে কাউকে প্রেষ্ঠত্ব দিও না'। এই হাদীছ পড়ে অনেক ভাই ভ্রান্ত হয়ে গেছেন। তারা বুঝেছেন, আমাদের রাসলকে সর্বশ্রেষ্ঠ বললে এই হাদীছের বিরোধী হয়ে যাবে। অথচ হাদীছের সকল সূত্র জমা করলে হাদীছের প্রকৃত অর্থ স্পষ্ট হয়ে যায়। মূলত এই হাদীছটি তিনভাবে বর্ণিত হয়েছে-

لَا تُفَضَّلُوا بَيْنَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ.

'তোমরা নবীগণের মাঝে কাউকে শ্রেষ্ঠত দিও না'। এখানে আরবী তাফযীল থেকে নির্গত শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। এই বর্ণনাটির সনদ নিমুরূপ:

৭০৯, খত্তীব বাগদাদী, আল-জা'মে লি আখলাকির রাবী, হা/১৬৪০।

৭১০. খড়ীব বাগদাদী, আল-জা'মে লি আখলাকুর রাবী, হা/১৬৪১।

৭১১, আল-জা'মে লি আখলাক্রির রাবী, হা/১৬৭০।

একটি হ করতেন ৩. ছাহা

503

৩. ছাহা মুহাদ্দিছী কেরামের এতটা ত

অতটা হ কয়েকটি

ক. বিখ্য

'তোমার করে'।^९ খ. আজ ফৎওয়া

ছাহাবায়ে

গ. শুধু তৈরি হা হয়েছে।

ঘ, হাদী

ছাহাবায়ে ■ মুওয়া

(রহঃ) ফ ■ যুছান্লা

■ মুছারা

সুনানেফৎওয়া

ছহীহ
 তা উল্লে

৭১৫, আ

আব্দুল্লাহ বিন ফযল বর্ণনা করেছেন আব্দুর রহমান আল-আরাজ থেকে। তিনি আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে। ^{৭১২} মাত্র এই একটি সূত্রে 'তাফযীল' শব্দ মূল থেকে নির্গত ক্রিয়া ব্যবহার করা হয়েছে।

لَا ثُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى.

'তোমরা মৃসাকে বাদ দিয়ে আমাকে বেছে নিও না'। এই বর্ণনায় তাখয়ীর থেকে নির্গত শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। এই বর্ণনাটির সন্দ নিমুরূপ :

ইমাম যুহরী বর্ণনা করেছেন আব্দুর রহমান আল-আরাজ, আবু সালাম ও সাঈদ ইবনুল মুসাঈয়াব এই তিন জন থেকে। তারা তিনজন বর্ণনা করেছেন আবু হুরায়রা (রাঃ) থেকে। ৭১৩

لَا تُخَيِّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ.

'তোমরা রাস্লদের মাঝে কাউকে বেছে নিও না'। এই বর্ণনাতেও তাখয়ীর থেকে নির্গত শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। আবু সাঈদ খুদরী (রাঃ) থেকে আসা সকল সনদে অনুরূপ বর্ণিত হয়েছে। ^{৭১৪}

যারা হাদিসের সনদের ব্যাপারে ভাল ইলম রাখেন তাঁরা অবশ্যই ধরতে পারবেন যে, । । বি তাখরীর শব্দটি প্রাধান্য পাবে। কেননা- (ক) সংখ্যাধিক্য। আবু হুরায়রা (রাঃ)-এর তিনজন ছাত্র এভাবে বর্ণনা করেছেন। তন্যধ্যে একজন সাঈদ বিন মুসাঈয়াব। যিনি আবু হুরায়রা (রাঃ)-এর বিশেষ ছাত্র ও মদীনার বিখ্যাত মুহাদিছ। (খ) আবু সাঈদ খুদরী (রাঃ) থেকে বর্ণিত সকল সনদে এই শব্দে বর্ণিত হয়েছে। (গ) যে আব্দুর রহমান আল-আরাজ থেকে মাত্র একটি সূত্রে 'তাফ্যীল' শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে। সেই আব্দুর রহমান আল-আরাজ থেকে যখন ইবনু শিহাব যুহরী (রহঃ) বর্ণনা করেছেন, তখন তিনি 'তাখয়ীর' শব্দে বর্ণনা করেছেন। আর ইবনু শিহাব যুহরীর মযবুতী, ইতকান ও যোগ্যতা বিষয়ে প্রতিটি হাদীছের ছাত্র অবগত। সুতরাং এ কথা নিঃসন্দেহে বলা যায়, মুহাম্মাদ (ছাঃ) মূলত তাখয়ীর থেকে নির্গত শব্দ দিয়ে নিষেধ করেছেন। তথা তিনি বলেছেন, 'র্টি আরু তাখয়ীরের অর্থ হচ্ছে একটাকে বাদ দিয়ে আরেকটা বেছে নেয়া। তথা রাস্ল (ছাঃ) বলেছেন, 'তোমরা নবীগণের মাঝে কাউকে বাদ দিয়ে কাউকে বেছে নিও না'। হাদীছের উদ্দেশ্য হচ্ছে কোন নবীকে অসম্মান করে কোন নবীকে প্রাধান্য দিও না। নরমালী প্রাধান্য দেয়াতে কোন অসুবিধা নেই। উপরিউক্ত আলোচনা স্পন্ত প্রতীয়মান হয় যে, হাদীছের সানাদ জমা করার মাধ্যমে হাদীছের সঠিক অর্থ অনুধাবন করা যায়। উল্লেখ্য যে, মুহাদ্দিছগণ হাদীছ বুরতে শুপ্র

৭১২. ছহীহ বুখারী, الْمُرْسَلِينَ الْمُرْسَلِينَ وَاقَ مُؤنِّنَ مُؤنِّلَ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاقْلُ ب

৭১৩. ছহীহ বুখারী, 'ইয়াছদী ও মুসলিমদের মাঝে ঝগড়া' অধ্যায় ও 'মৃসা (আঃ)-এর মৃত্যু' অধ্যায়।

৭১৪. ছহীহ বুখারী, 'ইয়াহুদী ও মুসলিমদের মাঝে ঝগড়া' অধ্যায়।

একটি হাদীছের বিভিন্ন সানাদ জমা করতেন না; বরং একই বিষয়ে বর্ণিত সকল হাদীছ জমা

হুর[য়ুর]

لا تحيرو

গতি শ্বন

্যাঈয়াব

لا تُخَيِّرُوا

ৰ্গত শক শ বর্ণিত

উ গুবা জন ছাত্ৰ রাঃ)-এর

ল সনদে তাফ্যীল'

ী (রহঃ) মযবুতী,

ালা যায়, ছেন, ১

লে (ছাঃ)

ा उटला भार তে কোন না করার

ঝতে ভধু

হার করা

করতেন। যেমনটা ইমাম মুসলিম (রহঃ) তার ছহীহ মুসলিমে করেছেন।

৩. ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেয়ীনে ইজামের ফতোয়ার মাধ্যমে :

মুহাদ্দিছীনে কেরাম হাদীছ বুঝার জন্য তৃতীয় যে পদ্ধতিটি অবলম্বন করতেন তা হচ্ছে ছাহাবায়ে কেরামের ফৎওয়া। প্রত্যেক মুহাদ্দিছ ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেয়ীনে ইজামের ফৎওয়ার বিষয়ে এতটা অভিজ্ঞ ছিলেন যে বর্তমান যুগের ফকুীহগণ চার মাযহাবের ইমামগণের ফংওয়া বিষয়ে অতটা জ্ঞানী নয়। মুহাদ্দিছীনে কেরাম যে ছাহাবাগণের ফৎওয়াকে কতটা গুরুত্ব দিতেন তার কয়েকটি দলীল পেশ করা হল-

ক. বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ইমাম আওযাঈ (রহঃ) বলেন,

عليك بآثار السلف وإن رفضك الناس.

'তোমার জন্য যরূরী যে তুমি সালাফগণের আছার আঁকড়ে ধর। যদিও মানুষ তোমাকে পরিত্যাগ করে । ৭৯৫

খ. আজ অবধি ছাহাবায়ে কেরামের যত ফৎওয়া আমাদের পর্যন্ত পৌছেছে তার প্রত্যেকটি ফৎওয়া মুহাদ্দিছীনে কেরামের সংগ্রহ করা। তারা হাদীছ যেমন সনদসহ মুখস্থ করতেন, তেমনি ছাহাবায়ে কেরামের ফৎওয়া সনদসহ মুখস্থ করতেন।

গ্. শুধু তাই নয়, ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেয়ীনে ইজামের ফৎওয়ার জন্য আলাদা পরিভাষাও তৈরি হয়েছে। আছার, মাওকৃফ, মাকুতু' এই পরিভাষাগুলো শুধু তাদের ফৎওয়ার জন্য তৈরি হয়েছে।

ঘ, হাদীছের খুব কম গ্রন্থ এমন রয়েছে, যেখানে মুহাদ্দিছীনে কেরাম হাদীছের ব্যাখ্যার জন্য ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেয়ীনে ইজামের ফৎওয়া যোগ করেননি। যেমন-

- মুওয়াত্তা মালেক। প্রতিটি অধ্যায়ে ইমাম মালেক হাদীছের পাশাপাশি নাফে', ইবনু ওয়র (রহঃ) সহ ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেয়ীনে ইজামের ফৎওয়া নকল করেছেন।
- মুছানাফ ইবনু আবী শায়বা। ছাহাবায়ে কেরামের ফৎওয়ার বিশাল সংগ্রহ গ্রন্থটি।
- মুছান্লাফ আন্দুর রায্যাক। ছাহাবায়ে কেরামের ফৎওয়া জানার নির্ভরয়োগ্য গ্রন্থ।
- সুনানে তির্মিয়া। প্রতিটি হাদীছের সাথে ইমাম তির্মিয়ী সেই হাদীছ সংশ্লিষ্ট সালাফগণের ফৎওয়া কী তা উল্লেখ করেন।
- ছহীহ বুখারী। প্রতিটি অধ্যায়ের অধীনে সেই অধ্যায় সংশ্রিষ্ট ছাহাবায়ে কেরামের কি ফৎওয়া তা উল্লেখ করেছেন ইমাম বুখারী।

৭১৫. আজুররী, আশ-শারীয়া, হা/১২৭।

চ. আ ছ. নুয

200

- এক ব
- একটি ফিকুটে
- প্রমাণ রচনা
- ক. ইং খ. তা
- এই দু
- বিখ্যা
- 'আমি নিকট
- উপরে বিষয়ে
- কিভা
- প্রথম সম্মা
- হাদীছ মুনকা
- দু'টি : যদি
- আরে কোন
- মানসূ উপর
- ইজমা
- মন্তব্য
- 936.

- এছাড়া ইমাম বায়হাকী, দারাকুৎনী, তাবরাণী সহ পরবর্তী মুহাদ্দিছগণও হাদীছের পাশাপাশি ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেয়ীনে ইজামের ফৎওয়া জমা করার প্রতি আলাদা গুরুত্ব দিয়েছেন। এছাড়া মুহাদ্দিছগণ যারাই হাদীছের ব্যাখ্যা গ্রন্থ লিখেছেন এবং ফিকুহী মাসায়েল জমা করে আলাদা গ্রন্থ লিখেছেন তারাও ছাহাবায়ে কেরামের ফৎওয়ার বিষয়ে অন্যদের চেয়ে বেশী গুরুত্ব দিয়েছেন। য়ে গ্রন্থগুলো আজও ছাহাবায়ে কেরামের ফৎওয়া জানার অন্যতম মাধ্যম। য়েমন-
- (ক) ইস্তিযকার- ইবনু আব্দিল বার।
- (খ) আল-মুগনী- ইবনু কুদামা।
- (গ) আল-মুহাল্লা- ইবনু হাযম।

আফসোসের বিষয় ২চেছ, যারা চার ইমামের ফৎওয়া ও দলীল জানে তারা ফকুীহ কিন্তু যারা ছাহাবায়ে কেরামের ফৎওয়া জানল, মুখস্থ করল, সংগ্রহ করল তারা ফকুীহ নয়! কী সেলুকাস! কী আজব দুনিয়া!

পরস্পর বিরোধী দুটি হাদীছের মাঝে সামঞ্জস্যতা :

আমরা ইতিমধ্যেই মুহাদ্দিছগণের ফিকুহের তিনটি পদ্ধতি দেখেছি। যথা-

- ক. কঠিন শব্দের অর্থ জানা।
- খ. হাদীছের সকল সানাদ ও একই বিষয়ে বর্ণিত সকল হাদীছ জমা করা। কেননা হাদীছ পরস্পরের জন্য ব্যাখ্যা স্বরূপ।
- গ, ছাহাবায়ে কেরাম ও তাবেয়ীনে ইজামের ফৎওয়া।

উপরের তিনটি পদ্ধতির জ্ঞান প্রত্যেক মুহাদ্দিছের মধ্যে রয়েছে। যা ফক্বীহ-এর সংজ্ঞা অনুযায়ী প্রত্যেক মুহাদ্দিছকে ফক্বীহ বলার জন্য যথেষ্ট।

এবার আমরা দেখব ফিকুহের দিক থেকে অত্যন্ত সূক্ষ একটি বিষয় 'মুখতালাফুল হাদীছ' তথা দু'টি হাদীছের মধ্যে দ্বন্দ হলে সমাধানের উপায়। আমরা এই বিষয়ে মুহাদ্দিছগণের অবদান দেখব এবং এই বিষয় তারা কিভাবে সমাধান করতেন তাও দেখব।

মুহাদ্দিছগণের অবদান :

প্রায় প্রতিটি উছুলে হাদীছের গ্রন্থে এই বিষয়ে আলোচনা করা হয়েছে। যথা-

- ক. মা'রিফাতু উলুমিল হাদীছ ইমাম হাকিম।
- খ, কিফায়াহ খত্তীব বাগদাদী।
- গ, মুকাদ্দামা ইবনুছ ছালাহ।
- ঘ. আল-মানহাল ইবনু জামা'আ।
- ঙ, আত-তাকুয়ীদ ওয়াল ইযাহ।
- চ, ফাৎহুল মুগীছ সাখাবী।

নীছের পাশাপাশি দিয়েছেন। ায়েল জমা করে চয়ে বেশী গুরুত্ব দ্যম। যেমন-

ফকুীহ কিন্তু যারা কী সেলুকাস। কী

। কেননা হাদীছ

র সংজ্ঞা অনুযায়ী

াফুল হাদীছ' তথা দ্দিছগণের অবদান চ, আল-বায়িছুল হাছীছ - ইবুন কাছীর।

ছ. নুযহাতুন নাযর - ইবনু হাজার আসকালানী।

এক কথায় সকল বিখ্যাত উছুলে হাদীছের বইয়ে এই বিষয়টি আলোচিত হয়েছে। এটি এমন একটি বিষয়, যা একই সাথে উছুলে হাদীছের কিতাবেও আলোচিত হয়েছে আবার উছুলে ফিকুহের কিতাবেও আলোচিত হয়েছে। উছুলে হাদীছের কিতাবে এই বিষয়টি আলোচিত হওয়া প্রমাণ বহন করে মুহাদ্দিছগণ ফক্ট্বাই। শুধু তাই নয়, এই বিষয়ে মুহাদ্দিছগণ আলাদা কিতাবও বচনা করেছেন। যথা-

ক. ইখতিলাফুল হাদীছ- ইমাম শাফেয়ী। এই বিষয়ে রচিত পৃথিবীর সর্বপ্রথম বই।

খ. তা'বীল মুখতালাফিল হাদীছ - ইবনু কুতায়বা।

এই দু'টি বই মুহাদ্দিছগণ ৩০০ হিজরীর পূর্বেই লিপিবদ্ধ করেছেন।

বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ইমাম ইবনু খুযায়মাহ (রহঃ) বলেছেন-

لا أعرف حديثين متضادين ، فمن كان عنده فليأتني به لأؤلف بينهما.

'আমি কোন পরস্পর বিরোধী হাদীছ জানি না। যদি কারো নিকট থাকে, তাহলে সে যেন আমার নিকট নিয়ে আসে। আমি সেই দু'টি হাদীছের মাঝে সামঞ্জস্য বিধান করে দিব'। 95৬

উপরের আলোচনা থেকে দিনের আলোর ন্যায় স্পষ্ট হয়, মুহাদ্দিছগণ এই রকম সৃষ্ট ফিকুহী বিষয়ে কত পারদর্শী ছিলেন।

কিভাবে হাদীছের মধ্যে সামঞ্জস্য বিধান করতেন?

প্রথমতঃ মুহাদ্দিছগণের নিকট হাদীছ পরস্পর বিরোধী হওয়ার শর্ত হচ্ছে উভয় হাদীছকে সমমানের হতে হবে। যদি কোন হাদীছ সানাদগত দুর্বল হয় এবং তার বিরোধী কোন ছহীহ হাদীছ থাকে, তাহলে এই ধরণের দু'টি হাদীছের পরস্পর বিরোধ ধর্তব্য নয়। বরং যঈফ হাদীছ মুনকার বলে গণ্য হবে এবং ছহীহ হাদীছ মা'রফ ও গ্রহণযোগ্য বলে গণ্য হবে। সমপর্যায়ের দু'টি হাদীছ পরস্পর বিরোধী হলে মুহাদ্দিছগণ তাদের মাঝে সামঞ্জস্য বিধান করার চেষ্টা করেন। যদি সামঞ্জস্য বিধান করা সম্ভব না হয়, তাহলে মুহাদ্দিছগণ কোন একটিকে নাসিখ ও আরেকটিকে মানসূখ হিসাবে ধরা যায় কি-না এর জন্য প্রমাণ খুঁজেন। যদি নাসিখ-মানসূথের কোন প্রমাণ পাওয়া যায়, তাহলে একটাকে নাসিখ ও আরেকটাকে মানসূখ বলেন। যদি নাসিখ-মানসূখ হওয়ার কোন প্রমাণ না পাওয়া যায়, তাহলে তারা কোন একটি হাদীছকে আরেকটির উপর প্রাধান্য দেয়ার কারণ খুঁজেন। সেটা শরী'আতের অন্যান্য মৌলিক উৎস তথা-কুরআন, ইজমা ইত্যাদির সাথে তুলনামূলক পর্যালোচনার মাধ্যমে হয়ে থাকে বা ছাহাবায়ে কেরামের মন্তব্যও এই বিষয়ে বিরাট ভূমিকা রাখে।

৭১৬. আজুররী, আশ-শারীয়া, হা/১২৭।

21

1

F

9

3

1

3

4

5

F

মূ প্র

2

4

3

Ł

कार्यमाः

ক. মুহাদ্দিছগণ কোন সময় দুর্বল ও ছহীহ হাদীছের মাঝে সামঞ্জস্য বিধান করেন না। তারা পরস্পর বিরোধী হওয়ার জন্য সমমানের হওয়া শর্তারোপ করেন। ৭১৭

খ. হাদীছের মাঝে সামঞ্জস্য বিধান করার জন্য দূরবর্তী কোন তাবীল বা ব্যাখ্যা করেন না। ৭১৮

গ. যদি প্রাধান্য দেয়াও সম্ভব না হয়, তাহলে চুপ থাকতে হবে। ৭১৯

উপরের তিনটি বিষয় অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ। কেননা এই তিনটি বিষয় নিয়ে মুহাদ্দিছগণের সাথে উছুলবিদ ও আহলুর রায়গণের মতভেদ আছে, যা অনেক মাসআলাতে ইখতিলাফকে তরান্বিত করে।

সামঞ্জস্য বিধানের একটি উদাহরণ:

রাসূল (ছাঃ) এক হাদীছে বলেছেন, 'কোন কুলক্ষণ নেই। কোন ছোঁয়াচে রোগ নেই'। আবার আরেক হাদীছে বলেছেন 'কোন গ্রামে মহামারী লাগলে তোমরা এমনভাবে পালাও, যেমন সিংহ থেকে পালাও'। (ভাবার্থ) এই দুই হাদীছের মাঝে মুহাদ্দিছগণ অনেকভাবে সামঞ্জস্য বিধান করেছেন। তন্যুধ্যে অন্যতম একটি হচেছ, দুর্বল ঈমানের মানুষ যদি মড়কে আক্রান্ত গ্রামে থাকে, তাহলে সে মহান আল্লাহ্র নির্দেশে মড়কে আক্রান্ত হতে পারে। ছোঁয়াচের কারণে নয়। কিন্তু সে হয়তো ভেবে বসতে পারে মড়কের কারণেই সে আক্রান্ত হয়েছে। সে যদি গ্রামে না থাকত, তাহলে হয়তো বেঁচে যেত। এইভাবে তার ঈমান ও আক্বীদায় একটি ক্রেটিপূর্ণ বিশ্বাস প্রবেশ করবে, যা থেকে বাঁচানোর জন্য মূলত তাকে পালাতে বলা হয়েছে।

নাসিখ-মানসৃখ:

পূর্ববর্তী কোন বিধানকে পরবর্তী কোন বিধান দ্বারা রহিত করাকে নাসখ বলা হয়। নাসিখ-মানসৃখ ফিক্বহের অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ একটি বিষয়। যেমন-

আলী (রাঃ) একদা এক কিসসা-কাহিনী বর্ণনাকারী ব্যক্তির পাশ দিয়ে অতিক্রম করছিলেন। তিনি তাকে জিঞ্জেস কর্বলেন

أَتَغْرِفُ النَّاسِخَ مِنَ الْمَنْسُوخِ؟ قَالَ: لَا قَالَ: " هَلَكْتَ وَأَهْلَكْتَ".

'তুমি কি নাসিখ-মানসূখ জান? সে জবাবে বলল, না। তখন আলী (রাঃ) বলেন, তুমি ধ্বংস হয়েছ অন্যকেও ধ্বংস করেছ'। ^{৭২০} একই রকম ঘটনা ইবনু আব্বাস (রাঃ) থেকেও বর্ণিত। ^{৭২১}

৭১৭. নুযহাতুন নাযর, রিয়ায, পৃঃ ২১৬; ড. গামেদী, জুহুদ ইবনু উছাইমিন ফিল জামরি, পৃঃ ২৭; তাওয়ীহুল আফকার, তাহকীক, মুহীউদ্দীন, টীকা দ্রষ্টব্য,পৃঃ ৪২৩-৪২৪; মুখতালাফুল হাদীছ বায়নাল ফুকুাহা ওয়াল মুহাদ্দিছীন, পৃঃ ১২৭।

৭১৮. জাযায়িরী, তাওজীহুন নাবর, ১/৫১৮ পুঃ।

৭১৯. নুযহাতুন নাযর, পৃঃ ২১৬-২১৭।

। তারা

426

র সাথে

তরাবিত

। আবার যন সিংহ

্য বিধান

ম থাকে, কিন্তু সে

থাকত,

ন প্ৰবেশ

-মানস্থ

ন। তিনি

أَتَّعْرِفُ ا

মি ধ্বংস - ৭২১

তাওযীহুল নহা ওয়াল নাসিখ-মানস্থ শুধু গুরুত্বপূর্ণ নয় কঠিনও। এতটা কঠিন বিষয় যে, ইমাম যুহরী বলেন,

أَعْيَا الْفُقَهَاءَ وَأَعْجَزَهَمْ أَنْ يَعْرِفُوا نَاسِخَ حَدِيثِ رَسُولِ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَنْسُوخِهِ. 'कूक़ीरुगण्यक ताजूल (ছাঃ)-এর হাদীছের নাসিখ-মানস্থ জানা অক্ষম এবং ক্লান্ত করে

किस्साहरे। १९२९

এই রকম একটি ফিকুহী কঠিন বিষয়ে মুহাদ্দিছীনগণের অবদান সীমাহীন। আব্বাদ বিন কাছীর বলেন্

كَانَ أَعْلَمَهُمْ بِنَاسِخِ حَدِيثِ رَسُولِ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْسُوخِهِ إِبْرَاهِيمُ التَّخَعِيُّ. 'তাদের মধ্যে সবচেয়ে বেশী নাসিখ-মানস্খ জানত ইবরাহীম নাখয়ী'।৭২৩ তিনি একজন বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ও অসংখ্য হাদীছের রাবী।

ফিকুহী অন্যান্য বিষয়ের মত মুহাদ্দিছগণই সর্বপ্রথম এই বিষয়ে গ্রন্থ লিপিবদ্ধ করেছেন। যথা-

- ক. ক্বাতাদা (রহঃ)।^{১১৭} হিজরীতে মৃত্যুবরণ করেন। হাদীছের বিখ্যাত একজন রাবী। নাসিখ-মানসূখের উপর তার আলাদা গ্রন্থ রয়েছে। বাগদাদ থেকে তাহক্বীকু সহ প্রকাশিত।
- খ. ইমাম যুহরী (রহঃ)। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। নাসিখ-মানসূখ বিষয়ে তার থেকে বর্ণিত আলাদা গ্রন্থ রয়েছে। শায়খ হাতিমের তাহকুীকেু রিসালা প্রকাশনী থেকে প্রকাশিত হয়েছে।
- গ. কুাসিম বিন সাল্লাম। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। নাসিখ-মানসূখ বিষয়ে তার রচিত গ্রন্থ বর্তমানে প্রকাশিত।

তিনশ' হিজরীর পূর্বে রচিত মুহান্দিছগণের এই গ্রন্থগুলো প্রকাশিত। গণনায় দেখা গেছে মুহান্দিছীনে কেরাম প্রায় ৭০-এর কাছাকাছি গ্রন্থ শুধু নাসিখ-মানসূখের বিষয়ে লিখেছেন। যার প্রায় ২০টি গ্রন্থ তিনশ' হিজরীর পূর্বে লিখিত। সবগুলোর নাম সহ লিস্ট দিয়েছেন শায়খ হাতিম। ^{৭২৪} তিনশ' হিজরীর পরে যারা লিখেছেন তাদের মধ্যে অন্যতম হচ্ছে-

- ক. ইমাম ইবনু শাহীন -অনেকেই ইমাম ইবনু শাহীনকে গয়র ফক্বীহ বলেছেন। কেননা তার অধিকাংশ কিতাব জারাহ ও তা'দীল বিষয়ক। অথচ দেখুন! তিনি ফিকুহের অন্যতম কঠিন বিষয় নাসিখ-মানসূখ বিষয়ে আলাদা গ্রন্থ রচনা করেছেন। গ্রন্থটি প্রকাশিত।
- খ. ইমাম হাযিমী- বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। নাসিখ-মানস্খের উপর তার গ্রন্থটি অত্যন্ত নির্ভরযোগ্য একটি গ্রন্থ।
- গ. ইবনু হাযম আন্দালুসী।
- ঘ, ইবনুল জাওযী।

৭২০, হাযিমী, ইতিবার, পৃঃ ৪।

৭২১. যুহরী, নাসিখ, পৃঃ ১৬।

৭২২. ইবনু শাহীন, নাসিখ-মানস্খ, পৃঃ ৩৬।

৭২৩, ইবনু শাহীন, নাসিখ-মানস্থ, পৃঃ ৩৬।

१५८. कृाजाना, नामिथ-मानमृथ, मूराकिक गाउँ राजित्मत जृमिका मृष्टिया, पृः ১०-১७।

209

উছু

মুস্তি

তর্ভ

সভ্যু আর্

Spale

সাম

यारा

ক্রে

মুতা বিষয়

মৃতাৰ

শুরুত :

ইত্যা

পায়নি মুসলি

वुक्ति

তাদে

ছিলু-

উছুে

ক ত

খ. বি

21 30

এই বি

মুতাৰ

পরব

সকরে

ক, হ

খ মু

(হাম্বন

১. ই পণ্ডিত

শুধু তাই নয়. মা'রেফা ইমাম হাকিম, মুকাদামা ইবনুছ ছালাহ, নুকাত আসকালানী, তাদরীব সুয়ৃত্বী সহ প্রায় প্রতিটি উছুলে হাদীছের গ্রন্থে নাসিখ-মানস্থের আলোচনা রয়েছে। হাদীছের সনদের সাথে এবং ছহীহ-যঈফ হওয়ার সাথে কোনরূপ সম্পর্ক না থাকার পরেও নাসিখ-মানস্থের আলোচনা উছুলে হাদীছের বইশুলোতে থাকা প্রমাণ করে মুহাদ্দিছগণের কাজ শুধু হাদীছ তাহকীকু করা নয় বরং মাসায়েল ইস্তিম্বাত করাও।

নাসিখ-মানসূখ জানার স্বীকৃত কয়েকটি উপায়:

- ক. স্বয়ং রাসূল (ছাঃ) জানিয়ে দেন। যেমন তিনি বলেন, 'আমি তোমাদের কবর যিয়ারত করতে নিষেধ করেছিলাম। তোমরা এখন কবর যিয়ারত কর'।
- খ. ছাহাবীগণ জানিয়ে দেন। যেমন তারা বলেন যে, 'এটাই রাসূল (ছাঃ)-এর শেষ আমল। যেমন- আগুনে সিদ্ধ খাবার খাওয়ার পর ওয়ৃ করতে হবে কি-না এ বিষয়ে তারা বলেছেন, 'আগুনে সিদ্ধ খাবার খাওয়ার পর ওয়ৃ না করাটাই ছিল রাসূল (ছাঃ)-এর শেষ আমল'।
- গ. কিয়াস ও ইজমার মাধ্যমে কোন কিছুকে মানসূখ করা যায় না। তবে ইজমা নাসিখ-মানসূখ বুঝার জন্য সহায়ক হয়। ^{৭২৫}

উছুলে ফিকুহে মুহাদ্দিছগণ:

উছুলে ফিক্বাহ শাস্ত্রে মুহাদ্দিছগণের অবদান দেখার আগে আমরা দেখব উছুলে ফিক্বহের সংজ্ঞা ও দার্শনিকগণের প্রভাবে উছুলে ফিক্বাহ।

উছুলে ফিকাৃহ কী? সাবলীল ভাষায় বলি, 'এমন জ্ঞান, যার দারা আমরা শরী'আতের দলীলের মৌলিক ভিত্তি জানতে পারি, সেই দলীল থেকে হুকুম বের করার পদ্ধতি ও নিয়ম ও ক্বানুন জানতে পারি'।

উল্লেখ্য যে, ক্বাওয়ায়েদ ফিকুহিয়্যাহ বা ফিকুাহের মৌলিক নিয়ম ও ক্বাওয়ায়েদ উছুলিয়্যাহ বা মূল ভিত্তির মৌলিক নিয়ম উভয়ের মধ্যে সৃক্ষ পার্থক্য আছে। উদাহরণ স্বরূপ- 'রাসূল (ছাঃ)-এর নিষেধাজ্ঞা হারাম' এটা উছুলে ফিকুাহ। প্রত্যেক যে কাজ থেকে রাসূল (ছাঃ) নিষেধ করেছেন সেটা নরমালী হারাম হবে, যতক্ষণ না কোন দলীল দ্বারা সেটার অন্য ব্যাখ্যা পাওয়া যায়। এই জাতীয় উছুলে ফিকুাহের সাহায্য নিয়ে আমরা কুরআন ও হাদীছ বুঝে এমন কিছু মৌলিক নিয়ম তৈরি করলাম, যেগুলো দ্বারা শাখাগত মাসায়ালা ইস্তিধাত করা সুবিধা হয়। সেগুলোকে বলা হয় ক্বাওয়ায়েদ ফিকুহিয়্যাহ। যেমন- ইবাদতের বিষয়ে মৌলিক নীতি হচ্ছে, নতুন যা কিছু হবে তা বিদ'আত এবং বৈষয়িক বিষয়ে মৌলিক নীতি হচ্ছে, নতুন যা কিছু আসবে তা হালাল। আমরা এই মূলনীতিটা উছুলে ফিকুাহের নিয়ম-কানুন সামনে রেখে কুরআন ও হাদীছ থেকে বের করেছি। তথা মূল হচ্ছে উছুলে ফিকুাহ তারপর ক্বাওয়ায়েদে ফিকুাহ।

৭২৫. সুয়ৃত্বী, তাদরীবুর রাবী, পৃঃ ১৯৬।

হাদরীব

দীছের

নাসিখ-

জ শুধু

_ ^

2009

উছুলে ফিক্বাহ-এর উপর দর্নশাস্ত্রের প্রভাব:

মুসলিমগণ যখন বিভিন্ন দেশ জয় করা আরম্ভ করল, তখন সেই দেশের অতীত জ্ঞানগুলোকে তরজমা করে আরবী করা শুরু করল। সেই ধারাবাহিকতায় আব্বাসী খিলাফতের আমলে গ্রীক সভ্যতার অন্যতম মনীষী এরিস্টটল, প্লেটো সহ বিভিন্ন দার্শনিকগণের থিওরি সম্বলিত বই আরবীতে অনুবাদ হয়। যে থিওরিগুলোর দারা অনেক মানুষ প্রভাবিত হয়ে পড়ে। যার ফলশ্রুতিতে ক্বাদারিয়া, মু'তাযিলা সহ বিভিন্ন ফিরকার আবির্ভাব ঘটে। যাদের যুক্তি-তর্কের সামনে উন্মাতে মুসলিমাহ-এর দুর্বল ঈমানের অধিকারী মানুষের ঈমানের ভিত্তি নড়বড়ে হয়ে যায়। তখন একদল মুসলিম মনীয়ী এই সমস্ত বাতিল ফিরকার যুক্তি দিয়ে জবাব দেয়া শুরু করেন। যারা এই বাতিল ফিরক্বাণ্ডলোর যুক্তি দিয়ে জবাব দেয়া শুরু করেন তাদেরকে মুতাকাল্লিমীন বলা হয়। তারাই মূলত আশ'আরী ও মাতুরিদী। কিন্তু সমস্যা হচ্ছে গায়েবের বিষয় কী আর যুক্তি-তর্ক দিয়ে পারা যায়? কিছু কিছু ক্ষেত্রে সম্ভব হলেও অনেক ক্ষেত্রে মুতাকাল্লিমীন যুক্তি-তর্কে জয়ের জন্য নিজেদের ইসলামী বিশ্বাস ও আক্বীদার দূরবর্তী ব্যাখ্যা করা শুরু করেন। যেমন হাত অর্থ শক্তি বা শেষ আসমানে নেমে আসা অর্থ রহমত অবতীর্ণ হওয়া.. ইত্যাদি। এগুলো তো আক্রীদার বিষয় উছুলে ফিক্সাহ শাস্ত্রও এই দর্শন শাস্ত্রের প্রভাব থেকে মুক্তি পায়নি। একেকটু যা মুক্তি পেয়েছিল তা গুধু হাদীছ শাস্ত্র। দর্শন শাস্ত্রের প্রভাবে যেভাবে মুসলিমগণের আক্বীদা বিকৃত হয়ে গেছে, তেমনি উছুলে ফিকাহ বিকৃত হয়ে গেছে। তথু বিবেক-বুদ্ধি এবং ভাষাজ্ঞান দিয়ে কোনদিন ইসলামী উছুল নির্ধারণ করা যায় না। কিন্তু মু'তায়িলা এবং তাদের দারা প্রভাবিত আশ'আরী, মাতুরিদীগণের লেখনীতে উছলে ফিক্বাহ-এর আসল চেহারা ছিন্ন-ভিন্ন হয়ে গেছে।

উছুলেফিক্বাহ প্রণয়নে মু'তাযিলা :

- ক, আল-মু'তামাদ ফী উছুলিল ফিকুহ মুহাম্মাদ বিন আলী আবুল হুসাইন আল-মু'তাযিলী।
- খ. বিসমুল উছুল মিনাল মুগনী আব্দুল জাব্বার আল-মু'তাযিলী।
- গ. শারহুল উমাদ।
- এই তিনটি গ্রন্থ বর্তমানে প্রকাশিত। তিনটিই মু'তাযিলাদের লিখিত।

মুতাকাল্লিমীনদের দু'টি বৈশিষ্ট্য:

পরবর্তীতে আশ'আরী, মাতুরিদী ও মুতাকাল্লিমীনদেরর মধ্যে যারা উছুলে ফিকৃাহ লিখেছেন তারা সকলেই কম-বেশী দু'টি বৈশিষ্ট্যে বিশিষ্ট্যমণ্ডিত।

- ক. হাদীছের বিষয়ে অজ্ঞ।
- খ. মু'তাযিলা সহ বিভিন্ন বাতিল ফিরকা কর্তৃক প্রভাবিত। যেমন-
- ইমাম গায্যালী- উছুলে ফিকুহের বিখ্যাত গ্রন্থ 'মুস্তাসফা' তার লিখিত। তিনি অত্যন্ত বড় পণ্ডিত হওয়ার পরেও হাদীছ বিষয়ে ছিলেন অজ্ঞ। তিনি স্বয়ং নিজের বিষয়ে বলেছেন.

করতে

ণামল। লছেন.

ানস্থ

্জা ও

নীলের

ক্লানুন

া মূল)-এর

রছেন

। এই

নিয়ম

া হয় ব তা

মামরা

বের

وبضاعتي في علم الحديث مُزجاة

'হাদীছে আমার সম্বল হচ্ছে নগণ্য'।^{৭২৬} এমনকি তিনি জীবনের শেষ বয়সে ছহীহ বুখারী ও মুসলিম অধ্যায়ন করেন।^{৭২৭}

২. ফখরুদ্দীন রাযী- উছুলে ফিকুাহ বিষয়ে তার বিখ্যাত গ্রন্থ 'আল-মাহসুল'। তিনি যেমন হাদীছ বিষয়ে অজ্ঞ ছিলেন তেমনি মু'তাযিলা ফিরকুা কর্তৃক প্রভাবিত ছিলেন। ইমাম যাহাবী বলেন,

لكنه عري من الآثار

'তিনি হাদীছ বিষয়ে পূর্ণ অজ্ঞ (একদম জিরো)'। ^{৭২৮} এমনকি তিনি জাদু বিদ্যার উপর বইও লিখেছিলেন 'আস-সিরকল মাকতুম' নামে। নাউযুবিল্লাহ!

ইমাম ইবনু তাইমিয়া (রহঃ) মিনহাজে বলেন,

كالرازي وأمثاله- ليس عندهم إلا قول الجهمية والقدرية والفلاسفة. تجدهم في تفسير القرآن وفي سائر كتبهم يذكرون أقوالا كثيرة متعددة كلها باطلة،

'ইমাম রাষী এবং তার মত যারা তাদের নিকট ক্বাদারিয়া, জাহমিয়্যা, দার্শনিক ব্যতীত অন্য কোন মন্তব্য নেই। তুমি তাদেরকে দেখবে তারা পবিত্র কুরআনের তাফসীর সহ বিভিন্ন প্রস্তে এমন অনেক মন্তব্য করেছে যার সবই বাতিল'। ^{৭২৯} উল্লেখ্য যে, তিনি শেষ জীবনে তওবা করেছিলেন বলে ধারণা করা হয়।

৩. আমেদী- উছুলে ফিকুহে তার বিখ্যাত গ্রন্থ 'আল-ইহকাম ফি উছুলিল আহকাম'। তার বিষয়ে ইমাম যাহাবী বলেন,

تارك للصلاة، شاكٌّ في دينه. نفوه من دمشق من أجل اعتقاده.

'ছালাত পরিত্যাগকারী ছিল, নিজের দ্বীনে সন্দেহ পোষণকারী। তাকে তার আক্বীদার জন্য দিমাশকু থেকে বিতাড়িত করা হয়েছে'।^{৭৩০}

8. ইমাম জুয়ায়নী- উছ্লে ফিক্বাহ বিষয়ে তার লিখিত বিখ্যাত গ্রন্থ 'আল-বুরহান'। হানাফী আলেম শায়খ কাওছারী (গফাঃ) লিখেছেন,

لا خبرة له بالحديث مطلقاً.

'হাদীছ বিষয়ে তার কোন জ্ঞান ছিলনা'। ^{৭৩১}

৫. আবু ইমাম যা

'বলা হবে প্রমাণ প
৬. সোই
থ্রেটো দ্ব
যাহাবী দ
বিকৃতির
নিয়ে এন
মু'তাযিল
কোন ক
এই কথা
টেটা দুটা
টেটা দ্ব

'আর মু পক্ষে দ নির্দেশ শ এটা বল আরেকার্টি অনুভব

উদ্দেশ্য'

৭২৬. ক্বানুন ফিত-তাবীল, পঃ ১৬।

৭২৭. সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১৯/৩২৬ পৃঃ।

৭২৮. সিয়ারু আলামিন নুবালা, ৫/৪১১ পঃ।

৭২৯. মিনহাজ, ৫/৪৩৯ পঃ।

৭৩০. সিয়ারু আলামিন নুবালা, ২২/৩৬৬ পৃঃ; যাহাবী, আল-মুগনী, ১/২৯৩ পৃঃ।

৭৩১. ইহ

৭৩২. সি

৭৩৩, সি

৭৩৪, সি

৭৩৫, মুহ

وبضاعتي

রুখারী ও

ন হাদীছ 9

لكنه عر

পর বইও

كالرازي

وفي سائر

ন্য কোন

ত্ত এমন রেছিলেন

র বিষয়ে

تارك للص

র জন্য

হানাফী

لا خيرة ا

৫. আবুবকর আল-জাসসাস- হানাফী উছুলে ফিকাহর বিখ্যাত গ্রন্থ 'আল-ফুছুল' তার লিখিত। ইমাম যাহাবী তার বিষয়ে বলেন

قيل كان يميل إلى الاعتزال. وفي تواليفه ما يدل على ذلك.

'বলা হয়ে থাকে, সে মু'তাযিলা ফিরকার দিকে ঝুঁকে ছিল। আর তার গ্রন্থগুলোতে এই বিষয়ের প্রমাণ পাওয়া যায়' ৷ ^{৭৩২}

৬. সোহরাওয়াদী : 'তানকীহাত' তার লিখিত উছলে ফিকাহের বিখ্যাত গ্রন্থ। সে এরিস্টেল, প্লেটো দারা প্রচুর প্রভাবিত ছিল। হুলুলের আক্রীদা সহ অনেক ভ্রান্ত আক্রীদা রাখত। ৭০০ ইমাম যাহাবী তার বিষয়ে বলেন, فليا الدين 'সে দ্বীন মানার ক্ষেত্রে অল্প'। ٩৩৪

বিকৃতির উদাহরণ:

200

নিম্নে একটা উদাহরণ পেশ করা হল।

মু'তাযিলী উছলবিদ আবুল হুসাইন তার লিখিত 'মু'তামাদ' গ্রন্থে দাবী করেছে 'রাসুল (ছাঃ) যদি কোন কাজের নির্দেশ প্রদান করেন, তাহলে সেটা ওয়াজিব নয় বরং মুস্তাহাব। আস্তাগফিরুল্লাহ। এই কথার পিছনে তার বৃদ্ধিবত্তিক দলীল দেখন-

وَاسْتَدَلُّوا على أَن صِيغَة الْأَمر لَا تَقْتَضِي الْوُجُوبِ بِأَن الْوُجُوبِ لَيْسَ فِي لَفظهَا وَبِأَن صيغتها إِنَّمَا تفِيد الْإِرَادَة فَقَط وَاسْتَدَلُّوا على ذَلِك بِوُجُوه مِنْهَا أَنه لَا فرق بَين قَول الْقَائِل افْعَل وَبَين قَوْله أُريد مِنْك أَن تفعل يفهم أهل اللُّغَة من أَحدهمًا مَا يفهمونه من الآخر وَيشتَعْمل أَحدهمًا مَكَان الآخر فَجرى مجْري إِدْرَاكِ الْبَصَرِ ورؤية الْبَصَرِ فِي أَن الْمَفْهُوم من أَحدهمًا هُوَ الْمَفْهُوم الآخر.

'আর মু'তাযিলাগণ তাদের এই দাবী যে, 'নির্দেশ ওয়াজিব হওয়ার উপকারিতা দেয় না'-এর পক্ষে দলীল হিসাবে পেশ করেছে- কেননা নির্দেশের মধ্যে ওয়াজিব বলে কোন শব্দ নেই। বরং নির্দেশ শব্দটা ইচ্ছা পোষণকে বুঝায়। কেননা একজন ব্যক্তির কাউকে এটা বলা যে, 'কর!' এবং এটা বলা যে, 'আমি চাই তুমি এটা কর' এই দুই বাক্যের মধ্যে কোন পার্থক্য নেই। একটি বাক্য আরেকটি বাক্যের স্থলাভিষিক্ত হিসাবে ভাষায় ব্যবহৃত হয়। সুতরাং অনুভব শক্তি দ্বারা এটা অনুভব করা যায় যে, 'আমি চাই তুমি কর' দ্বারা যেটা উদ্দেশ্য 'কর!' এটা দ্বারাও সেই B(m=11) 1900

৭৩১, ইহকাকে হাক।

৭৩২, সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১৬/৩৪১ পঃ।

৭৩৩, সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১৫/৩৭৫ পঃ।

৭৩৪. সিয়ারু আলামিন নুবালা, ২১/২০৭ পঃ।

৭৩৫. মুহাম্মাদ বিন আলী আবুল হুসাইন আল-মুতাযিলী, আল-মু'তামাদ ফী উছুলিল ফিকুহ, পুঃ ১/৬৯ পুঃ।

এই ভাবে যুক্তি দিয়ে, বিবেক দিয়ে, অনুভব শক্তি দিয়ে তারা উছুলে ফিক্বাহ নির্ধারণ করেছেন। ফল হচ্ছে- রাসূল (ছাঃ)-এর নির্দেশ সর্বোচ্চ তার ইচ্ছার বহিঃপ্রকাশ বৈ কিছুই নয়। সুতরাং তার নির্দশকৃত বিষয়গুলো মুস্তাহাব হবে। নাউযুবিল্লাহ।

পরবর্তীতে যে সমস্ত মুতাকাল্লিমীন এই সমস্ত মু'তায়িলাদের বিরুদ্ধে বৃদ্ধি-বিবেক নিয়ে মাঠে নামে তারা পথ হারিয়ে ফেলে যেমন এই মাসালাতেই বিখ্যাত ইমাম আবুবকর আল-বাকিল্লানী বলেছেন, নির্দেশের বিষয়ে চুপ থাকতে হবে যতক্ষণ না অন্য দলীল পাওয়া যায়। ৭৩৬ আল্লাহ্র রাসূল (ছাঃ)-এর নির্দেশের পরেও দলীল লাগবে। নাউযুবিল্লাহ!

মন্তব্য : মু'তাযিলা কর্তৃক প্রভাবিত বা হাদীছের জ্ঞানে অজ্ঞ হওয়ার পরেও তারা ফক্বীহ। আর মুহাদ্দিছগণ ফক্বীহ নন! আশ্চর্য!

উছুলে ফিকুহে মুহাদ্দিছগণ:

আমরা দেখব উছুলে ফিক্বাহ শাস্ত্রে মুহাদ্দিছীনে কেরামের অবদান। তার আগো যক্ররী কিছু জ্ঞাতব্য দেখে নেই,

১. মহান আল্লাহ রাসূল (ছাঃ)-কে আদর্শ হিসাবে প্রেরণ করেছেন, যাকে আমরা সকল বিষয়ে নির্দ্বিধায় অনুসরণ করব। ছাহাবায়ে কেরাম করতেনও তাই। তারা রাসূল (ছাঃ)-কে কোন কাজ করতে দেখলে সাথে সাথে সেটাই করতেন। যার অনেক উদাহরণ আমি 'আমরা হাদীছ মানতে বাধ্য' বইয়ে দিয়েছি। তারা কখনো প্রশ্ন করেননি যে, হে আল্লাহ্র রাসূল (ছাঃ)! আপনি যেটা করছেন সেটা ফর্য, সুনাত না-কি মুস্তাহাব। তারা আমাদের মত গণনা আকারে জানতেন না যে, ছালাতের রুকুন কয়টি, ওয়াজিব কয়টি, মুস্তাহাব কয়টি ইত্যাদি। রাসূল (ছাঃ)-এর হুবহু অনুসরণ ছিল তাদের জীবন দর্পন, যা পরবর্তীতে হাদীছের অনুসরণের মাধ্যমে তাবেয়ীনে ইজাম জীবিত রেখেছেন। আজ অবধি একদল মানুষ আছে, যারা সার্বিকভাবে রাসূল (ছাঃ)-এর মত হওয়ার চেষ্টা করেন। এমনকি নিজের মাথার চুলটিও রাসূল (ছাঃ)-এর মত রাখতে চান। এটাই মূলত ইসলামের রুহ বা প্রাণ। কিন্তু সবাই কি আর এক রকম হয়? যত সময় গড়িয়েছে তত মানুষের ঈমান দুর্বল হয়েছে। নিত্য-নতুন সমস্যা তৈরি হয়েছে। নতুন নতুন ফির্কার আবির্ভাব হয়েছে, যারা ক্রআন থেকেই তাদের দলীল দিছে। যার ফলে ওলামায়ে কেরাম এমন কিছু উছুল তৈরির প্রয়োজন মনে করেন, যা ইসলামকে যাবতীয় সমস্যা থেকে চিরদিনের জন্য মাহফুয করে দিবে। আর সেই উছুলগুলো কুরআন ও সুনুাহ্র সঠিক বুঝের আলোকে হবে। এই ভাবেই উছুলে ফিকুহে অন্তিত্বে আসে।

২. উছুলে ফিকুহ পরে সংগঠিত হয়েছে তার মানে আগে ছিল না এমনটি নয়। যেহেতু কুরআন-হাদীছ আগে থেকে ছিল সেহেতু উছুল ফিকুহ আগে থেকেই ছিল। যেমন- রাসূল (ছাঃ) বলেছেন, 'যে ব্যক্তি সুধী পাঠ 'শরী'আ হয়নি। মে

'যদি আ মিস ওয়াক উক্ত হাদী মিসওয়াক এই হাদীঃ (ছাঃ)-এর মিসওয়াক সেটাও বু হচ্ছে মিস হাদীছের ছাহাবায়ে বুঝাতেন। অনুধাবন তাদের রা বুখারী (র ফর্য। স্ত একই। হা নিকট গ্রহণ কেরামের ১. ইমাম আর দলীল

१७५, रेरकायुन सृष्ट्न, शृः ১৯৫।

৭৩৭. ছহীহ ৭৩৮. আবুদ

60

লে। তার

बाद्धे

লুনী

।।२इ

অব

কিছ

ব্যু কাজ

ানতে যেটা

্য যে, নুসরণ

নীবিত

্ওয়ার মূলত

ানুষের

য়োছে,

তৈরির

দিবে। উছুলে

বুআন-

ল(ছন,

مَنْ أَحْدَثُ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدَ.

'যে ব্যক্তি আমাদের শরী'আতে নতুন কিছু আবিষ্কার করল তা পরিত্যাজ্য'। ^{৭৩৭}
সুধী পাঠক! এই হাদীছ আগে থেকেই ছিল। ছাহাবীগণ এই হাদীছ থেকে নির্গত মূলনীতি
'শরী'আতে নতুন কিছু বিদ'আত' এটা বুঝতেন। কিন্তু কখনোই মূলনীতি হিসাবে আলাদা করা
হয়নি। তেমনি ফিকৃহও আগে থেকেই ছিল। যেমন-

لَوْلاَ أَنْ أَشُقَ عَلَى أُمَّتِي لأَمَرْتُهُمْ بِالسِّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلاَّةٍ.

'যদি আমি আমার উন্মতের জন্য কষ্ট মনে না করতাম, তাহলে তাদেরকে প্রতি ছালাতে মিসওয়াক করার নির্দেশ দিতাম'। ^{৭৩৮}

উক্ত হাদীছে একটা ফিকুহ আছে আবার একটা উছুল আছে। ফিকুহ হচ্ছে রাসূল (ছাঃ)
মিসওয়াক নিয়মিত করার পরেও উন্মতের জন্য তা সুন্নাত। ফর্য বা ওয়াজিব নয়। উছুল হচ্ছেএই হাদীছ প্রমাণ করে রাসূল (ছাঃ) যদি নির্দেশ দিতেন, তাহলে যরুরী হয়ে যেত। তথা 'রাসূল
(ছাঃ)-এর নির্দেশ স্বাভাবিকভাবে যরুরী বুঝায়'।

মিসওয়াক করা যে যরূরী নয় এটা ছাহাবীগণ বুঝতেন। তেমনি রাসূল (ছাঃ)-এর নির্দেশ যরূরী সেটাও বুঝতেন। কিন্তু কখনো আলাদা করা হয়নি যে, ওযূর সুন্নাত এতটি, তার মধ্যে একটি হচ্ছে মিসওয়াক। এইভাবে সাজানো হয়নি, যা পরবর্তীতে ফকুীহ ও উস্লবিদগণ সাজিয়েছেন।

হাদীছের গ্রন্থগুলোই উছুলে ফিকুহের গ্রন্থ :

ছাহাবায়ে কেরাম যেমন হাদীছ থেকে উছুল বুঝতেন, মাসায়ালা বুঝতেন, তেমনি মুহাদ্দিছগণও বুঝতেন। মাসায়ালা বুঝার বিষয়টি আমরা তাদের ফিকুহী অধ্যায় আকারে বই রচনা থেকে অনুধাবন করতে পারি কিন্তু উছুল বুঝতেন এটা কিভাবে অনুধাবন করব? জবাব অত্যন্ত সহজ। তাদের রচিত অধ্যায় ও হাদীছের মাঝে সামঞ্জস্য করা উছুল ছাড়া সম্ভব নয়। যেমন, ইমাম বুখারী (রহঃ) অধ্যায় রচনা করেছেন 'যাকাত ওয়াজিব হওয়া', কিন্তু কে না জানে যে, যাকাত ফর্য। সূত্রাং ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর এই নামকরণ প্রমাণ করে তার নিকট ফর্য ও ওয়াজিব একই। হানাফী উছুলে ফর্য ও ওয়াজিবের মাঝে যে পার্থক্য করা হয়েছে তা জমহূর মুহাদ্দিছের নিকট গ্রহণযোগ্য নয়। এভাবে তাদের অধ্যায় ও হাদীছের মাঝে সামঞ্জস্যতা করলে মুহাদ্দিছিনে কেরামের উছুলী জ্ঞান স্পষ্টভাবে ফুটে উঠে। আরো দু'টি উদাহরণ দেখলে বিষয়টি পরিষ্কার হবে-১. ইমাম বুখারী (রহঃ) অধ্যায় রচনা করেছেন, 'ছালাতে তাকবীরে তাহরীমা বলা ওয়াজিব'। আর দলীল হিসাবে নিম্নের হাদীছটি উল্লেখ করেছেন। যেখানে রাসূল (ছাঃ) বলেছেন,

৭৩৭, ছহীহ বুখারী হা/২৬৯৭।

৭৩৮. আবুদাউদ হা/৪৭।

إِنَّمَا جُعِلَ الإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا كَثَرَ فَكَبِّرُوا.

'ইমাম করা হয়েছে তার আনুগত্য করার জন্য। অতএব যখন ইমাম তাকবীর দেয়, তখন তোমরা তাকবীর দাও'। এই হাদীছে রাসূল (ছাঃ)-এর উদ্দেশ্য ইমামের আনুগত্য করা। ইমাম বুখারী (রহঃ) এই হাদীছ থেকে তাকবীরে তাহরীমা ওয়াজিব হওয়াকে সাব্যস্ত করেছেন। কিন্তু কিভাবে? উত্তর হচ্ছে, রাসূল (ছাঃ) নির্দেশ দিচ্ছেন যে, 'তোমরা তাকবীর দাও' এ বাক্য থেকে। ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর অধ্যায় ও হাদীছের সাথে সামঞ্জস্যতা করতে গিয়ে উছুলে ফিকুহের একটি কায়দা বুঝা গেল। আর সেটা হল- 'নির্দেশ যরুরী বুঝায়'।

আরেকটি উদহারণ দেখি- ইমাম বুখারী (রহঃ) অধ্যায় রচনা করেছেন, 'সাহরী করা ওয়াজিব নয়'। অতঃপর দলীল হিসাবে ছাহাবায়ে কেরাম ও রাসূল (ছাঃ) ছাওমে বিছাল করেছেন তথা 'ইফতার ছাড়া টানা ছিয়াম রেখেছেন' মর্মে হাদীছটি। কিন্তু আমরা জানি য়ে, ऋয়ং রাসূল (ছাঃ) নির্দেশ দিয়েছেন য়ে, 'তোমরা সাহরী কর। কেননা সাহরীতে বরকত রয়েছে'। উক্ত নির্দেশের পরেও কেন এটা ওয়াজিব হবে না? ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর অধ্যায় ও দলীলের মাঝে সামঞ্জস্যতা করলে উছুলে ফিকুহের আরেকটি কায়দা বের হয়ে আসে। তা হচ্ছে- রাসূল (ছাঃ) যদি কোন কাজের নির্দেশ প্রদান করেন কিন্তু নিজে না করেন, তাহলে বুঝতে হবে সেটা ওয়াজিব নয়। সুতরাং এ কথা দ্ব্যর্থহীনভাবে বলা য়ায় য়ে, 'প্রতিটি হাদীছের গ্রন্থ য়েমন ফিকুহের গ্রন্থ, তেমনি উছুলে ফিকুহের গ্রন্থ'।

উছুলে ফিকুহে মুহাদ্দিছগণের লিখিত আলাদা গ্রন্থ সমূহ:

আমরা অন্যান্য বিষয়ের ন্যায় উছুলে ফিকুহে মুহাদ্দিছগণের রচিত কিছু গ্রন্থের নাম দেখব। যেমন-

- ১. অন্যান্য বিষয়ের মত এই বিষয়েও মুহাদ্দিছগণ সর্ব প্রথম গ্রন্থ রচনা করেছেন। ইমাম শাফেয়ী (বহঃ)-এর 'রিসালা' গ্রন্থকে উছুলে ফিকুহের সর্বপ্রথম গ্রন্থ হিসাবে ধরা হয়। এছাড়া তার লিখিত 'জিমাউল ইলমে'ও উছুল আলোচনা রয়েছে।
- ২. আস-সুনাহ- ইমাম মারওয়াযী।
- ৩. আল-ইহকাম ফী উছুলিল আহকাম- ইবনু হাযম।
- 8. আল-ফক্বীহ ওয়াল মুতাফাক্বিহ- খতীব বাগদাদী।
- ৫. ক্বাওয়াতিউল আদিল্লাহ- আবুল মুযাফফর আস-সাম'আনী।
- ७. জा'रम वासानिल रेलमि ७सा कायलिहि- रैवनू आक्लि वार्त।
- ञ्रलाभूल भूगाकिशीन- ठेवनूल कृष्टिशिम।
- ৮.আল-বাহরুল মুহীতৃ- ইমাম যারকাশী।
- ৯. ইরশাদুল ফুহুল- ইমাম শাওকানী।
- ১০. মুযাক্বিরা উছুলিল ফিকুহ- শায়খ আশ-শানক্বিতী।

পরিশেরে বলি না উৎপত্তি: সঠিক ত উছুল মু বেঠিক-

হল রাস

ধারণ ব তাদের তাফসীর বাধাতে (ছাঃ)-এ

কিছু মুং বিভিন্ন ও ফকুীহ মুহাদ্দিছ ফকুীহ

এরিয়া (
তাই সব্
যর্নরী দে
হয়েছে
৪০০ হি
ভাকুলীদে

একজন যুগকে বি ইলমে :

ই্যাম ন

ء معرفة

'এমন বিষয়বহ সনদের

৭৩৯. ক

্তু — ন তেম্বর ম বুখরী কিভাবের চ ইম্ম

র এতট

ভ্রাজিব ছেন তথা বুল (ছাঃ) নির্দেশের বর মাঝে বুল (ছাঃ) ভ্যাজিব হের গ্রন্থ,

দেখব

'শাফেয়ী র লিখিত শরিশেষে বলতে চাই, ফিকুহ এবং উছুলে ফিকুহ বা আক্বীদা এবং কুরআনের তাফসীর যেটাই বলি না কেন, সবিকছুই হাদীছের উপর নির্ভরশীল। সবিকছুর নিরাপদ নীড় হচ্ছে হাদীছ। সঠিক উৎপত্তিস্থল হচ্ছে হাদীছ। আর হবেই না কেন? সঠিক আক্বীদা মুহাম্মাদ (ছাঃ)-এর আক্বীদা। সঠিক তাফসীর মুহাম্মাদ (ছাঃ)-এর তাফসীর। সঠিক ফিকুা মুহাম্মাদ (ছাঃ)-এর ফিকুাহ। সঠিক উছুল মুহাম্মাদ (ছাঃ)-এর উছুল তার থেকেই সব বিষয় এসেছে। তিনিই সকল কিছুর সঠিক-বেঠিক-এর মানদও। আজ তিনি নেই কিন্তু তাঁর মুখিনিঃসৃত বাণী হাদীছ আছে। সুতরাং হাদীছ হল রাস্ল (ছাঃ)-এর মত সকল বিষয়ের ফা্রুছালাকারী। আর এই হাদীছকেই মুহাদ্দিছগণ বুকে ধারণ করেছেন, হদয়ঙ্গম করেছেন, কলমে লিখেছেন। তাই তাদের ফিকুহ সর্ববিশুদ্ধ তাফসীর। হাদীছ আক্বাদা । তাদের উছুল সর্ববিশুদ্ধ উছুল। তাদের তাফসীর সর্ববিশুদ্ধ তাফসীর। হে উন্মতে মুসলিম! পরকালে মুক্তি পেতে হলে তাদের আঁচল শক্ত কর ধর। শত বাধাতেও তাদের থেকে দূরে চলে যেও না, তাহলে জান্নাত থেকে দূরে চলে যাবে এবং রাসূল (ছাঃ)-এর থেকে দূরে চলে যাবে।

কিছু মুহাদ্দিছ ফক্বীহ নন মর্মে পেশকৃত দলীল সমূহের জবাব:

বিভিন্ন প্রন্থে এমন কিছু বর্ণনা পাওয়া যায়, যা পড়লে মনে হয় যে কিছু মুহাদ্দিছ ছিলেন, যায় ফক্বীহ নন। এই বিষয়ের জবাব আমি কয়েকভাবে দিব। তবে প্রথমে জানতে হবে আমরা মুহাদ্দিছ বলতে কী বুঝাচ্ছি এবং ফক্বীহ বলতে কী বুঝাচ্ছি। আর কখন একজন মুহাদ্দিছকে ফক্বীহ বলা যাবে না, তা স্পষ্ট হতে হবে আগে। গায়ের জােরে আমরা যেমন কাউকে ফক্বীহের এরিয়া থেকে বের করে দিতে পারি না, তেমনি গায়ের জােরে কাউকে মুহাদ্দিছ বানাতে পারি না। তাই সর্বাথ্রে পরিভাষাটা ভালভাবে বুঝতে হবে। পরিভাষা বুঝার আগে একটি বিষয় মাথায় রাখা যরারী যে, আজ যেভাবে বিষয়ভিত্তিক পৃথক করা হয়েছে অতীতে তা ছিল না। উছুল ফিকুহ তৈরি হয়েছে দুইশ' হিজরীর পরে। ধীরে ধীরে সংগঠিত হয়ে আলাদা আলাদা মাযহাবে রূপ নিতে প্রায় ৪০০ হিজরী লেগে গেছে। ৪০০ হিজরীর পর থেকে আলাদা আলাদা মাযহাবের উছুল অনুযায়ী তাকুলীদের প্রথা শুরু হয়। সুতরাং আগের যুগে তাফসীর, ফিকুহ, উছুল সবই একসাথে ছিল। একজন ছাত্র ইলম হাসিল করলে সে একসাথে সব শিখত। সুতরাং বর্তমান যুগের উপর অতীত যুগকে কিয়াস করা ভুল হবে।

ইলমে হাদীছ কী?

ইমাম নববী, ইমাম ইযযুদ্দীন সহ অনেকেই ইলমে হাদীছের পরিচয় দিতে গিয়ে বলেন, علم الحديث علم بقوانين يعرف بها أحوال السند والمتن وموضوعه السند، والمتن وغايته معرفة الصحيح من غيره.

'এমন নিয়ম-কান্নের জ্ঞান যার দ্বারা সানাদ ও মাতানের অবস্থা জানা যায়। আর এই ইলমের বিষয়বস্তু হচ্ছে সানাদ ও মাতান'। ^{৭৩৯} অত্র সংজ্ঞা থেকে স্পষ্ট বুঝা যাচ্ছে, ইলমে হাদীছ শুধু সনদের নাম নয়। বরং হাদীছের মূল টেক্সট বা মাতানও এর অর্ক্তভুক্ত।

৭৩৯. কাওয়ায়েদুত তাহদীছ, পৃঃ ৭৫।

ইমাম কিরমানী (রহঃ) ইলমে হাদীছের বিষয়বস্তু বিষয়ে বলেন,

علم الحديث موضوعه ذات رسول الله من حيث أنه رسول.

'ইলমে হাদীছের বিষয় হচ্ছে রাসূল (ছাঃ)-এর সত্তা'। ^{৭৪০} উদাহরণস্বরূপ ডাজারী বিদ্যার বিষয় হচ্ছে মানুষের বিড বা শরীর। সে যদি শুধু হাত পায়ের নাম, কয়টা আঙ্গুল, নাক, কান কয়টা এগুলো মুখস্থ করে নেয়, তাহলে সে কি ডাজার হয়ে যাবে? তেমনি যেই বিদ্যার বিষয়ই হচ্ছে রাসূল (ছাঃ) সেই বিদ্যা শুধু হাদীছ মুখস্থ করে নিলে হয়ে যায় না। রাসূল (ছাঃ)-এর প্রতিটি কাজ বুঝতে হয়। অনুধাবন করতে হয়। অতঃপর তার মত করার চেষ্টা করতে হয়।

হাদীছের সংজ্ঞাতেও বলা হয়েছে, রাসূল (ছাঃ)-এর কথা কাজ ও মৌন সম্মতি। সুতরাং ইলমে হাদীছের মূল হচ্ছে মাতান বা টেক্সট। সানাদ নয়।

মাতান পর্যন্ত পৌছতে সানাদ লাগে তাই অগত্যা সানাদ মুখস্থ করতে হয়। সূতরাং যখন প্রমাণিত হয়ে গেল যে, ইলমে হাদীছের মূল-ই মাতান। তাহলে যে ব্যক্তি এই হাদীছ শাস্ত্রের পণ্ডিত কিভাবে হতে পারে সে হাদীছ বুঝে না?

মুহাদ্দিছের পরিচয়:

শান্দিক অর্থ, হাদীছ বর্ণনা করে।

পারিভাষিক অর্থ: ইবনু সাইয়্যিদিন নাস বলেন,

المُحَدِّث: من يشتغل بعلم الحديث رواية ودراية ويطلع على الكثير من الروايات وأحوال رواتها.
'মুহাদ্দিছ সেই, যে ইলমে হাদীছ নিয়ে ব্যস্ত থাকে রিওয়ায়াতান ও দিরায়াতান এবং অধিকাংশ বর্ণনা সম্পর্কে এবং সেই বর্ণনাগুলোর রাবীগণের সম্পর্কে তার জ্ঞান আছে'।
'৪১ উক্ত সংজ্ঞাই দিয়েছেন ইবনুল জাযারী সহ পরবর্তী সকল মুহাদ্দিছ।

- ১. রিওয়ায়েত হচ্ছে সানাদ সংশ্রিষ্ট বিষয়। জারাহ ও তা'দীল সহ সবকিছু। আর দিরায়াত হচ্ছে ফিকুহ বা হাদীছের শারাহ। 98২ সূতরাং একজন ব্যক্তি পারিভাষিকভাবে ততক্ষণ পর্যন্ত মুহাদ্দিছ হতে পারে না, যতক্ষণ না তার দিরায়াত তথা ফিকুহী জ্ঞান থাকে। তথা প্রত্যেক যে সত্যিকার মুহাদ্দিছ সে ফকুীহ।
- ২. মুহাদ্দিছ হওয়া মানে হাদীছের ছাত্র নয়। যে শুধু হাদীছ শুনে বা হাদীছ লেখে সে নয়। মুহাদ্দিছ বলতে যে হাদীছের দারস দেয়। হাদীছের দারস দেয়া মুহাদ্দিছগণের যুগে ফৎওয়া দেয়া হিসাবে ধর্তব্য হত। যেমন,

يرَّ عَلَى شَابً

'আমরা এক শুনাচিছল। ব তিনি সেই যু লক্ষণীয় হচে নয় একজন তথা ফংওয় হয়েই কেউ করতেন। য গ. মুহান্দিছে ইমাম রাফে

খ্যখন ওলা ওনেছে কিছ শ্রবণ করা এ আব্দুল ওয়া উপরের আ হবেন। কিছু মুহাদি নিম্নে কিছু ই দলীল নং-

৭৪০. তাদরীবুর রাবী, ভূমিকা, পৃঃ ৩৯।

৭৪১, তাদরীবুর রাবী, ভূমিকা অধ্যায়।

৭৪২. আল-মুহাদ্দিছুল ফাসিল, পৃঃ ২৩৮-২৬০; শারহ ঈলালিত তিরমিয়ী, ১/২৭৭ পৃঃ; তাদরীবুর রাবী, ১/৩৭ পৃঃ, টীকা 'আওয়ুল্লাহ'।

৭৪৩, আল-

৭৪৪. আল-: ৭৪৫. তাদরী

৭৪৬. তাদরী

علم الح

র বিষয় ন কয়টা

ই হচেছ

টি কাজ

ইলমে

‡মাণিত পণ্ডিত

المحد

ধকাংশ নংজ্ঞাই

হড়েছ হাদ্দিছ

ত্যকার

चड़ा ।

দেয়া

3/09

مَرَرْتُ مَعَ سُفْيَانَ الظَّوْرِيِّ عَلَى شَابً يُحَدِّثُ، فَقَالَ سُفْيَانُ اللَّهُمَّ لَا يَقِلُ حَيَائِي ثُمَّ مَرَّ عَلَى شَابً يُفْتى،

'আমরা একদা সুফিয়ান ছাওঁরীর স্থাথে একজন যুবকের পাশ দিয়ে অতিক্রম করছিলাম যে হাদীছ শুনাচ্ছিল। তখন সুফিয়ান (রহঃ) বলে উঠলেন, আল্লাহ্ম্মা! আমার লজ্জা কমে যায়নি। এই বলে তিনি সেই যুবকের পাশ দিয়ে অতিক্রম করলেন যে ফংওয়া দিচ্ছিল'। ৭৪৩

লক্ষণীয় হচ্ছে এখানে হাদীছ বর্ণনা করাকে ফৎওয়া দেয়া বলে সম্বোধন করা হয়েছে। শুধু তাই নয় একজন হাদীছ সংগ্রহকারী কখন মুহাদ্দিছ হবে এবং কখন সে হাদীছ বর্ণনা করা শুরু করবে তথা ফৎওয়া দেয়া শুরু করবে, তারও একটা মানদও মুহাদ্দিছগণের নিকট ছিল। মুহাদ্দিছ না হয়েই কেউ হাদীছের দারস দেয়া শুরু করলে তারা তার উপর কালাম করতেন। অপসন্দ করতেন। যার প্রমাণ 'আল-মুহাদ্দিছুল ফাসিল' বইয়ে ইমাম রামাহুরমুষী দিয়েছেন। ⁹⁸⁸

গ. মুহাদ্দিছের সংজ্ঞা দিতে গিয়ে সর্বপ্রথম যে মন্তব্য ইমাম সৃয়ৃত্বী (রহঃ) এনেছেন তা হচ্ছে-ইমাম রাফেয়ী বলেন,

إِذَا أُوصِيَ لِلْعُلَمَاءِ لَمْ يَدْخُلِ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْحَدِيثَ، وَلَا عِلْمَ لَهُمْ بِطُرُقِهِ وَلَا بِأَسْمَاءِ الرُّوَاةِ وَاللهِ بِأَسْمَاءِ الرُّوَاةِ وَاللهِ بِأَسْمَاءِ الرُّوَاةِ وَاللهِ بِعَلْمٍ.

'যখন ওলামার অছিয়ত করা হয়, তখন তার মধ্যে সেই ব্যক্তি প্রবেশ করে না যে শুধু হাদীছ শুনেছে কিন্তু তার সানাদ, রিজাল শাস্ত্র ও মাতান বিষয়ে কোন জ্ঞান নেই। কেননা শুধু হাদীছ শ্রবণ করা কোন জ্ঞান নয়'। ^{৭৪৫}

আব্দুল ওয়াহিদ শিরাষী বলেছেন, আলিম বা মুহাদ্দিছ সেই যে সানাদ ও মাতান দু'টিই জানে। ^{৭৪৬} উপরের আলোচনা থেকে স্পষ্ট বুঝা যাচেছ যে, যিনি সত্যিকার মুহাদ্দিছ হবেন তিনি ফক্নীহও হবেন।

কিছু মুহাদ্দিছ ফক্বীহ নন মর্মে পেশকৃত দলীলসমূহের খন্ডন :

নিম্নে কিছু মুহাদ্দিছ ফকুীহ নন মর্মে পেশকৃত দলীল সমূহের জবাব পেশ করা হল,

मलील न१-১-

نَطَّرَ اللَّهُ امْرَأً سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَحَفِظَهُ حَتَّى يُبَلِّغَهُ فَرُبَّ حَامِلِ فِقْهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ وَرُبَّ حَامِلِ فِقْهِ لَيْسَ بِفَقِيهٍ.

৭৪৩. আল-মুহাদ্দিছুল ফাসিল, পঃ ৩৫১।

৭৪৪. আল-মুহাদ্দিছুল ফাসিল, পৃঃ ৩৫০-৩৫৫।

৭৪৫. তাদরীবুর রাবী, ১/৪৩-৪৪ পৃঃ।

৭৪৬. তাদরীবুর রাবী, ১/৪৩-৪৪ পৃঃ।

मलील नर ইমাম আ'

269

'ওহে ফর্ক मलील थर ইমাম আ'

'আ'মাশ নাখয়ী (র

- বিন উয়ায়
- বিষয়ে সং সুধী পাঠ মধ্যে সব বণ্টন সংয কল্পনা কর ছাত্র। আ ভাইগণের সিলসিলা অন্যতম ৷ হচ্ছে আৰ তার থেনে হচ্ছে, তা আমরা হ' কিছুই নয় ধৃষ্টতা ও मलील नः ইমাম আ

৭৪৯, সিয়

'আল্লাহ সেই ব্যক্তিকে ঔজ্জ্বল্য দান করুন, যে আমার কথা শুনল, অতঃপর তা স্মরণ রাখল ও পৌছে দিল। অনেক ব্যক্তি ফিকুহকে তার চেয়ে বড় ফকুীহ ও সমঝদার ব্যক্তির নিকট পৌছে দেয়, অনেক ফিকুহের বাহক ফকুীহ বা সমঝদার নয়'। 989

मनीन খलन :

- ক. ইমাম সৃয়্ক্বী সহ প্রায় সকল মুহাদ্দিছ হাদীছের রাবীগণকে তিনভাবে ভাগ করেছেন। মুসনিদ, মুহাদ্দিছ ও হাফিয়। ने8৮
- মুসনিদ: 'যে হাদীছ বর্ণনা করে চাই তার নিকট হাদীছ বিষয়ে কোন জ্ঞান থাক বা না থাক'। এই প্রকারভেদের আলোকে স্পষ্টভাবে ফুটে উঠে, হাদীছ পৌছানো সেই গায়ের ফক্বীহ ব্যক্তিটি মূলত একজন সাধারণ রাবী, যার হাদীছ বিষয়ে জ্ঞান নেই।
- দুনিয়ার কোন মুহাদ্দিছ বা হাদীছের ব্যাখ্যাকারক এই হাদীছের ব্যাখ্যায় গায়ের ফক্বীহ বলতে মুহাদ্দিছের কথা বলেননি।
- রাসূল (ছাঃ) হাদীছে যাকে ফক্বীহ বললেন সেই ফক্বীহটা কে? হাদীছের ভাষায় বুঝা যাচেছ, অবশ্যই সে হাদীছের আরেকজন রাবী। আর হাদীছের রাবীগণের মধ্যে যত প্রকার আছে তার মধ্যে ফকুীহ বলে আলাদা কোন প্রকার নেই। মুহাদিছ আছে, হাফিয আছে, হাকিম আছে। সুতরাং এই কথা স্পষ্ট যে, সাধারণ রাবীর উপরে যারা আছেন তাদের মধ্যেই ফিকুহ সীমাবদ্ধ। আর তারা সকলেই মুহাদ্দিছ। ফালিল্লাহিল হামদ।
- এখানে 'ফকুীহ নয়' দ্বারা যে মুহাদিছ উদ্দেশ্য নয়, তার জ্বলন্ত প্রমাণ হচ্ছে, মুহাদিছগণ এই হাদীছ দ্বারাই ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর ঐ মন্তব্যের বিরুদ্ধে দলীল দিয়েছেন, যেখানে তিনি দাবী করেছেন রাবীর জন্য ফকুীহ হওয়া শর্ত। রাবী যদি ফকুীহ না হয়, তাহলে তার হাদীছ গ্রহণ করা হবে না। তখন এই হাদীছ পেশ করে মুহাদ্দিছীনে কেরাম বলেছেন, রাবী যে গায়ের ফকুীহ হন এবং তার হাদীছ যে গ্রহণ করা হবে তার দলীল এই হাদীছ। এখানে আরেকটা বিষয় অনুধাবনের বিষয় রয়েছে, যেখানে একজন সাধারণ রাবীর জন্য ইমাম আবু হানীফা (রহঃ) ফক্বীহ হওয়া শর্তারোপ করেছেন। সেখানে একজন মুহাদ্দিছ কিভাবে মুহাদ্দিছ হতে পারে অথচ তিনি ফকুীহ নন।
- এই হাদীছে আরেকটি সৃক্ষ ইন্তিদলাল আছে। রাসূল (ছাঃ) এখানে হাদীছের অপরনাম হিসাবে ফিকুহ ব্যবহার করেছেন। তিনি বলেছেন, অনেক ব্যক্তি ফিকুহকে তার চেয়ে বেশী বিজ্ঞ লোকের নিকট পৌছিয়ে দেয়। এখানে মূলত হাদীছ পৌছিয়ে দেয়। কিন্তু তিনি হাদীছকেই ফিকুহ বললেন। সূতরাং হাদীছ-ই আসল ফিকৃহ। আর যারা হাদীছের পণ্ডিত হবেন, তারা ফকৃীহ হবেন না তা কি করে হয়?

৭৪৭. আবুদাউদ হা/৩০৫৬; তিরমিয়ী হা/২৬৫৬।

৭৪৮. তাদরীবুর রাবী, ১/৪৩ পৃঃ।

স্মরণ রাখল ও র নিকট পৌছে

রছেন। মুসনিদ,

ক বা না থাক'। ফকুীহ ব্যক্তিটি

র ফক্বীহ বলতে

ায় বুঝা যাচ্ছে, কার আছে তার হাকিম আছে। ফকুহ সীমাবদ্ধ।

মুহাদ্দিছগণ এই

1, যেখানে তিনি

চার হাদীছ গ্রহণ

৫ গায়ের ফকুীহ

আরেকটা বিষয়

হানীফা (রহঃ)

তে পারে অথচ

পেরনাম হিসাবে া বিজ্ঞ লোকের নীছকেই ফিকুহ রা ফকুীহ হবেন দলীল নং-২

ইমাম আ'মাশ একদা বলেন,

يَا مَعْشَرَ الْفُقَهَاءِ أَنْتُمُ الْأَطِبّاءُ وَخَنْ الصّيَادِلَةُ.

'ওহে ফকীহণণ! তোমরা হচ্ছ ডাক্তার আর আমরা হচ্ছি ফার্মাসিস্ট'।

मनीन খডन :

ইমাম আ'মাশের পূর্ণ নাম হচ্ছে সুলায়মান বিন মিহরান আল-আ'মাশ। তার বিষয়ে সুফিয়ান বিন উয়ায়না (রহঃ) বলেন,

كَانَ الأَعْمَشُ أَقْرَأَهُم لِكِتَابِ اللهِ، وَأَحْفَظَهُم لِلْحَدِيْثِ، وَأَعْلَمَهُم بِالفَرَاثِضِ.

'আ'মাশ একাধারে কুরআনের বিষয়ে সবচেয়ে জ্ঞানী, হাদীছের সবচেয়ে হাফিয়, এবং ফারায়েয বিষয়ে সবচেয়ে জ্ঞানী'। ^{৭৪৯}

সুধী পাঠক! আমাদের মনে রাখতে হবে যে, ইসলামে যত মাসায়ালা-মাসায়েল রয়েছে, তার মধ্যে সবচেয়ে কঠিন মাসায়াল হচ্ছে ফারায়েয়। মৃত ব্যক্তির উত্তরাধিকারীগণের মাঝে সম্পদ বন্টন সংক্রান্ত জ্ঞানকে বলা হয় ফারায়েয়। যে ফারায়েয়ের জ্ঞান রাখবে, সে ফকুীহ নয় এটা কল্পনা করা অসম্ভব। শুধু তাই নয় ইমাম আ'মাশ হচ্ছেন ইবরাহীম নাখরী (রহঃ)-এর বিখ্যাত ছাত্র। আর ইবরাহীম নাখরী একজন বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ও ফকুীহ। শুধু তাই নয়, হানাফী ভাইগণের নিকট সনদের যে সিলসিলার রাবীগণ খুবই প্রিয় এবং ফকুীহ হিসাবে স্বীকৃত সেই সিলসিলাটি হচ্ছে আব্দুল্লাহ বিন মাসউদ (রাঃ) থেকে আলকামা (রহঃ) তার থেকে ইবরাহীম নাখরী (রহঃ) তার থেকে হামাদ তার থেকে ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)। এই ফিকুহী সিলসিলার অন্যতম একজন হচ্ছেন আ'মাশ (রহঃ)। এমনকি পৃথিবীতে সর্ব বিশুদ্ধ সানাদ হিসাবে স্বীকৃত হচ্ছে আব্দুল্লাহ বিন মাসউদ (রাঃ) থেকে আলকামা (রহঃ) তার থেকে ইবরাহীম নাখরী (রহঃ) তার থেকে আব্দুল্লাহ বিন মাসউদ (রাঃ) থেকে আলকামা (রহঃ) ভার থেকে ইবরাহীম নাখরী (রহঃ) তার থেকে আব্দুল্লাহ বিন মাসউদ (রাঃ) থেকে আলকামা (রহঃ) কিঃসন্দেহে একজন ফকুীহ। প্রশ্ন হচ্ছে, তারপরেও কেন তিনি ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-কে বললেন 'আপনারা ভাক্তার আর আমরা হচ্ছি ফারমাসিস্ট'। এটা মূলত ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর সামনে তার বিনয় বৈ কিছুই নয়। তার এই বিনয়কে পুঁজি বানিয়ে দুনিয়ার সকল মুহাদ্দিছকে গায়ের ফকুীহ ছাবিত করা ধৃষ্টতা ও বোকামী। তাহলে দুনিয়ার তিনটি মাযহাবই ফিকুহ থেকে খারিজ হয়ে যাবে।

मनीन न१-७ :

ইমাম আব্দুল্লাহ ইবনু ওয়াহহাব (রহঃ) বলেন,

لولا أن الله أنقذني بمالك والليث لضللت.

৭৪৯. সিয়ারু আলামিন নুবালা, ৬/২২৮ পৃঃ।

'হাদীছের (মতনের) বিভিন্ন ইখতিলাফ থাকার কারণে আমি পথন্তুষ্ট হতাম, যদি না ইমাম মালেক ও ইমাম লাইস থাকত ।^{৭৫০}

मलील न१-8:

কুায়ী ইয়ায (রহঃ) তার 'তারতিবুল মাদারিক' গ্রন্থে আবদুল্লাহ ইবনু ওয়াহাব (রহঃ)-এর জীবনীতে বলেছেন

قال يوسف بن عدي ادركت الناس فقيها غير محدث، ومحدثا غير فقيه ،خلا عبد الله بن وهب فإني رأيته فقيها محدثا زاهدا.

'ইউসুফ ইবনু আদি বলেন, আমি এমন লোকদের দেখা পেয়েছি, যারা ফক্ট্রীহ হলেও মুহাদ্দিছ নন। আবার মুহাদ্দিছ হলেও ফক্নিহ নন। তবে আবদুল্লাহ ইবনে ওয়াহহাব (রাহঃ) ব্যতিক্রম। আমি দেখেছি তিনি একাধারে ফক্নীহ, মুহাদ্দিছ ও যাহিদ'। বিং

৩ ও ৪ নং দলীলের খন্ডনঃ

- ক. আদী বিন ইউসুফের পক্ষ থেকে ২য় মন্তব্যটি তথা অনেক মুহাদ্দিছ দেখেছি যারা ফক্বীহ নন এই মন্তব্যটি সানাদ বিহীন। আমরা অনেক চেষ্টা করলেও কোন সানাদ পাইনি। বিচ্ছিন্ন হওয়ায় মন্তব্যটি গ্রহণযোগ্য নয়।
- থ. ইমাম আব্দুল্লাহ বিন ওহাব এ কথা বলেন নি যে, আমি মুহাদ্দিছ হওয়ার পরেও পথদ্রস্থ হওয়ার উপক্রম হই হাদীছ না বুঝার কারণে। তিনি বলেছেন, আমি মালেক ও লাইছকে না পেলে পথদ্রস্থ হয়ে যেতাম। আব্দুল্লাহ বিন ওহাবের জীবনী অনুসন্ধান করলে দেখা যায় য়ে, তিনি ইমাম মালেককে ছাত্র অবস্থাতেই পেয়েছিলেন। তথা তার এই মন্তব্যটা তার ছাত্র অবস্থার জন্য প্রযোজ্য। তিনি মূলত তখনও মুহাদ্দিছ-ই হননি। আর কিভাবে সম্ভব একজন ব্যক্তি মুহাদ্দিছ পর্যায়ে পৌছে যাবে আর সে হাদীছ বুঝবে না। সুতরাং উপরের দু'টি মন্তব্য থেকে এই ইস্তিদলাল বাতিল যে কিছু মুহাদ্দিছ ফক্বীহ ছিলেন না।
- গ. প্রথম দলীল থেকে একটা বিষয় স্পষ্ট মুহাদ্দিছগণের ফিকৃহ বুঝার প্রতি আগ্রহ ছিল। যেমন আব্দুল্লাহ বিন ওহাব। মুহাদ্দিছগণ ফিকৃহ পড়াতেন যেমন মালেক ও লাইছ।

मलील न१- (:

প্রখ্যাত মুহাদ্দিছ ইমাম আব্দুল্লাহ বিন ওয়াহহাব (রহঃ) বলেন, 'এমন মুহাদ্দিছগণ, য়াদের ফিকুহের ইমাম নেই সে মুহাদ্দিছ পথভ্ৰষ্ট'। ^{৭৫২} বিনি মুক দলী

26

ME

2्य

কাই

ইমা

'আঃ দলী এই

তৈরি দলী বিখা

আমি ইয়াহ কর্ছি

'এই বললে

शमीर मनीव

ক. এ হাদীে

962.

960. 968.

900.

৭৫০. কাষী ইয়ায, তারতীবুল মাদারিক, ২/৪২৭ পৃঃ; ইবনু আবী হাতিম, আল জারহু ওয়াত তা দীল, ১/২২-২৩ পৃঃ; ইবনু আদিল বার্র, আল-ইনতেকা, পৃঃ ৬১; ইবনু রজব, শারহুল ঈলাল, ১/৪১৩ পৃঃ; হাযেমী, শুরুত্বিল আয়িমাতিল থমছাহ, পৃঃ ৩৬।

৭৫১. তারতিবুল মাদারিক, ৩/২৩১ পৃঃ।

ক দলীল খন্ডন :

68

শক

এর

والر

59

75

TI

0

6

TT

ইমাম আব্দুল্লাহ বিন ওহাব মারা গেছেন ১৯৭ হিজরীতে আর এই মন্তব্য নকলকারী ইমাম কায়রোয়ানী মারা গেছেন ৩৮৯ হিজরীতে। প্রায় দুইশ' বছরের পার্থক্য। সুতরাং সানাদবিহীন বিচ্ছিন্ন এই মন্তব্যের কোন গ্রহণযোগ্যতা নাই। আর ইমাম ইবনু হিবলানের মাজরুহীনের মুকাদ্দামায় এই মন্তব্য আমরা পাইনি।

मलील न१-७ :

ইমাম আহমাদ বিন হামল (রহঃ) বলেছেন,

ما أقل الفقه في أصحاب الحديث

ما اقل الفقه في اهل الحديث

'আহলুল হাদীস তথা মুহাদ্দিছগণ ফিকুহের ব্যাপারে খুব দুর্বল'।^{৭৫৩}

দলীল খন্ডন :

এই সনদে মুহাম্মাদ বিন ইয়াযিদ আল-মুস্তামলী নামক একজন রাবী আছে, যে মিথ্যা হাদীছ তৈরি করত এবং হাদীছ চুরি করত ।৭৫৪ সুতরাং এই বর্ণনা অগ্রহণযোগ্য।

मनीन न१-9:

বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর উস্তাদ ইমাম ইসহাক বিন রাহওয়াইহ (রহঃ) বলেন, আমি ও আমাদের (মুহাদ্দিছ) সাথীরা বসেছিলাম ইরাকে। সাথে ছিল-ইমাম আহমাদ বিন হাম্বল, ইয়াহইয়া বিন মাঈন (রহিমাহুমাল্লাহ)। আমরা সেখানে হাদীছ ও তার সনদ নিয়ে আলোচনা করছিলাম এমন সময় ইবনু মাঈন একটি হাদীছের ব্যাপারে বললেন,

'এই হাদীছ কি আমাদের মুহাদ্দিছদের ইজমা মুতাবেক (সনদ গত) ছহীহ নয়? মুহাদ্দিছগণ বললেন, হাাঁ! অবশ্যই! তিনি বললেন, এই হাদীছের উদ্দেশ্য কী? এই হাদীছের ব্যাখ্যা কী? এই হাদীছের ফিক্বাহ বা বুঝ কী? সকলেই চুপ রইল, শুধু ইমাম আহমাদ বিন হাম্বল ছাড়া'। ^{৭৫৫}

দলীল খন্ডন:

ক. এই ঘটনা জ্বলন্ত প্রমাণ বহন করে মুহাদ্দিছগণ শুধু হাদীছের সানাদ তাহক্বীকৃ করতেন না বরং হাদীছের ফিকুহ জানার চেষ্টা করতেন। এমনকি পরস্পরে তা নিয়ে মুযাকারা করতেন।

৭৫২. ইমাম কাইকয়ানী, কিতাবুল জা-মে, পৃঃ ১১৭; ইমাম ইবনু হিবানের আল মাজকহীন-এর মুকাদামা ১/৪২ পৃঃ।

৭৫৩. ইবনু আবী ইয়ালা, তুবাকাতুল হানাবিলাহ, ১/৩২৯,৩৮২ পৃঃ।

৭৫৪. মীযানুল ই'তিদাল, রাবী নং-৮৩১৬; ইবনু আদী, আল-কামিল, রাবী নং-১৭৬৮।

৭৫৫. ইবনু আবি হাতেম, আল-জারহু ওয়াত তা'দীল, পৃঃ ২৯৩; ইবনুল জাওয়ী, মানাকুবুল ইমাম আহমাদ, পৃঃ ৬৩; তারীখুল ইসলাম, যাহাবী-ইমাম আহমাদের তরজমায়।

293

খ. এই ঘটনায় ইমাম আহমাদ, ইমাম ইসহাকু ও ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন উপস্থিত ছিলেন। ইমাম আহমাদ ফক্টীহ এটা ঘটনা থেকেই প্রমাণিত হচ্ছে। গায়ের ফক্টীহগণের কাতারে ইমাম ইসহাক ও ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈনকে ফেলা হচ্ছে। জবাব হিসাবে আমরা বলব, ইসহাকু বিন রাহওয়াইহ (রহঃ) নিঃসন্দেহে ফক্টীহ। শুধু ফক্টীহ ছিলেন তা নয় বরং তার নামে আরেকটি মাযহাব শুক হওয়ার উপক্রম ছিল। তার ফিকুহের উপর ইজমা রয়েছে। বিশ্

আমরা ইয়াহিয়া বিন মাঈন (রহঃ)-কে ফকুীহ প্রমাণ করতে ওধু আব্বাস আদ-দুরীর রিওয়ায়েতে বর্ণিত তার মন্তব্যগুলো থেকে কয়েকটি মন্তব্য পেশ করব যেগুলো মাসায়ালা বিষয়ক। উল্লেখ্য যে তার মাসায়ালা বিষয়ক মন্তব্যগুলো সামনে রাখলে দেখা যায়, তার রায় কখনো আবু হানীফা (রহঃ)-এর সাথে মিলে যায় আবার কখনো ইমাম শাফেরী (রহঃ)-এর সাথে, যা স্পষ্টভাবে প্রমাণ করে তিনি কোন মুকুাল্লিদ ছিলেন না বরং একজন মুজতাহিদ ফকুীহ ছিলেন।

ইয়াহিয়া বিন মাঈন ফক্বীহ:

ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈনকে আমরা শুধু জারাহ ও তা'দীলের জন্য চিনি। কিন্তু তিনি হাদীছ শাস্ত্রের পাশাপাশি ফিকুহ শাস্ত্রেরও ইমাম ছিলেন। তিনি শুধু রাবীগণের উপর মন্তব্য করতেন না বরং মাসায়েলেরও উত্তর দিতেন। যার বহু প্রমাণ তার কিতাবগুলোতে রয়েছে। যেমন, একদা ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈনকে মুরগীর পায়খানা সম্পর্কে জিজ্ঞেসা করা হল যদি তা কাপড়ে লেগে যায়, তাহলে কী হুকুম? তিনি জবাবে বললেন, با بأس به 'কোন সমস্যা নেই'। বিণ

এছাড়া আরো অনেক উদাহরণ রয়েছে। যেমন তিনি বিবাহের অলীর মাসায়েলে ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর বিপরীত মত দিয়েছেন। বিশ্ব এছাড়া আরো দেখা যেতে পারে রিওয়ায়েত আব্বাস আদ-দুরীর রিওয়ায়েত নং- ২৩২৩, ২৩২১, ১০৯০, ১০৯৪। এই মাসায়েলগুলোতে তিনি ফতোয়া ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর বিপরীত দিয়েছেন। তেমনি রিওয়ায়েত নং-২২৭৬, ২২৮৩,২৭৬৪ ও ৪০৮০ -তে তার ফতোয়া ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর ফতোয়ার অনুকূলে। সুতরাং তিনি একজন মুজতাহিদ ফকুীহ এতে কোন সন্দেহ নেই।

আমরা অত্র ঘটনায় উপস্থিত ইমাম ইসহাকৃ ও ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈনকে ফকুীহ মুজতাহিদ প্রমাণ করলাম। আরো কারা উপস্থিত ছিল তাদের নামা জানা গেলে হয়তোবা তাদের ফিকুহী মাকৃাম জানা যেত। সর্বোপরি আমাদের জবাব হচ্ছে, একটা দু'টি মাসায়েল না পারলে কাউকে যদি ফকুীহের কাতার থেকে বের করে দিতে হয় তাহলে সর্বাগ্রে ইমাম মালেককে বের করতে হবে। কেননা হায়ছাম বলেন-

شَهِدْتُ مَالِكَ بْنَ أَنْسٍ سُئِلَ عَنْ ثَمَانٍ وَأَرْبَعِينَ مَشَأَلَةً فَقَالَ فِي اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ مِنْهَا لَا أَدْرِي.

বললেন, ইয়ন্তা দে দলীল দ

'আমি ম

ইমাম অ

قهون أو

فلما حاء

'মুহাদ্দিছ হলেন।' অতঃপর আছেন। (ইমাম ত সামনে চ দলীল খ

ক. অত্ৰ : শিক্ষ উলুং

তার গি

সূতরাং দি
তারা হাদ নন। তা : খ. এই ঘ

করতে

ইমাম যাহ

जलील नश

৭৫৬. তারীখুল ইসলাম, ৫/৭৮১ পৃঃ; সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১১/৩৫৮ পৃঃ।

৭৫৭. রিওয়ায়েত আব্বাস আদ-দুরী, তাহক্বীকু নূর সাইফ, ২/২৩৩ পৃঃ।

৭৫৮. রিওয়ায়েত আব্বাস আদ-দুরী, তাহকীকু নূর সাইফ, ৩/২৩৩ পৃঃ।

৭৫৯. তাম: ৭৬০. ইবনে

१७১, यूत्रन

'আমি মালেককে দেখলাম তাকে ৪৮টি প্রশ্ন জিজেস করা হল। অথচ তিনি ৩২টি প্রশ্নের উত্তরে বললেন, আমি জানি না'। ^{৭৫৯} আর ইমাম আবু হানীফা (রহঃ) কত ভুল করেছেন তার কোন ইয়ত্তা নেই। তার দু'জন ছাত্র,প্রায় দুই তৃতীয়াংশ মাসায়েলে তার বিরোধিতা করেছেন।

मलीन न१-७:

ইমাম আহমাদের উস্তাদ, শীর্ষ মুহাদ্দিছ আবু আসিম আন-নাবীল বলেন,

جضر قوم من أصحاب الحديث في مجلس أبي عاصم ضحاك بن مخلد فقال لهم : ألا تتفقهون أو ليس فيكم فقيه؟ فجعل يذمهم فقالوا فينا رجل، فقال : من هو؟ فقالوا : الساعة يجيئ ،فلما جاء أبي قالوا قد جاء فنظر إليه فقال له تقدم الخ.

'ম্হাদ্দিছগণের একটি জামা'আত আবু আসিম যাহহাক ইবনে মাখলাদের মজলিসে হাজির হলেন। তিনি বললেন, তোমরা ফিকাহ শিখ না কেন? তোমাদের মধ্যে কি কোন ফকীহ নেই? অতঃপর তিনি তাদেরকে ভর্ৎসনা করতে লাগলেন। তারা বললেন, আমাদের মধ্যে একজন আছেন। তিনি বললেন, কে? তারা বললেন, তিনি এখনই আসছেন। একটু পরে আমার পিতা (ইমাম আহমাদ) হাজির হলে তারা বললেন, তিনি এসে গেছেন। তিনি তাকে দেখে বললেন, সামনে চলে আস'। ৭৬০

দলীল খন্ডন :

ক. অত্র মজলিসে ইমাম আহমাদ ছাত্র অবস্থায় গেছেন। কেননা ইমাম যাহহাকু ইমাম আহমাদের শিক্ষকগণের একজন। ^{৭৬১} এই ঘটনাতেও তার প্রমাণ আছে। পরবর্তী অংশ দলীলদাতা উল্লেখ করেননি। পরবর্তী অংশে ইমাম যাহহাকু, ইমাম আহমাদকে বিভিন্ন প্রশ্ন জিজ্ঞেস করে তার ফিকুহ টেস্ট করেন।

সূতরাং নিঃসন্দেহে এখানে উপস্থিত সকলেই ছাত্র। এখনো তারা মুহাদ্দিছ হননি। বরং কেবল তারা হাদীছ শ্রবণ করছেন। সূতরাং এই ঘটনা থেকে ইস্তিদলাল করা যে কিছু মুহাদ্দিছ ফক্নীহ নন। তা অগ্রহণযোগ্য ও অযৌক্তিক।

খ. এই ঘটনা আরো প্রমাণ বহন করে যে, মুহাদ্দিছগণ ফিকুহ শিখার ব্যাপারে কতটা গুরুত্বারোপ করতেন। কেননা ইমাম যাহহাকু স্বয়ং একজন মুহাদ্দিছ।

দলীল নং-৯ :

ইমাম যাহাবী সায়ীদ ইবনু ওছমান আত-তুজিবী (রহঃ)-এর আলোচনা করতে গিয়ে বলেন,

৭৫৯. তামহীদ, ১/৭৩ পৃঃ, সনদ ছহীহ।

৭৬০. ইবনে আসাকির, তারীখে দিমাশক, ৫/২৯৭ পঃ।

৭৬১. মুসনাদে আহমাদ, হা/৫০৬, ৪৯৮৮।

20

Me

ইঃ প্র

20

अूर

उट

ফি ইয়

য়া

(2)

তি

1.

0.

মুহ

MO

আ

'তা

Ma

এই

Mar

ইম কর

E) 4

95

95

৭৬া

96:

99.

99:

سعيد بن عثمان التجيبي ... كان ورعا زاهدا حافظا بصيرا بعلل الحديث ورجاله، ولا علم له بالفقه.

'সে পর্বহেযগার হাফিয এবং হাদীছের ইলাল ও রিজাল শাস্ত্র বিষয়ে অভিজ্ঞ কিন্তু তার ফিকুহ বিষয়ে জ্ঞান নেই'।^{৭৬২}

দলীল খন্ডন :

আমরা প্রথমতঃ দেখব ইমাম যাহাবীর এই মন্তব্যের উৎস কী? কেননা সাঈদ বিন ওছমান মারা গেছেন ৩০৫ হিজরীতে। ইমাম যাহাবীর প্রায় ৪০০ বছর আগে। অনুসন্ধান করতে গিয়ে দেখা গেল, ইবনুল ফার্যী নামের একজন এই মন্তব্য করেছেন। কিন্তু তারও জন্ম সাঈদ বিন ওছমানের মৃত্যুর প্রায় ৫০ বছর পরে। সুতরাং তার মন্তব্য এ বিষয়ে অতটা গ্রহণযোগ্য নয়। আমরা যদি এই মন্তব্য মেনেও নেই, তাহলে বলতে হচ্ছে, এই বাক্যের অর্থ এই নয় যে, তিনি একদম ফকুীহ ছিলেন না বরং ইলমে ফিকুহের তুলনায় তিনি ইলমে হাদীছ বেশী চর্চা করতেন। যেমন, ইমাম ইবনু ফারহুন বলেন,

وغلب عليه الحديث والرواية أكثر من علم الفقه.

'তার উপর হাদীছ এবং রিওয়ায়েত বেশী প্রভাব বিস্তার করেছিল ইলম ফিকুহের চেয়ে'। ^{৭৬৩} কেননা তিনি যে ফকুীহ তার প্রমাণ পাওয়া যায়। যথা-

ক. অনেকেই মালেকী ফকুীহগণের লিস্টে তার নাম উল্লেখ করেছেন। ^{৭৬৪}

খ, অনেকেই তাকে ফক্টীহও বলেছেন। যথা-

الإمام الفاضل الفقيه

ইমাম, ফকীহ, ফাযেল। ^{৭৬৫}

मनीन न१-५०:

ইমাম তিরমিয়ী (রহঃ) বলেন,

كذلك قال الفقهاء وهم أعلم بمعاني الحديث.

'ফক্বীহগণ এমনটাই বলেছেন। আর হাদীছের মর্ম সম্পর্কে তারাই অধিক জ্ঞাত'। ৭৬৬

৭৬২, যাহাবী, তারীখু ইসলাম, পঃ ৭/৮৭।

৭৬৩. দিবাজ, ১/৩৯০ পৃঃ।

৭৬৪. জামহারাতু তারাজিমিল ফুকুাহা আল-মালিকিয়্যাহ, রাবী নং-৩৫৫, ১/৫৩১ পৃঃ; শাজারাতুন নুর আয-যাকিয়্যাহ ফী তাবাকাত আল-মালিকিয়্যাহ, পঃ ১/১২৯।

৭৬৫. জামহারাতু তারাজিমিল ফুকুাহা আল-মালিকিয়্যাহ, রাবী নং-৩৫৫, ১/৫৩১ পৃঃ; শাজারাতুন নুর আয-যাকিয়্যাহ ফী তাবাকাত আল-মালিকয়্যাহ, ১/১২৯ পঃ।

PR

151 1খা 0

হাদি কীহ যায

وغد 935

1Ka)

كذلك

া আয-

্ আয-

দলীল খন্ডন :

ইমাম তিরমিয়ী (রহঃ)-এর নিজস্ব মানহায হচ্ছে তিনি প্রতিটি হাদীছের পরে ফকুীহণের মত পেশ করে থাকেন এবং সেই ফক্বীহগণের মন্তব্য কোন সানাদ থেকে গুনেছেন তাও তিনি তার ইলালুছ ছগীরে উল্লেখ করেছেন। ^{৭৬৭}

সুতরাং তার উল্লেখিত ফুকুাহা দ্বারা তারাই উদ্দেশ্য যে ফকুীহগণের মন্তব্য তিনি তার তিরমিযীতে উল্লেখ করেছেন। যদি এটা দ্বারা অন্য কেউ উদ্দেশ্য হয়, তাহলে সাথে সাথে প্রশ্ন আসে যাদের ফিকুহ বেশী বিশুদ্ধ তাদের মন্তব্য কেন তিনি তিরমিযীতে আনলেন না। এটা তো অসম্ভব যে, ইমাম তিরমিষী একদল মানুষকে বেশী ফকুীহ বলেছেন আর তাদের মন্তব্য তিরমিষীতে না এনে যারা দুর্বল ফকুীহ তাদের মন্তব্য তিরমিযীতে এনেছেন। মস্তিক্ষ বিকৃত না হলে এই ধরণের ধারণা পোষণ করা অসম্ভব। সুতরাং এখানে ফকুীহ দ্বারা তারাই উদ্দেশ্য যাদের মন্তব্য তিনি তার সুনানে তিরমিযীতে এনেছেন। আমরা এবার তাদের নাম দেখব,

 সুফিয়ান ছাওরী । ২. মালিক বিন আনাস। ৩. আব্দুল্লাহ বিন মুবারাক। ৪. ইমাম শাফেয়ী। ৫. আহমাদ বিন হাম্বাল। १৬৮ আর তারা সকলেই বিখ্যাত মুহাদ্দিছ। সূতরাং প্রমাণিত হল মুহাদ্দিছগণের ফিকৃহ-ই বেশী অগ্রগণ্য।

जलील म१-১১ :

আব্দুল্লাহ বিন মুবারক (রহঃ) বলেন,

لولا أن الله أغاثني بأبي حنيفة وسفيان كنت كسائر الناس.

'আল্লাহ তা'আলা যদি আমাকে আবু হানীফা ও সুফিয়ান (ছাওরী)-এর মাধ্যমে সাহায্য না করতেন, তবে আমি অন্যান্য মানুষের মতো হয়ে থাকতাম'। ৭৬৯

দলীল খন্ডন :

এই সনদের হামিদ বিন আদাম একজন মিথ্যুক রাবী। ^{৭৭০} সুতরাং এই মন্তব্য অগ্রহণযোগ্য।

प्रनीन न१-**३**२ ः

ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন (রহঃ)-কে জনৈক লোক তায়াম্মুমের মত সাধারণ মাসআলা জিজেস করলে তিনি বলেন,

سل عن اهل العلم

'এ ব্যাপারে জ্ঞানীদেরকে জিজ্ঞেস কর'।^{৭৭১}

৭৬৬. জামে ভিরমিয়ী, ১/১১৮ পৃঃ, হা/৯৯০।

৭৬৭. ইলালুছ ছাগীর, পৃঃ ১-৫।

৭৬৮, প্রাত্তত ।

৭৬৯. খতীব বাগদাদী, তারীখে বাগদাদ, ১৫/৪৫৯ পৃঃ; আবুল কাছেম ইবনুল আওয়াম, ফাযাইলু আবী হানীফা, পৃঃ ৮৪।

৭৭০. नीসानून घीयान, बावी नः-२०৮५; ज्ञान-कांभिन, इवनू जानी, बावी नः-৫৬%।

৭৭১. আল-ইসনাদু মিনাদ দ্বীন, পৃঃ ৬৮।

দলীল খন্ডন :

আমি ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈনের এই মন্তব্য তায়াশ্মুম বিষয়ে পায়নি। বরং স্বামী-স্ত্রী সংক্রান্ত মাসায়েল বিষয়ে পেয়েছি। १৭२ আমি জানি না তায়াশ্মুমের এই ঘটনার সনদ কোথায়। আর এটা অসম্ভব যে আমার-আপনার মত জাহেল তায়াশ্মুমের মাসায়েল জানে আর তিনি ইমাম হয়েও জানেন না। যাই হোক আমরা আগেই প্রমাণ করেছি ইমাম ইয়াহিয়া বিন মাঈন একজন মুজতাহিদ ফকুীহ। বিস্তারিত মুহাক্রিকু নূর সাইফের রিওয়াত আব্বাস আদ-দুরীর তাহকুীকের মুকাদ্দামা দেখা যেতে পারে। আমরা আরো প্রমাণ করেছি এক দু'টি মাসায়েল না জানলেই কেউ গায়ের ফকুীহ হয়ে যায় না। সুতরাং এই দলীলের জবাব দেয়ার কোন প্রয়াজন নেই।

উদ্ভট যুক্তি:

ইমাম ওয়াকী বিন জাররাহ এবং ইয়াহিয়া বিন সাঈদ আল-কান্তান সম্পর্কে বলা হয়েছে, তারা ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর ফিকুহ অনুসরণ করতেন। আর এটাই দলীল যে, তারা মুহাদ্দিছ হওয়ার পরেও ফকুীহ নন। প্রথমতঃ এনারা সত্যিকারই ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর অনুসরণ করতেন কি-না তা তাহকুীকের মুখাপেক্ষী। কেননা ইমাম ওয়াকুীর সাথে ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর বিরোধের কিছু উদাহরণ পাওয়া যায়। ৭৭৩ তবুও আমরা আজকে সেদিকে যাচ্ছি না। আমাদের কথা হচ্ছে, ইমাম আবু ইউসুফ, ইমাম মুহাম্মাদ, ইমাম যুফার, ইমাম তুহাবী, ইমাম ইবনুল হুমাম, আল্লামা কাশ্মীরী সহ পাক-ভারতের আনাচে কানাচে হাযারো নাম না জানা ফকুীহ লকুবধারী ব্যক্তি যদি ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর ফৎওয়া অনুসরণ করার পরেও ফকুীহ হতে পারেন, তাহলে তারা কোন্ যুক্তিতে ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-কে অনুসরণ করার কারণে ফকুীহের কাতার থেকে বের হয়ে যান? উদ্ভট ও অগ্রহণযোগ্য যুক্তি।

সার্বিক জবাব:

'তালবিসে ইবলীস' বই থেকে একটি ঘটনা বর্ণনা করা হয়েছে। জনৈক মুহাদ্দিছকে কুয়াতে মরা মুরগী পড়ে গেলে কী হুকুম হবে জিজ্ঞেস করা হলে তিনি জবাব দিতে পারেননি। ⁹⁴⁸ যদিও এই ঘটনার দুইজন রাবীর বিষয়ে কোন তথ্য আমি পাইনি। যথা, আবু মানছূর বাওয়ার ও ইয়ারকানী। তারা আমার নিকট মাজহূল। তাদের জীবনী না পাওয়া পর্যন্ত এই ঘটনার সত্যতা কতটুকু তা মহান আল্লাহই ভাল জানেন। তবে আমরা কিছু সার্বিক জবাব দেয়া প্রয়োজন মনে করছি, যা এই জাতীয় সকল ঘটনা ও মন্তব্যকে শামিল হবে। যথা-

ক. প্রথমতঃ ঘটনার সনদ ছহীহ কি-না তা প্রমাণিত হতে হবে।

খ. তিনি সা হাদীছের সাং ছাত্র ও মুহাদি গ, যদি উপ করলে একড ফকীহকে এন জানি না। ^{৭৭৫} এছাড়া স্বয়ং পারে। দুনিঃ কেউ দিতে ' কারণে কাউ ঘ. কোন মু হবে, যখন জাতীয় মন্ত অর্থেও ব্যবং উদ্দেশ্য ফুর্ক মুহাদ্দিছগণ ১. ইমাম অ حب حدیث اب الحديث 1987 Jaka

'আব্দুল্লাহ ব থাকে, যেখা না এবং অ করবে? ইমা রায়কে জি েবিশুদ্ধ'।

৭৭২, জা'মে বায়ানিল ইলম হা/২১৮০।

৭৭৩. তুহফাতুল আহওয়াযী, ১/২০ ; আল-ফকীহ ওয়াল মূতাফক্কিহ, ২/১৬১।

৭৭৪, তালবিসে ইবলীস, পুঃ ১০৪।

৭৭৫. তামহী ৭৭৬. ইলামুল

সংক্রান্ত ার এটা া হয়েও একজন ংক্বীকের

ই কেউ

হ, তারা
মুহাদ্দিছ
মনুসরণ
হানীফা
চিছ না।
; ইমাম
া ফকুীহ
বৈ হতে
কারণে

তে মরা

নিও এই

য়োর ও

সত্যতা

নন মনে

খ. তিনি সত্যিকার মুহাদ্দিছ কিনা তা প্রমাণিত হতে হবে। কেননা হাদীছের সাধারণ ছাত্র বা হাদীছের সাধারণ রাবী ধর্তব্য নয়। এছাড়া ছহিবুল হাদীছ বা আহলুল হাদীছ লকুবটি সাধারণ ছাত্র ও মুহাদ্দিছ উভয়ের জন্যই ব্যবহাত হয় এই বিষয়টিও মাথায় রাখতে হবে।

গ. যদি উপরের সুবগুলো প্রমাণিত হয়ে যায়, তাহলে স্পষ্ট করতে হবে কয়টা ফৎওয়ায় ভুল করলে একজন ব্যক্তি ফক্টীহের কাতার থেকে বের হয়ে যান। কেননা ইমাম মালেকের মত মহান ফক্টীহকে একদা ৪০টি প্রশ্ন জিজ্ঞেস করা হলে তিনি ত্রিশ-এর অধিক মাসায়েলে বলেছিলেন আমি জানি না। ^{৭৭৫}

এছাড়া স্বয়ং রাসূল (ছাঃ) বলেছেন, মুজতাহিদ ভুল করবে। দলীল থাক মানুষ মাত্রই ভুল করতে পারে। দুনিয়াতে যত বড় ফকৃীহই হোক না কেন তার সকল মাসায়েল যে ঠিক এই গ্যারান্টি কেউ দিতে পারবে না। সুতরাং দুই একটি মাসায়েলের ভুলের কারণে বা হাদীছের বুঝের ভুলের কারণে কাউকে ফকৃীহগণের কাতার থেকে বের করে দেয়া যায় না।

ঘ. কোন মুহাদ্দিছের ক্ষেত্রে কারো এই জাতীয় মন্তব্য যে, 'তিনি ফক্বীহ নন', তখনই গ্রহণযোগ্য হবে, যখন স্পষ্ট হবে যে, তার উদ্দেশ্য আর আমাদের দাবীকৃত ফক্বীহ একই। কেননা এই জাতীয় মন্তব্যের উদ্দেশ্য অনেক সময় মুজতাহিদ নন হয়ে থাকে। ফক্বীহ শব্দটি মুজতাহিদ অর্থেও ব্যবহৃত। আমরা দাবী করিনি যে, প্রত্যেক মুহাদ্দিছ মুজতাহিদ। ফক্বীহ বলতে আমাদের উদ্দেশ্য ফক্বীহের অত্যধিক প্রচলিত পরিভাষা তথা অধিকাংশ মাসায়েল দলীলসহ জানা।

মুহাদ্দিছগণ শুধু ফকুীহ নন বরং তাদের ফিকুহ বেশী বিশুদ্ধ:

১. ইমাম আহমাদ (রহঃ) থেকে বর্ণিত তিনি বলেন,

قال عبدالله بن احمد بن حنبل سألت ابي عن رجل يكون ببلد لا يجد فيه الا صاحب حديث لا يعرف صحيحه من سقيمه و اصحاب رأي فتنزل به نازلة، فقال ابي يسأل أصحاب الحديث ولا يسأل أصحاب الرأي، فإن ضعيف الحديث أقوى من الرأي الاحكام لابن حزم ٧٩٢/٦ إعلام الموقعين ٧٦/١ ايقاظ همام اولي الأبصار ١١٩/١

'আব্দুল্লাহ বলেন, আমি আমার পিতাকে জিঞেস করলাম, কোন ব্যক্তি যদি এমন এক শহরে থাকে, যেখানে একজন ছহিবুল হাদীছ (হাদীছের ছাত্র আছে) যে ছহীহ-যঈফ পার্থক্য করা জানে না এবং আহলুর রায়গণ আছে। তাহলে কোন মাসয়ালা জিঞেস করার দরকার হলে সে কী করবে? ইমাম আহমাদ (রহঃ) বলেন, সে সেই হাদীছের ছাত্রকেই জিঞেস করবে, তবুও আহলুর রায়কে জিঞেস করবে না। কেননা দুর্বল হাদীছ কোন ব্যক্তির নিজস্ব মতামতের চেয়ে বেশী বিশুদ্ধ। ৭৭৬

৭৭৫. তামহীদ, ১/৭৩।

११७. रेनागून भूगाकिशीन, ১/१७।

২. মুহাদ্দিছগণের ফিকুহ সম্পর্কে বিখ্যাত হানাফী আলেম আল্লামা আব্দুল হাই লাক্ষ্ণৌভী (রহঃ)-এর একটি মন্তব্যই যথেষ্ট। তিনি বলেন,

ومن نظر بنظر الإنصاف وغاص في بحار الفقه والأصول، متجنباً عن الإعتساف، يعلم علما يقيناً أن أكثر المسائل الفرعية والأصلية التي اختلف العلماء فيها، فمذهب المحدثين فيها أقوى من مذاهب غيرهم، وإني كلما أسير في شعب الاختلاف أجد قول المحدثين فيه قريبا من الإنصاف فلله دَرُّهُم، كيف لا وهم ورثة النبي حقاً ونُوَّاب شرعه صدقاً.

'আর যে ব্যক্তি গোড়ামি থেকে দূরে থেকে ইনসাফের দৃষ্টিতে দেখবে এবং ফিকাহ ও উছুলে ফিকাহের সাগরে ডুব দিবে সে নিশ্চিতভাবে জানতে পারবে, নিশ্চয় শাখাগত ও মৌলিক যে সমস্ত মাসালায় ওলামায়ে কেরাম ইখতিলাফ করেছেন তাতে অন্যদের তুলনায় মুহাদ্দিছগণের মায়হাবই বেশী ময়রুত। আর আমি যতবার মতভেদপূর্ণ মাসালাগুলো গবেষণা করেছি ততবার মুহাদ্দিছগণের মন্তব্যকে ইনসাফের সবচেয়ে নিকটে পেয়েছি। তারা কতইনা মহান! আর কেনইবা হবে না তারাই তো মুহাম্মদ (ছাঃ)-এর প্রকৃত উত্তরসূরী এবং তার শরী আতের সত্যিকার প্রতিনিধিত্বকারী। বি

৩. ইমাম ইবনু তাইমিয়া (রহঃ) বলেন,

قال ابن تيمية فقهاء الحديث اخبر بالرسول من فقهاء غيرهم وصوفيتهم اتبع للرسول من صوفية غيرهم ، وعامتهم احق بموالاة الرسول من غيرهم مجموع فتاوي ٩٥/٤

'হাদীছের ফকুীহণণ রাসূল (ছাঃ)-এর বিষয়ে বেশী অভিজ্ঞ অন্য ফকুীহণণের চেয়ে। আর মুহাদ্দিছণণের ছুফীগণ অন্য ছুফীগণের থেকে রাসূল (ছাঃ)-এর বেশী অনুসারী। আর আহলেহাদীছের সাধারণ ব্যক্তি রাসূল (ছাঃ)-এর সমর্থনের বেশী যোগ্য অন্যদের চেয়ে'। ৭৭৮ ৪, শাহ অলিউক্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ) বলেন.

وصية هذا الفقير واتباع العلماء المحدثين في الفروع،فانهم قد جمعوا بين الفقه و الحديث 'এই অধমের ওয়াসিয়াত হচ্ছে, ফিকুহের ক্ষেত্রে মুহাদ্দিছগণের অনুসরণ করবে। কেননা তারা ফিকুহ ও হাদীছকে সমন্বয় করেছেন'। ৭৭৯ 29°

مأم

په و

e K

غ) ده

لوقت

لمعتاد

ينة، و

بحيطوا

ইমাম ছাহাবী ফিকুহ

আছে। মুহাদ্দি

কেননা খাটিয়ে

বিপরীত

হাদীছে

হয়তো

সর্বদা ে পডতে

হাদীছ ে

শেষ কা

'মুহাদ্দিছ ফকুীহ হ

যকু। ২ হ মুহাম্মাদ

(मृः ১৭১

৭৭৯, হার

৭৭৭. ইমামুল কালাম, পৃঃ ২১৬; আমরা হাদীছ মানতে বাধ্য, পৃঃ ৫৫।

৭৭৮, মাজমু' ফাতাওয়া, ৪/৯৫।

ومن نذ يقيناً أز

من مذ

الإنصا

উছুলে

্য সমস্ত যহাবই

হতবার

কনইবা

ত্যকার

قال ابر

غيرهه

আর

আর

وصية

তারা

৫. শায়খ আলবানী (রহঃ) বলেন,

299

لأن المحدث فقيه بطبيعة الحال، هل كان أصحاب التبي صلى الله عليه و سلم يدرسون الفقه أم لا ؟ و ما هو الفقه الذي كانوا يدرسونه ؟ هو ما كانوا يأخذونه من رسول الله صلى الله عليه و سلم؛ إذن هم يدرسون الحديث. أما هؤلاء الفقهاء الذين يدرسون أقوال العلماء و فقههم !! و لا يدرسون حديث نبيهم؛ الذي هو منبع الفقه، فهؤلاء يقال لهم: يجب أن تدرسوا علم الحديث، إذ إننا لا نتصور فقها صحيحاً بدون معرفة الحديث؛ حفظا و تصحيحاً و تضعيفاً، و في الوقت نفسه لا نتصور محدثاً غير فقيه! فالقرآن و السنة هما مصدر الفقه؛ كل الفقه. أما الفقه المعتاد اليوم هو فقه العلماء، و ليس فقه الكتاب و السنة، و السنة، و عبارة عن آراء و اجتهادات، لكن في الكثير منها مخالفة منهم للحديث؛ لأنهم لم يحيطوا به علماً.

ইমাম আলবানী (রহঃ)-এর এই মন্তব্যের সারর্মম হচ্ছে, মুহাদ্দিছণণ অটোমেটিক ফক্বীহ হন। ছাহাবীরা কার নিকট ফিকুহ পড়েছেন? তারা রাসূল (ছাঃ)-এর হাদীছে পড়েছেন। আজকের ফিকুহ তো ওলামাদের ইখতিলাফ জানা তাদের মন্তব্য পড়া কিন্তু আসল ফিকুহ তো হাদীছেই আছে। আর এই বিষয়ে মুহাদ্দিছণণই সবচেয়ে পারদশী'।

মুহাদ্দিছগণের ফিকৃহ কেন বেশী মযবুত?

কেননা অনেক সময় এমন ফক্বীহ যার হাদীছের জ্ঞান তেমন নেই সে হয়তো নিজের বিবেক বুদ্ধি খাটিয়ে একটা ফৎওয়া দিল। পরবর্তীতে দেখা গেল সেই বিষয়ে সরাসরি রাসূল (ছাঃ) থেকে বিপরীত মন্তব্য রয়েছে। অপরপক্ষে মুহাদ্দিছ এই ঝুঁকি থেকে মুক্ত। তেমনি কোন ফক্বীহ, যার হাদীছের জ্ঞান তেমন নেই সে হয়তো এমন একটি হাদীছ দিয়ে কোন ফংওয়া দিল, যে হাদীছটি হয়তো দুর্বল বা জাল। অপরপক্ষে মুহাদ্দিছ এই ঝুঁকি থেকে মুক্ত। এই জন্য মুহাদ্দিছের ফিকুহ সর্বদা বেশী মযবৃত। মুহাদ্দিছগণের ফিকুহ যে স্ক্লেও হয়ে থাকে তা বুঝতে চাইলে ছহীহ বুখারী পড়তে হবে। ইমাম বুখারী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারীতে যেভাবে অধ্যায় রচনা করেছেন এবং হাদীছ থেকে ইস্তিদলাল করেছেন তা বুঝতে আজও ওলামারা হিমশিম খান।

শেষ কথা:

'মুহাদ্দিছগণ ফিকুহী জ্ঞান রাখেন না' এই জাতীয় মন্তব্য ভিত্তিহীন। আমরা জানি পৃথিবী বিখ্যাত ফকুীহ হচ্ছেন ৪ জন। ইমাম নু'মান বিন ছাবিত আবু হানীফা (রহঃ) (মৃঃ ১৫০ হিঃ)। ইমাম মুহাম্মাদ বিন ইদরীস আশ-শাফেয়ী (রহঃ) (মৃঃ ২০৪হিঃ)। ইমাম মালিক বিন আনাস (রহঃ) (মৃঃ ১৭৯ হিঃ)। ইমাম আহমাদ বিন হামাল (রহঃ) (মৃঃ ২৪১ হিঃ)।

৭৭৯. হারকাতুল ইনতিলাকিল ফিকরী, পঃ ৫৭।

অত্র ৪ জন বিখ্যাত মুজতাহিদ ফক্বীহের মধ্যে তিনজনই নিজ নিজ যুগের শ্রেষ্ঠ মুহাদ্দিছ হিসাবে পরিচিত। আজও তাদের পরিচিতি যতটা না তাদের ফিকুহের জন্য তার চেয়ে বেশী তাদের হাদীছের খিদমাতের জন্য। তারাই জ্বলন্ত প্রমাণ বহন করেন যে, মুহাদ্দিছগণ ফক্বীহ।

তবে সকল মুহাদিছ (ইছতিলাহান) ফকীহ হলেও তাদের কারো ফিক্বাহ উঁচু কারো ফিকৃহ অত উঁচু নয়। আল্লাহ যাকে যেমন ফিক্বাহ দিয়েছেন। ইমাম মাজিশূন (রহঃ) বলেন,

ابن الماجشون يقول: كانوا يقولون: لا يكون إماما في الفقه مَن لم يكن إماما في القرآن والآثار، ولا يكون إماما في الآثار مَن لم يكن إماما في الفقه.

'কেউ ফক্বীহ ইমাম হতে পারে না যতক্ষণ না, সে কুরআন ও হাদীছে ইমাম হয়; তেমনি কেউ হাদীছে ইমাম হতে পারে না যতক্ষণ না সে ফিকুহে ইমাম হয়'। ৭৮০

মুহাদ্দিছগণ শুধু ফকুীহ নন বরং বলা যায় বর্তমান যে ফিকুহ শাস্ত্র তার জন্ম তারা দিয়েছেন। আপনি যদি দেখেন সর্বপ্রথম ফিকুহের মাসায়ালা নিয়ে কোন গ্রন্থ লিপিবদ্ধ হয়েছিল। আপনি খুঁজলে দেখবেন হাদীছের গ্রন্থগুলোই ফিকুহী অধ্যায় অনুযায়ী সাজিয়ে মুহাদ্দিছগণই সবার প্রথম লিখেছেন। সুনানে আবীদাউদ শুধু ফিকুহী মাসায়েলকে উদ্দেশ্য করে ফিকুহী অধ্যায় অনুযায়ী সাজিয়ে লেখা। তেমনি সুনানে তিরমিয়ী সহ হাদীছের অধিকাংশ কিতাব ফিকুহী মাসায়েলকে সামনে রেখে সেই অনুযায়ী অধ্যায় সাজিয়ে লেখা। আমি আরেকটু খুলে বলি মুহাদ্দিছগণের খুব কম বই এমন পাবেন, যেগুলোতে লেখা আছে ছহীহ হাদীছের অধ্যায়, দুর্বল হাদীছের অধ্যায়, মযবুত রাবীগণের অধ্যায়, দুর্বল রাবীগণের অধ্যায়। অধিকাংশ বইয়ে তাদের অধ্যায়, মযবুত রাবীগণের অধ্যায়, দুর্বল রাবীগণের অধ্যায়, পবিত্রতা অধ্যায়, জানাযা অধ্যায়, ছালাতে হাত বাধা অধ্যায় ইত্যাদি। তথা প্রত্যেকটি হাদীছের গ্রন্থ মূলত একটি ফিকুহের গ্রন্থ। তাদের এই বইগুলোর অনেক পরে আলাদাভাবে ফিকুহী গ্রন্থ রচনা করা হয়েছে। সুতরাং মুহাদ্দিছগণ শুধু ফকুীহ নন বরং ফিকুহ শাস্ত্রের জন্মদাতা বললে অত্যুক্তি হবে না

ফক্বীহগণের নেতা ইমাম বুখারী:

সকল মুহাদ্দিছ যে ফকুীহ এই আলোচনার শেষে আমাদের আলোচ্য ইমাম বুখারী (রহঃ) কেমন ফকুীহ ছিলেন তা আমরা দেখব। কেননা অনেকেই মুহাদ্দিছগণ গয়র ফকুীহ এই কথা বলার পাশাপাশি সরাসরি ইমাম বুখারীকে গয়র ফকুীহ বলেন। যেমন আমার প্রদ্ধেয় উস্তাদ দারুল উলুম দেওবাদের শায়খুল হাদীছ সাঈদ আহমাদ পালানপুরী বলেছেন, ইমাম বুখারী গয়র ফকুীহ। একই মন্তব্য মাওলানা শিবলী নোমানী সহ আরো অনেকেই করেছেন। নিম্নে আমরা ইমাম বুখারীর ফিকুহ বিষয়ে সেই যুগের মহান ব্যক্তিবর্গের মন্তব্য দেখব।

মুহান

298

قَالَ

ইমা ফুকা

আবু

دُ بنَ

আবু ফিকু

ইসহ

شَّابً

তোম সময়

হত আলী

عَنْدَ

খোর

ইয়ায

962.

950

988

৭৮০, জামি বায়ানিল ইলম, হা/১৫৩০।

278

H1/5

CHE

35

:50 (43

(200 NI SIGN

প্রথম

न्याया য়ল(ক

র খুব

ব্যায়.

নাম ্ হাত

র এই

व उस

(02)

ব্লার NGOG

গয়র আমরা মহাম্মাদ বিন বাশশার বলেন,

وَقَالَ حَاشِدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ: كُنْتُ بِالبَصْرَةِ، فَسَمِعْتُ قُدُومَ مُحَمَّدِ بنِ إِسْمَاعِيْلَ، فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ بُنْدَارٌ: اليَوْمَ دَخَلَ سَيِّدُ الفُّقَهَاءِ

ইমাম বুখারী যখন বাসরায় আসেন তখন ইমাম বুনদার মুহাম্মাদ বিন বাশশার বলেন আজ ফুকুাহাগণের নেতা এসেছে।^{৭৮১}

আৰু মাসআ'ৰ যুহরী বলেন,

وَقَالَ مُحَمَّدُ بِنُ أَبِي حَاتِمٍ: سَمِعْتُ حَاشِدَ بِنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: قَالَ لِي أَبُو مُصْعَبِ الزُّهْرِيُّ: مُحَمَّدُ بِنُ إِسْمَاعِيْلَ أَفقَهُ عِنْدِنَا وَأَبِصرُ بِالْحَدِيْثِ مِنْ أَحْمَدَ بنِ حَنْبَلِ.

আবু মুসআ'ব যুহরী বলেন ইমাম বুখারী আমাদের নিকটে ইমাম আহমাদের চেয়ে হাদীছ এবং ফিকুহ বিষয়ে বেশী জ্ঞানী। ^{৭৮২}

ইসহাকু বিন রাহওয়াইহ বলেন,

قَالَ: وَسَمِعْتُ حَاشِدَ بِنَ إِسْمَاعِيْلَ يَقُولُ: سَمِعْتُ إِسْحَاقَ بِنَ رَاهْوَيْهِ يَقُولُ: اكتُبُوا عَنْ هَذَا الشَّابِّ -يَعْنِي: البُخَارِيّ- فَلُو كَانَ فِي زَمَنِ الْحَسَنِ لاحْتَاجَ إِلَيْهِ النَّاسُ لمَعْرِفَتِهِ بِالْحَدِيْثِ وَفقهِهِ.

তোমরা এই যুবকের (ইমাম বুখারী) নিকট থেকে ইলম লিখা কেননা সে যদি হাসান বাসরীর সময় জীবিত থাকত তবুও মানুষ তার হাদীছ এবং ফিকুহী জ্ঞানের কারণে তার মুখাপেক্ষী 20 1960

আলী বিন হুজর বলেন,

قَالَ: وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بِنَ حُجْرٍ يَقُولُ: أَخرجَتْ خُرَاسَانُ ثَلاَثَةً: أَبُو زُرْعَةَ، وَمُحَمَّدَ بِنَ إِسْمَاعِيْلَ، وَعَبْدَ اللهِ بِنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيَّ، وَمُحَمَّدُ عِنْدِي أَبِصِرُهُم وَأَعْلَمُهُم وَأَفْقَهُهُم

খোরাসান থেকে তিন জন মহান ব্যক্তির আবির্ভাব হয়েছে। ইমাম বুখারী, ইমাম আবু যুরআ' ও ইমাম দারেমী তবে তাদের মধ্যে হাদীছ ও ফিকুহ বিষয়ে সবচেয়ে জ্ঞানী ইমাম বুখারী। ^{৭৮৪}

৭৮১. তারীখে দিমাশকু, ৫২/৮৪; সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১২/৪২২।

৭৮২. তাহবীবুত তাহবীৰ, ৯/৫০; তারীথে বাগদাদ, ২/৩২২।

৭৮৩. ফাতহুল বারী, ১/৪৮৩; মিরক্বাতুল মাফাতীহ, ১/১৬; ইবনু রজব হামলী, শার্হু ইলালিত তির্মিযী,১/৪৯৬; ইবনু কাসীর, দারুল ফিকর, আল-বিদায়া ওয়ান নিহায়া,১১/২৫; তারীখে বাগদাদ, ২/৩৪০।

৭৮৪. ফাতত্ব বারী, ১/৪৮৪; ইবনু রজব হান্দলী, শারত ইলালিত তিরমিয়ী,১/৪৯৬; তারীখে বাগদাদ, ২/৩৪০।

ইমাম বুখারী বলেন,

وَقَالَ مُحَمَّدُ بنُ أَبِي حَاتِمٍ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللهِ: سُئِلَ إِسْحَاقُ بنُ إِبْرَاهِيْمَ عَمَّنْ طلَّق ناسياً. فَسَكَّتَ سَاعَةً طَوِيْلَةً مُتفكِّراً، وَالتبسَ عَلَيْهِ الأَمْرُ. فَقُلْتُ أَنَا: قَالَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: (إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ بِهِ أَوْ تَكَلَّم . وَإِنَّمَا يُرَادُ مبّاشرَةُ هَذِهِ التَّلاَث العَمَلِ وَالقَلْبِ أُوِ الكَّلاَّمِ وَالقَلْبِ وَهَذَا لَمْ يعتقدْ بِقَلْبِهِ- فَقَالَ إِسْحَاقُ: قَوَّيْتَنِي، وَأَفْتَى بِه ইমাম ইসহাক বিন রাহওয়াইহকে একদা জিজ্ঞেস করা হল, কেউ যদি ভুলে তার বউকে তালাকৃ দেয় তাহলে কি হবে? ইমাম ইসহাকু অনেক সময় যাবত চিন্তা করতে থাকেন। তার নিকট কিছুই স্পষ্ট হচ্ছিল না। তখন আমি বললাম রাসূল (ছাঃ) বলেছেন আমার উন্মতকে সেই বিষয় থেকে মাফ করে দেয়া হয়েছে যা তারা মনে কল্পনা করে কিন্তু মুখে বলেনা বা কাজে পরিণত করেনা। ৭৮৫

এই হাদীছ থেকে ইমাম বুখারীর ইস্তিদলাল এতটাই সুক্ষ যে মানুষের বিবেক হয়রান হয়ে যাবে। এই হাদীছ প্রমাণ করে কোন কাজ ধর্তব্য হওয়ার জন্য দুইটা জিনিস একত্রিত হওয়া লাগবে। মন এবং কথা অথবা মন এবং কাজ। দুইটার কোন একটা না থাকলে সেটা ধর্তব্য হবেনা। সুতরাং ভুল ক্রমে তালাকু দিলে সেটা ধর্তব্য হবেনা। কেননা ভুলক্রমে তালাকে সজাগ মন উপস্থিত নাই। আল্লাহু আকবার!

আবু ইসহাক্ আস-সামুররায়ী বলেন,

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى فَقِيْهِ بِحَقِّهِ وَصِدقِهِ، فلينظُرْ إِلَى مُحَمَّدِ بنِ إِسْمَاعِيْلَ তোমরা কেউ যদি সত্যিকার ফকীহকে দেখতে চাও তাহলে ইমাম বুখারীকে দেখ । ^{৭৮৬} আব্দুল্লাহ বিন মুহাম্মাদ বিন সাঈদ বলেন,

أَهْلَ المَعْرِفَةِ بِنَيْسَابُوْرَ يَنْظُرُونَ، وَيَقُولُونَ: مُحَمَّدٌ أَفْقَهُ مِنْ إِسْحَاقَ.

নিশাপুরের জ্ঞানী ব্যক্তিগণ মনে করতেন ইমাম বুখারী ইমাম ইসহাকৃ-এর চেয়ে বেশী ফকুীহ। ^{৬৮৭} বিখ্যাত মুহাদ্দিছ নুয়াইম বিন হাম্মাদ বলেন,

وَقَالَ: سَمِعْتُ صَالِحَ بِنَ مِسْمَارِ المَرْوَزِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ نُعَيْمَ بِنَ حَمَّادٍ يَقُولُ: مُحَمَّدُ بِنُ إِسْمَاعِيْلَ فَقِيْهُ هَذِهِ الأُمَّةِ. ইয়ায় বুং করেন ।

মুহামাদ

263

মকার ওট সূতরাং উ ও মুহাদি 'সাইয়েদু

ভারত উ মহাদিছ (ক. শাহ ং ভারত উ মাধামে। যায়। নি ১ অধিক ছিল ইল চরিত্রগত বিন সাঈ বৰ্তমান য ইলমে হা ५ तावी 1 সীরীনের মুহাদ্দিছণ আসেন া হাদীছ বি

৭৮৫. তারীখুল ইসলাম, ৬/১৪০; তাগলীকুত তালীকু, ৫/৪০৫

৭৮৬. ফাতহুল বারী, ১/৪৮৪; সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১২/৪১৭।

৭৮৭, তাবাকাত আশ-শাফিয়িয়্যাহ, ২/২২৩; ফাতহুল বারী, ১/৪৮৪।

প্ৰদেশ প্ৰবাদ

তাহ

৭৮৯ কির

৭৯০, যিরি ৭৯১, হাফি

وَقَ

0

عَرُّ

াকু ছুই

্ব পত

বে। মন হরাং

30

قَالَ

أَهْلَ ٩৮٩.

وَقَالَ: ذَة مُدُ ইমাম বুখারী হচ্ছেন এই উদ্মতের ফকুীহ। ইয়াকুব বিন ইব্রাহিম আদ-দাওরাক্বীও একই মন্তব্য করেন। ৭৮৮

মুহাম্মাদ বিন আবি হাতিম বলেন,

عُلَمَاءَ مَكَّةً يَقُولُونَ: مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ إِمَامُنَا وَفَقِيْهُنَا.

মক্কার ওলামায়ে কেরাম বলতেন ইমাম বুখারী হচ্ছেন আমাদের ইমাম এবং ফকুীহ। বিচ্চ সুতরাং উপরের মন্তব্য গুলো থেকে স্পষ্ট বুঝা যায় ইমাম বুখারীকে তৎকালীন যুগের মহান ইমাম ও মুহাদ্দিছগণ ফুকুাহাগণের ইমাম হিসেবে গ্রহন করে নিয়েছিলেন। সুতরাং ইমাম বুখারী হচ্ছেন 'সাইয়েদুল মুহাদ্দিছীন ওয়া ইমামূল ফুকুাহা' মুহাদ্দিছগণের সরদার ও ফুকুাহাগণের ইমাম।

ভারত উপমহাদেশে হাদীছ চর্চার ইতিহাস

ভারত উপমহাদেশে হাদীছের চর্চাকে আমরা দুইভাগে ভাগ করতে পারি। ক. শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভীপূর্ব যুগ। খ. শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী পরবর্তী যুগ।

ক. শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ পূৰ্ববৰ্তী যুগ:

ভারত উপমহাদেশে হাদীছ চর্চার স্বর্ণযুগ শুরু হয় শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ)-এর মাধ্যমে। কিন্তু তার পূর্বেও ভারতে হাদীছ চর্চা ছিল। যার কিছু প্রমাণ ইতিহাসের পাতায় পাওয়া যায়। নিম্নে তার কিছু নমুনা পেশ করা হল-

১. অধিকাংশ মুহাদিছ মা ওরায়িন নাহার থেকে ছিলেন। বোখারা, নিশাপুর, সমরকল এগুলো ছিল ইলমের কেন্দ্র। আর এই অঞ্চলগুলো ভারত-পাকিস্তানের সীমান্ত ঘেষা। ভাষাগত ও চরিত্রগত ও চেহারাগত অনেক মিল রয়েছে এই অঞ্চলের মানুষের। বিখ্যাত মুহাদিছ কুতায়বা বিন সাঈদ আল-বাগলানী ইনি কুতুবে সিত্তাহর ৬ জন লেখক সকলেরই উস্তাদ। অথচ ইনি বর্তমান আফগানিস্তানের বাগলান এলাকার মানুষ। সুতরাং এই অঞ্চলগুলো অতীত থেকেই ইলমে হাদীছের কেন্দ্র ছিল। তার প্রভাব কিছুটা হলেও পাক-ভারতে পড়েছিল।

২. রাবী বিন সবীহ আল-বাসরী। ইনি পাক-ভারতে আগমন করা প্রথম মুহাদ্দিছ। মুহাম্মাদ বিন সীরীনের ছাত্র ছিলেন। আব্দুর রহমান বিন মাহদী ও ওয়াকী বিন জাররাহ প্রমুখ প্রবীণ মুহাদ্দিছগণ তার শিক্ষক ছিলেন। তিনি মুজাহিদ বাহিনীর সাথে জিহাদের উদ্দেশ্য সিন্ধু আসেন। ৭৯০ তার বিষয়ে ইমাম রামান্তরমুখী বলেন, بَأُولُ مَنْ صَنَّفَ وَبَوَّبَ 'তিনিই সর্বপ্রথম হাদীছ বিষয়ে বই লিখেন এবং অধ্যায় আকারে সাজান'। ৭৯১

৭৮৮. ক্নাসতল্পানী, ইরশাদুস সারী,১/৩৭; তারীখে দিমাশকু, ৫২/৮৪-৮৭: তারীখে বাগদাদ, ২/৩৪০; তাহযীবৃত তাহযীব, ৯/৫১-৫২।

৭৮৯ কিরমানী, ইহইয়াতু-তুরাছ, বৈরুত, কাওয়াকিব, ১/১১; সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১২/৪২৫।

৭৯০. যিরিকলী, আল-আ'লাম, ৩/১৫ পৃঃ।

৭৯১. হাফিয় যাহাৰী, সিয়ারু আলামিন নুবালা, ৭/২৮৮ পৃঃ।

. 26

G

বহ

হা

আ

2 3

কৰি

96

भूश

na

ব্যা

2013

1

986

933

২. আবু আব্দুল্লাহ মুহাম্মাদ আল-মাকৃদিসী (রহঃ) ইনি একজন পরিব্রাজক। তিনি তার সিন্ধু ভ্রমণ কাহিনী বলতে গিয়ে তার বিখ্যাত গ্রন্থ 'আহসানুত তাকুাসীম'-এ বলেন,

"أكثرهم (أي أهل السند) أصحاب حديث، ورأيت القاضي أبا محمد المنصوري، وله تدريس وتأليف، وقد صنّف كتبًا عديدة حسنة، ولا تخلو القصبات من فقهاء على مذهب أبي حنيفة - رحمه الله - وليس به مالكيّة ولا مُعتزلة ولا عمل بالحنابلة، إنهم على طريقة مستقيمة، ومذاهب محمودة، وصلاح وعفّة، قد أراحهم الله من الغلوّ والعصبية والفتنة"

'সিন্ধুর অধিকাংশ অধিবাসী আহলুল হাদীছ। আমি আবু মুহাম্মাদ আল-মানছ্রীকে দেখেছি তার অনেক দারস ও লেখা রয়েছে এবং অনেক সুন্দর কিছু বইও তিনি লিপিবদ্ধ করেছেন। আর এখানকার গ্রামগুলোতে না হানাফী ফক্বীহ ছিল না কোন মালেকী না মু'তাযেলী এবং হামলী মাযহাবের উপর আমলকারীও কেউ ছিল না। বরং তারা ছিল ছিরাতে মুক্তাক্বীমের উপর, প্রশংসিত মতের উপর এবং কল্যাণ ও পবিত্রতার উপর। মহান আল্লাহ তাদেরকে গোড়ামি ও ফিতনা থেকে মুক্ত রেখেছিলেন। বিচ্চ

এই বইয়ের লেখক মাকুদেসী (রহঃ) ৩৮০ হিজরীতে মারা গেছেন। সুতরাং এ কথা নিঃসন্দেহে বলা যায় ৩৮০ হিজরী পর্যন্ত এই ভারত উপমহাদেশের মানুষ আহলেহাদীছ মাযহাবের উপর ছিলেন। সুতরাং আহলেহাদীছরা নতুন সৃষ্ট বা ইংরেজদের দালাল এই মন্তব্য কতটা ভিত্তিহীন তা প্রতীয়মান হয়।

উল্লেখ্য যে, সিন্ধের আলোচ্য যে মানছ্রা শহর ইলমের কেন্দ্র ছিল। এই মানছ্রা বর্তমানে কোথায় তা নিশ্চিত নয়। তবে কেউ কউে বলেছেন, মানছ্রার কিছু ধ্বংসাবশেষ বর্তমানে পাকিস্তানের হায়দারাবাদ জেলা থেকে উত্তর-পূর্বে শাহদাদপুর থেকে মাত্র ৮ মাইল দূরে পাওয়া যায়। ৭৯৩ 'জুহূদ মুখাল্লাসা' গ্রন্থের লেখক বলেছেন, এটাকে ভাক্কার নামে ডাকা হয়। বর্তমানে পাঞ্জাব প্রদেশে ভাক্কার নামে একটি শহর রয়েছে মুলতান থেকে অদূরে সিন্ধু নদীর তীরবর্তী শহর।

- ২. ইসমাইল লাহোরী। প্রখ্যাত মুহাদিছ ও মুফাসির। মাহমূদ গযনভীর সাথে ভারতে এসেছিলেন। তাকে সুলায়মান নাদভী 'মাজমাউল বাহরাইন' বলে অভিহিত করেছেন। ৭১৪
- ৩. ইমাম সাগানী (রহঃ)। ভারত উপমহাদেশে জন্ম হওয়ার পরেও পৃথিবীব্যাপী প্রসিদ্ধি অর্জন করেছেন এমন মুহাদ্দিছগণের তালিকা করা হলে প্রথম দিকে ইনিই থাকবেন। পাকিস্তানের

৭৯২. মাকুদেসী, আহসানুত তাকুাসীম, ১/৪৮১ পৃঃ।

৭৯৩. বাররে আযীমপাক ও হিন্দ কি মিল্লাতে ইসলামিয়্যা,পৃঃ ৪৫-৪৬। বিঃ দ্রঃ আহলেহাদীছ আন্দোলন উৎপত্তি ও ক্রমবিকাশ বইয়ে (পৃঃ ২১৭) শাহদাদপুরের জায়গায় শাহজাদপুর রয়েছে। এটা লেখক থেকে ওহাম বা প্রিন্টিং ফ্রটি হতে পারে। পাকিস্তানে শাহজাদপুর নামে কোন জেলা বা শহর নেই।

৭৯৪. মাকালাত সুলায়মান, ২/৪ পৃঃ।

র সিন্ধু

ا کثره

وتأليف

حمد الله

محمودة

ছি তার

15 011

। আর

হামলী

উপর,

ভৃষি ও

সন্দেহে

র উপর

য়হীন তা

বৰ্তমানে

বৰ্তমানে

পাওয়া

বৰ্তমানে

তীরবর্তী

ভারতে

ন্ধ অৰ্জন

কস্তানের

ন উৎপত্তি ওহাম বা লাহোরে ৫৭৭ হিজরীতে জন্মহণ করা ক্ষণজন্মা মহাপুরুষ। তিনি বহু গ্রন্থের প্রণেতা। তন্মধ্যে যে দু'টি গ্রন্থের জন্য তিনি পৃথিবীব্যাপী প্রসিদ্ধ সে দু'টি গ্রন্থ হচ্ছে: ক. মাজমাউল বাহরায়ন। বইটি আরবী ভাষা বিষয়ক এক অনন্য গ্রন্থ। খ. মাশারিকুল আনওয়ার। ছহীহ বুখারী মুসলিমের হাদীছগুলোকে জমা করে লিখিত অনন্য এক গ্রন্থ। ^{১৯৫}

8. শায়খ হুসসামুদ্দীন। পৃথিবীব্যাপী বিখ্যাত হাদীছ বিষয়ক গ্রন্থ 'কানযুল উম্মাল'-এর সম্মানিত লেখক। ভারতের জৈনপুরে ৮৮৫ হিজরীতে জন্মগ্রহণ করা কি এই মহান মুহাদ্দিছ ইমাম সুয়ুত্তীর জা'মেউল কাবীর ও জা'মেউছ ছগীর গ্রন্থ দু'টিকে সাজিয়ে এবং তার সাথে কিছু অতিরিক্ত করে 'কানযুল উম্মাল' গ্রন্থটি লিপিবদ্ধ করেন। বিখ্যাত মুহাদ্দিছ আব্দুল ওয়াহাব শা'রানী (রহঃ) তার থেকে ইলমী ইস্তিফাদা করেছেন। কি ব

৫. তাহির পাটনী। ভারতের আহমেদাবাদে ৯১০ হিজরীতে জনুগ্রহণ করা বিখ্যাত মুহাদিছ। হাদীছ বিষয়ক তার লিখিত বহু গ্রন্থ আজও ইলমী মহলে সমাদৃত। যথা- মাজমউ বাহহারিল আনওয়ার, আল-মুগনী, তাযকিরাতুল মাওয়্'আত ইত্যাদি। বিষয়ক গ্রন্থ বাহহারিল আনওয়ার' গ্রন্থটি কুরআন ও হাদীছের কঠিন শব্দগুলোর অর্থ নিয়ে লিখিত গ্রন্থ। সমাজে প্রচলিত জাল ও যঈফ হাদীছকে জমা করে তিনি লিখেন তাযকিরাতুল মাওয়্'আত। 'আল-মুগনী' গ্রন্থটি কঠিন কঠিন রাবীর নামের সঠিক উচ্চারণ নিয়ে লিখিত। তার বইগুলো পড়লেই তার ইলমী উচ্চতা সম্পর্কে ধারণা পাওয়া যায়।

৬. আব্দুল হক্ব মুহাদ্দিছ দেহলভী। ৯৫৮ হিজরীতে দিল্লিতে জনুগ্রহণ করেছেন। 'লাম'আতুত তানকীহ' নামে মিশকাতের বিখ্যাত ব্যাখ্যা গ্রন্থের তিনি প্রণেতা। শায়খ আব্দুল হক্ব মুহাদ্দিছের পরে তার সন্তানাদি চার স্তর পর্যন্ত ইলমে হাদীছের এই দারসকে জীবিত রাখেন। সালামুল্লাহ বিন মুহাম্মাদ বিন ফখরুদ্দীন বিন আনওয়ারুল হক্ব বিন আব্দুল হক্ব মুহাদ্দিছ দেহলভী। এই পিতা, পুত্র, পৌত্র, প্রপৌত্র সিলসিলার সকলেই ইলমে হাদীছের খিদমাত করেছেন। ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যায়, মুওয়াত্তা মালেকের ব্যাখ্যায়, উছুলে কম-বেশী সকলেই গ্রন্থ প্রণয়ন করেছেন।

৭. ফাখের ইলাহাবাদী। রাফউল ইয়াদায়নের পক্ষে লেখা তার অন্যতম গ্রন্থ 'কুররাতুল আইনায়ন ফী ইছবাতি রাফয়িল ইয়াদায়ন'।

শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী পরবর্তী যুগ:

শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী পরবর্তী যুগকে ভারতে হাদীছ শাস্ত্রের স্বর্ণযুগ বলা যায়। এই যুগের গুরুত্ব বুঝাতে এতটুকু বলা যথেষ্ট যে, আরব বিশ্বে ইমাম সুয়ৃত্বীর মৃত্যুর পর থেকে নিয়ে তিন নক্ষত্র শায়েখ আলবানী, শায়েখ বিন বায, শায়খ ওছায়মীন (রহঃ)-এর যুগ পর্যন্ত এই সুদীর্ঘ

৭৯৫. যাহাবী, তারীখুল ইসলাম, ১৪/৬৩৬ পৃঃ।

৭৯৬. যিরিকলী, আ'লাম, ৪/২৭১ পঃ।

৭৯৭. নাজমূদ্দীন আল-গায়্যী, আল-কাওয়াকিবুস সায়িরা, ২/২২০ পৃঃ।

৭৯৮. আবুল হাই লাক্ষোভী, নুযহাতুল খাওয়াতির, ৪/৪০৯ পৃঃ।

৭৯৯, আব্দুর রশীদ ইরাক্বী, বাররে সগীরপাক ও হিন্দ মে আহলে হাদীছ, পৃঃ ৪০-৪৩।

কয়েকশ' বছরে ইলমে হাদীছ স্তিমিত ছিল। ইমাম শাওকানী, সান'আনী, মুহাম্মাদ বিন আব্দুল ওয়াহহাব সহ কয়েকজন ক্ষণজন্মা পুরুষ মাত্র ইলমের নেতৃত্ব দিচ্ছিলেন। ঠিক সেই সময়েই সারা পৃথিবীতে সবচেয়ে বেশী হাদীছের খিদমাত হয়েছে ভারতে। হাদীছের ইলমকে হিফাযতে ও নবায়নে শাহ অলিউল্লাহ পরবর্তী যুগের প্রভাব শুধু ভারত উপমহাদেশ ব্যাপী নয় বরং পৃথিবী ব্যাপী। খুব কমই হাদীছের গ্রন্থ এমন রয়েছে, যার উপর পাক-ভারতের আলেমগণ কাজ করেননি। এছাড়া আজ সারা বিশ্বে মুহাদিছীনে কেরামের যত বই প্রকাশ হচ্ছে, তাহকীকু হচ্ছে সেগুলোর অধিকাংশের পাণ্ডুলিপি পাক-ভারতের বিভিন্ন লাইবেরী থেকে সংগ্রহ করা। হায়দারাবাদ দুকানের দায়িরাতুল মা'আরিফ সহ দিল্লী, করাচী, লাহোরের বিভিন্ন প্রতিষ্ঠানের এই বিষয়ে রয়েছে সীমাহীন অবদান। ভারতে উপমহাদেশে হাদীছের খিদমাতে বুঝাতে আমরা প্রথমতঃ কিছু বিখ্যাত মুহাদিছের জীবনী দেখব অতঃপর পাক-ভারতের ওলামার হাদীছের উপর লিখিত গ্রন্থের কিছু নমুনা দেখব ইনশাআল্লাহ।

ভারত উপমহাদেশের কিছু মহাদ্দিছের পরিচয় :

১. শাহ অলিউল্লাহ মুহাদিছ দেহলভী: শাহ অলিউল্লাহ মুহাদিছ দেহলভী (রহঃ) এমন একজন ব্যক্তি, যার জীবনকৈ কয়েক লাইনের মধ্যে সীমাবদ্ধ করা অসম্ভব। মহান আল্লাহই ভাল জানেন তার জীবনীর উপর কতজন পিএইচ,ডি করেছেন। তার চিন্তাধারা, দর্শন ও জ্ঞানকে এক কথার শুধু একটি বিপ্রব বলা যায়। তিনি ১৭০৩ সালে জনুগ্রহণ করেন ও ১৭৬২ সালে মৃত্যুবরণ করেন। সর্বপ্রথম ফারসী ভাষায় কুরআন অনুবাদ করেন তিনি। মুওয়াত্রা মালেকের ফারসী ও আরবী ভাষায় দু'টি ব্যাখ্যা গ্রন্থ লিখেন। 'হুজ্জাতুল্লাহিল্লাহ বালিগা' নামে ইসলামের হুকুম-আহকামের গোপন রহস্যের বিষয়ে এক অনবদ্য গ্রন্থ রচনা করেন। ভারত উপমহাদেশে কুরআন ও হাদীছের শিক্ষা চালু করার পিছনে তার অবদান-ই সবচেয়ে রেশী। তিনি যে সময় জনুগ্রহণ করেন সেই সময় পাক-ভারতের মুসলিমগণের সবচেয়ে দুঃসময় চলছিল। একদিকে ইংরেজদের হায়েনা দৃষ্টি অন্যাদিকে পাক-ভারত উপমহাদেশ ছিল শিরক-বিদ'আতের স্বর্গরাজ্য। এই শিরক-বিদ'আতই মূলত ভারতে সুদীর্ঘ ছয়শ' বছরের মুসলিম শাসনের পতনকে তরান্বিত করে। যা শাহ অলিউল্লাহ মুহাদিছ দেহলভী (রহঃ) সত্যিকারভাবে উপলব্ধি করতে পেরেছিলেন। এজন্য পাক-ভারতের মুসলিমগণের কুরআন-হাদীছ থেকে দূরে চলে যাওয়াকে মূল কারণ হিসাবে গণ্য করওঃ তার সমাধানে যুগপ্রেষ্ঠ ও প্রশংসনীয় ভূমিকা রাখেন।

এই মহান মুহাদ্দিছ ও নেতার ইলমী জীবন শুরু হয় তার পিতার হাত ধরে। তার পিতা আব্দুর রহীম ছিলেন 'ফাতাওয়া আলমগীরী' বা 'ফাতাওয়া হিন্দিয়্যাহ'-এর একজন সম্মানিত লেখক। মূলত হেজায় সফরের পর হেজাযের হাদীছের দারস শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ)-এর মনকে সমূলে পাল্টে দেয়। হিজায় থেকে ফিরে তিনি হাদীছের দারসে মগ্ন হয়ে যান। তাকুলীদে শাখসীর বেড়াজালে আটকে পড়া এই সমাজকে উদ্ধারের জন্য তিনি অত্যন্ত হিকমতের সাথে কাজ শুরু করেন। একদিকে দারসে ও লেখনীতে ছহীহ হাদীছকে প্রাধান্য দিতেন এবং সেই অনুযায়ী ফৎওয়া দিতেন কিন্তু আমল করার সময় জনসম্মুথে হানাফী মায়হাব অনুযায়ী আমল করতেন। তার এই হিকমতের কারণে ধীরে ধীরে হাদীছের আলো ছড়িয়ে পড়তে শুরু করে

মানুষের অন্তরে। এই ভাবে তিনি হাদীছের আলোকে জ্বালিয়ে ভারত উপমহাদেশে নব ইতিহাসের সূচনা করেন। আজ অবধি ভারত উপমহাদেশের সকল আলেম কোন না কোন ভাবে তার ছাত্র। এই মহান আলেম ১৭৬২ সালে ইন্তেকাল করেন।

২. নওয়াব ছিদ্দীক হাসান খান ভূপালী : ভারত উপমহাদেশে ইলমে হাদীছের প্রচারে যাদের অবদান রয়েছে, তাদের মধ্যে সবার শীর্ষে তার স্থান। ভারত উপমহাদেশে তিনিই প্রথম ফাৎহুল বারী, তাফসীর ইবনে কাছীর নিয়ে আসেন। শুধু তাই নয় নিজ খরচে তা প্রকাশ করে ওলামায়ে কেরামের মাঝে ফ্রী বিতরণ করেছেন। ১৮২৭ সালে তিনি জন্মগ্রহণ করেন। ছোটতেই তিনি তার পিতাকে হারান। তার মহিয়সী মা তাকে ইলম হাসিলের প্রতি উদ্বুদ্ধ করে বিভিন্ন মাশায়েখের নিকট পাঠাতেন। ভারতের পড়াশোনা শেষ করে তিনি হিজাযের আলেমগণের নিকট থেকেও ইলম হাসিল করেন। তার শিক্ষকগণের মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন আব্দুল হকু বেনারসী, মুফতী সদরুদ্দীন দেহলভী, হাজী ইয়াকৃব মুহাজিরে মাক্কী। তিনি তার জীবনে মুদার দুই পিঠ খুব ভালভাবে অনুধাবন করেছেন। প্রথম জীবনে ছিলেন হত দরিদ্র, কপর্দক, অসহায়। বিভিন্ন জায়গায় চাকরী করে কোন মতে জীবন ধারণ করাই ছিল তার কাজ। তারপর নওয়াব সিকান্দার-এর অধীনে তার সরকারী কাজ গ্রহণ করেন। নওয়াব সিকান্দার মারা গেলে তার বিধবা মেয়ে রাজ্যের উত্তরাধিকারী হন। তিনি রাজ্য সভাসদগণের পরামর্শক্রমে ছিদ্দীক হাসান খানকে বিবাহ করেন। বিবাহের পর ছিদ্দীক হাসান খান রাজ্যের রাজা বা নওয়াব উপাধিতে ভূষিত হন। তারপর তিনি মহান আল্লাহ প্রদত্ত অর্থকে দ্বীনের কাজে ব্যয় করা শুরু করেন। কয়েকটি মাদরাসা প্রতিষ্ঠা করেন। যেখানে হতদরিদ ইয়াতীম ছেলেদের ফ্রী পাঠদানের ব্যবস্থা করেন। বিভিন্ন লাইব্রেরী প্রতিষ্ঠা করে তার মাধ্যমে বহু বই প্রকাশ করে ওলামায়ে কেরামের মাঝে ফ্রী বিতরণ করেন। বই ফ্রী বিতরণের পিছনে তিনি লক্ষ লক্ষ টাকা ব্যয় করেছেন। এছাড়া কুরআন ও হাদীছ মুখস্থ করার জন্য পুরস্কারের ব্যবস্থা করেছিলেন। বুলুগুল মারাম মুখস্থ করলে ত্রিশ রুপী, মিশকাত মুখস্থ করলে ৫০ রুপী, ছহীহ বুখারী মুখস্থ করলে ১০০ রুপী। তিনি তার সমগ্র জীবনে কত বই লিপিবদ্ধ করেছিলেন তার কোন ইয়ন্তা নেই। প্রায় আড়াইশ-এর কাছাকাছি বই প্রকাশিত। যার অধিকাংশই আরবীতে। তার লিখিত সবচেয়ে প্রসিদ্ধ কয়েকটি বই হচ্ছে - আর রাওযাতুন নাদিয়্যা। ফিকুহী বিষয়ে লিখিত অনন্য গ্রন্থ। নাছিরুদ্দীন আলবানী (রহঃ) এই গ্রন্থটি পড়ার উপদেশ দিয়েছেন। কাৎফুছ ছামার ফী আকীদাতি আহলিল আছার- আকীদার গ্রন্থ। ছালাফে ছালেহীনের আক্রীদা বা সঠিক আক্রীদা জানার একটি নির্ভরযোগ্য গ্রন্থ। আল-হিত্তাহ। কুতুবে সিত্তাহর পরিচয়ে লিখিত পৃথিবী ব্যাপী সমাদৃত আরবী গ্রন্থ। আওনুল বারী। ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা গ্রন্থ। আস-সিরাজুল ওয়াহহাজ। ছহীহ মুসলিমের ব্যাখ্যা গ্রন্থ। তার বহু গ্রন্থ পাণ্ডুলিপি আকারে নাদওয়াতুল ওলামার লাইব্রেরীতে, জা'মেয়া সালাফিয়া বানারাসে ও পাকিস্তানের শিশ মহল রোডে রয়েছে।

৩. মিয়া নাষীর হুসাইন দেহলভী: দেড় লক্ষ ছাত্রের উন্তাদ তিনি। তার উপাধী শায়খুল কুল ফিল কুল। তির্মিষীর সর্বশ্রেষ্ঠ আরবী ভাষ্যগ্রন্থ তুহফাতুল আহওয়াষীর লেখক আব্দুর রহমান মুবারকপুরী (রহঃ) তার ছাত্র। আবুদাউদের সর্বশ্রেষ্ঠ আরবী ব্যাখ্যা গ্রন্থ 'আওনুল মা'বৃদ ও

গরাতুল মাকুছুদের লেখক শামসুল হকু আযীমাবাদী (রহঃ) তার ছাত্র। শায়খুল ইসলাম সানাউল্লাহ অমৃতসরী (রহঃ) তার ছাত্র। এই তিনজন ছাত্রই তার পরিচয়ের জন্য যথেষ্ট। তিনি ১৮০৫ সালে বিহারে জন্মগ্রহণ করেন ও ১৯০২ সালে মৃত্যুবরণ করেন। শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী পরিবারের যোগ্য উত্তরসূরী শাহ মুহাম্মাদ ইসহাকু দেহলভী (রহঃ)-এর নিকট তিনি প্রায় দশ বছর পড়াশোনা করেন। শাহ ছাহেব যখন হিজরত করে মঞ্চা চলে যান, তখন তিনি মিয়া ছাহেবকে লিখিতভাবে তার স্থলাভিষিক্ত করে যান। একদল মানুষ মিথ্যা অপবাদ দেয় যে, তিনি শাহ ইসহাকু দেহলভীর ছাত্র ছিলেন না। এটা চরম ডাহা মিখ্যা অপবাদ। সকল নির্ভর্যোগ্য ঐতিহাসিক তাকে শাহ ইসহাকুের ছাত্র বলে গণ্য করেছেন। উল্লেখ্য যে, ভারত উপমহাদেশে দেওবন্দী ও আহলেহাদীছ বিভেদ তার সময়েই পূর্ণরূপে প্রকাশ পায়। তিনি শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভীর কলম ও শাহ ইসমাইল শহীদ (রহঃ)-এর আমলকে পূর্ণরূপে নিজের দারসে নিয়ে আসেন। তার সমকালীন আব্দুল গণী মুজাদ্দেদী তার সাথে সবচেয়ে বেশী শত্রুতা করেছেন। আব্দুল গণী মুজাদ্দেদীও শাহ ইসহাকু দেহলভীর ছাত্র ছিলেন। দেওবান্দী আলেম ক্বাসেম নানুতুবী (রহঃ) ও রশীদ আহমাদ গাঙ্গুহী (রহঃ) উভয়েই আব্দুল গণী মুজাদ্দেদী (রহঃ)-এর ছাত্র ছিলেন। মিয়া ছাহেব (রহঃ) যে শাহ ইসহাকু (রহঃ)-এর প্রকৃত উত্তরসূরী ছিলেন। তার ত্মলন্ত প্রমাণ হচ্ছে, তার দারসে হাযার হাযার ছাত্রের ভীড়। তিনি যদি সভ্যিকার শাহ ইসহাকৃ দেহলভী (রহঃ)-এর ছাত্র না হতেন, তাহলে ৬২ বছর যাবত দেড় লক্ষ ছাত্র তার নিকট না পড়ে আব্দুল গণী মুজাদেদী (রহঃ)-এর নিকট পড়ত। এই বিষয়ে বিস্তারিত দলীলের জন্য দুষ্টব্য সুলায়মান নাদভী প্রণীত বিখ্যাত গ্রন্থ 'তারাজিম ওলামায়ে হাদীছ হিন্দ', আশরাফ লাহোরী প্রণীত 'বুশরা' ও ফযলে হোসেন ইলাহী প্রণীত 'আল-হায়াত বা'দাল মামাত ও তাযকিরায়ে ওলামায়ে হিন্দু

শারখুল কুল ফিল কুল মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ) সারা জীবন যত ফৎওয়া লিখেছেন, তা জমা করলে ফাতাওয়া আলমগীরীর চেয়ে বড় হত। তার কিছু ফৎওয়া জমা করে ফৎওয়া নাযিরিয়া নামে তিন খণ্ডে প্রকাশিত হয়েছে। তার নিজে হাতে লেখা একমাত্র গ্রন্থ মিয়ারে হকু। যেখানে তিনি ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)-এর জীবনী এবং তাকুলীদে শাখসীর অসারতা ও বিভিন্ন হানাফী উহুলের কিতাবে যে ভিত্তিহীন উছুল রয়েছে, তা খণ্ডন করেছেন। তার এই বইয়ের জবাবে জনৈক হানাফী আলেম 'ইন্ডিসারে হক্' লিখলে মিয়া ছাহেবের চারজন ছাত্র আলাদা আলাদা বইয়ে কয়েকদিনের মধ্যেই সেই বইয়ের জবাব প্রদান করেন। যার অদ্যবধি কোন জবাব লেখা হয়েছে বলে আমাদের জানা নাই। ভারত উপমহাদেশে হাদীছের উপর আমলের যে বীজ শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ) প্রতিষ্ঠা করেছিলেন সেই বীজকে পূর্ণ মহীরহে রপান্তরিত করেন মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ) ও তার ছাত্রগণ। তার দেড় লক্ষের কাছাকাছি ছাত্র পাকিস্তান, বাংলাদেশ, মিয়ানমার, নেপাল, ভূটান, আফগানিস্তান ও ভারতে কুরআন ও হাদীছের দাওয়াত নিয়ে ছড়িয়ে পড়েন। যার বদৌলতেই আজকে আমরা সঠিক আকুীদা, সঠিক আমল বুঝতে ও শিখতে পেরেছি। গুধু ভারত উপমহাদেশ নয় বরং আরবের বড় বড় ওলামায়ে কেরাম তার নিকট ইলম হাসিল করেছেন। যেমন শায়খ মুহান্মাদ বিন আব্দুল

6

ায় কো কি গা গো

াহ সে ভাষা ভ)-

ভার হাকু গড়ে ষ্টব্য

गैज गास

ছন, ওয়া হক্ব। ভিন্ন য়ের

লাদা বোব বীজ রূহে

ক্ষের রতে নঠিক ব বড়

1 dec.

ওয়াহাবের প্রপৌত্র শায়খ ইসহাক আলুশ-শায়খ, সউদী আরবের দক্ষিণ অঞ্চলের মুজাদ্দিদ শায়খ আব্দুল্লাহ আল-কারয়াবী সকলেই মিয়া সাহেবের ছাত্র। এছাড়া মদীনা দারুলহাদীছ ও মক্কার 'দারুলহাদীছ'-এর প্রতিষ্ঠাতাও শায়খুল কুল ফিল কুল (রহঃ)-এর ছাত্র। রাহিমান্থ্যুল্লাহ

8. শামসুল হকু আযিমাবাদী: তিনি আবুদাউদের প্রায় ত্রিশ খণ্ডের 'গয়াতুল মাকুছ্দ' নামে ব্যাখ্যা লিখেছিলেন। পাক-ভারত বিভক্তির সময় হিন্দু মুসলিম দাঙ্গায় যা ক্ষতি হয় তার মধ্যে এই বইটি হারিয়ে যাওয়াও একটি। প্রথম কয়েখ খণ্ড পাকিস্তান থেকে প্রকাশিত হয়েছে। তিনি নিজেই তার ভাইকে দিয়ে ব্যাখ্যাটিকে সংক্ষিপ্ত করেছিলেন। নাম দিয়েছেন 'আওনুল মা'বুদ'। এটি এখন প্রকাশিত ও ওলামাদের নিকট বেশ সমাদৃত। এই মহান আলেম ১৮৫৭ সালে জন্মগ্রহণ করেন। তিনি তার নিজ এলাকা ডিয়ানাতে প্রাথমিক ইলম হাসিল করেন। ছোটতেই তিনি তার পিতাকে হারিয়ে ফেলেন। সাংসারিক সংকটে পড়াশোনায় কিছুটা বাধা আসলেও পরবর্তীতে উচ্চ ইলম হাসিলের জন্য তিনি দিল্লীতে মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভীর নিকট উপস্থিত হন। তার নিকট দুই বছর ব্যাপী ইলম হাসিল করেন। তারপর ভূপালে ইয়ামানী আলেমে দ্বীনে হুসাইন আনছারীর নিকট ইলম হাসিলের জন্য গমন করেন। ইলম হাসিল শেষে নিজ এলাকায় ফিরে এসে দারস্তাদেরীয়ে মগ্ন হয়ে যান। কিছুদিন পর তিনি হজ্জের জন্য হিজায় যান। সেখানেও অনেক বড় বড় ওলামায়ে কেরামের নিকট ইলমী ইস্তিফাদা করেন। হজ্জ থেকে ফিরে পূর্ণরূপে দ্বীনের খিদমতে নিয়োজিত হয়ে যান। তিনি কয়েকভাবে দ্বীনের খিদমাত করেন যেমন-

ক, দারস ও তাদরসি : তার হাতে অনেক ছাত্র গড়ে উঠে। তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছে আহমাদুল্লাহ মুহাদ্দিছ প্রতাপগড়ী ও আবুল কাসেম সাইফ বানারাসী। তার নিকট যত ছাত্র পড়তে আসত তিনি তাদের প্রাথমিক খাওয়া ও থাকার ব্যবস্থা নিজ খরচে করে দিতেন।

খ. বিভিন্ন বই আরব বিশ্ব থেকে নিয়ে এসে নিজ খরচে প্রকাশ করানো। যেমন ইমাম মুন্যিরী, ইবনুল ক্বাইয়িম ও ইমাম সুয়ৃত্বীর অনেক বই তিনি নিজ খরচে প্রকাশ করে ফ্রী ওলামায়ে কেরামের মঝে বিতরণ করেছেন।

গ. হাদীছ বিষয়ক লেখালেখিতেও তিনি অনেক এগিয়ে ছিলেন। তার হাত দিয়ে মহান আল্লাহ ঐতিহাসিক কয়েকটি গ্রন্থ দুনিয়াবাসীকে দেখার সুযোগ করে দেন। তনাধ্যে অন্যতম হচ্ছে ২৩ খণ্ডের গয়াতুল মাকুছুদ, 'আওনুল মা'বৃদ এবং সুনানে দারাকুৎনীর উপর তার গুরুত্বপূর্ণ টীকা। ইমাম বুখারী (রহঃ) তার ছহীহ বুখারীতে প্রায় ২৫ জায়গায় 'কুলা বা'যুন নাস' বলে কিছু মানুষের মাযহাবের রাদ্দ করেছেন। ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর এই রাদ্দের জবাবে মাওলানা আহমাদ আলী সাহারানপুরী একটি বই লিখেন, যা দেওবান্দ থেকে প্রকাশিত ছহীহ বুখারীর ভূমিকাতে অদ্যবধি প্রকাশিত হয়। সাথে সাথে ইমাম আয়ীমাবাদী (রহঃ) তার এই বইয়ের জবাবে 'রাফউল ইলতিবাস' নামে আরবীতে বই লিখেন। তার লিখিত বইয়ের সংখ্যা ৩০-এর বেশী তন্যধ্যে অধিকাংশই আরবীতে। এছাড়া তিনি তার ছাত্রদের দিয়েও বিভিন্ন সময় বিভিন্ন বইয়ের জবাব লিখিয়েছেন। যেমন- মাওলানা শিবলী নু'মানী যখন ইমাম বুখারীর ছহীহের উপর

কিছু অভিযোগ উত্থাপন করলেন, তার 'সীরাতুন নু'মান' বইয়ে তখন ইমাম আযীমাবাদী (রহঃ) তার ছাত্র আব্দুস সালাম মুবারকপুরীকে দিয়ে 'সীরতুল বুখারী' লেখান। আজ অবধি ইমাম বুখারীর জীবনী ও তার বইয়ের উপর এত বড় ও সুন্দর বই লিপিবদ্ধ হয়নি। বইটির বর্তমানে আরবী অনুবাদও হয়েছে।

ঘ. তার অন্যতম একটি শখ ছিল তিনি পুরাতন ও দুষ্পাপ্য বই জমা করতেন। তার লাইব্রেরী তৎকালীন সময়ে ভারতের শ্রেষ্ঠ লাইব্রেরী বলে বিবেচিত হত। কিন্তু দুঃখজনক হলেও সত্য তার এই লাইব্রেরী দুই ঘটনার মাধ্যমে ধ্বংস হয়ে যায়। প্রথম ঘটনা হিন্দু-মুসলিম দাঙ্গায় অনেক বই জ্বালিয়ে পুড়িয়ে দেয়া হয়। এই দাঙ্গার পরে তার ছেলে কিছু বই পাটনার খোদা বক্স লাইব্রেরীতে পাঠিয়ে দেন। আর কিছু বই মাওলানা হাকীম ছাহেব বাংলাদেশের ঢাকায় নিয়ে আসেন। এই হাকীম সাহেব যদি তার ছেলে হন, তাহলে তারা এখন কোখায় তা আমরা জানি না। তবে বিভিন্ন কিতাবে লেখা আছে ১৯৭১-এর যুদ্ধের সময় ঢাকার বইগুলোও ধ্বংস হয়ে যায়। শামসুল হকু আমীবাদী (রহঃ) ১৯১১ সালে মৃত্যুবরণ করেন।

৫. আব্দুর রহমান মুবারকপুরী : ইতিহাসে যে কয়েকজন ক্ষণজন্মা মহান মুহাদ্দিছ এসেছেন তাদের মধ্যে অন্যতম একজন ইমাম আব্দুর রহমান মুবারকপুরী (রহঃ)। পৃথিবীর যে কোন প্রান্তের যে কোন আলেমকে যদি জিজেস করা হয় সুনানে তিরমিয়ী বুঝার জন্য কোন্ ব্যাখ্যা গ্রন্থটি সবচেয়ে ভাল হবে? আরব-আজম সকল ওলামা এক বাক্যে যে গ্রন্থটির নাম উচ্চারণ করবেন সেটা হল- আব্দুর রহমান মুবারকপুরী (রহঃ) প্রণীত 'তুহফাতুল আহওয়াযী'। এই মন্তব্য কোন অত্যুক্তি নয় বরং বাস্তবতা। এই বইয়ের প্রতিটি পাতায় পাতায় তার জ্ঞান ও প্রজ্ঞার নমুনা রয়েছে। এই মহান আলেম ১৮৬৬ সালে জন্মগ্রহণ করেন। তিনি যে শায়খগণের নিকট ইলম হাসিল করেছেন তাদের মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন শায়খুল কুল ফিল কুল মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ) এবং হুসাইন আনছারী আল-ইয়ামানী (রহঃ)। শিক্ষকতা জীবনে তিনি বহু মাদরাসায় দারস দিয়েছেন। নিজেও দারুত তা'লীম নামে একটি মাদরাসা প্রতিষ্ঠা করেছেন। তার হাতে অনেক ছাত্র গড়ে উঠেছে। তনাধ্যে অন্যতম হচেছন আবুস সালাম মুবারকপুরী, ওবায়দুল্লাহ মুবারকপুরী, নাষীর আহমাদ রাহমানী (রহঃ)। তার ইলমী গভীরতা ও স্মৃতি শক্তি এতটাই বেশী ছিল যে, তিনি অন্ধ হয়ে যাওয়ার পরেও বই পুস্তক মুখস্থ পড়াতেন, তার তুহফাতুল আহওয়াযীর অর্ধেক তিনি অন্ধ অবস্থায় লিখেছেন। ফৎওয়াও লিখাতেন অন্ধ অবস্থায়। অত্যধিক পড়াশোনার ফলে প্রতিটি বইয়ের পাতা তার নখদর্পণে ছিল। তার লিখিত গ্রন্থের সংখ্যা বিশেরও অধিক। তন্মধ্যে অধিকাংশই আরবীতে। তিনি তুহফাতুল আহওয়াযীর ভূমিকাই লিখেছেন এক খণ্ড। যেখানে উলূমুল হাদীছের বিভিন্ন সৃক্ষ বিষয়ের আলোচনা করেছেন। হানাফী আলেম মাওলানা নিমভী যখন বুলুগুল মারামের স্টাইলে যঈফ-জাল হাদীছ জমা করে হানাফী মাযহাবের পক্ষে 'আছারুস সুনান' লিখলেন, তখন সাথে সাথে আব্দুর রহমান মুবারকপুরী (রহঃ) সেই বইয়ের জবাবে 'আবকারুল মিনান' লিখেন। তার এই জবাবের কারণে এই বইটি বুলুগুল মারামের জায়গা গ্রহণ করতে পূর্ণরূপে ব্যর্থ হয়ে যায়। এই মহান আলেম ১৯৩৫ সালে মৃত্যুবরণ করেন। তার জানাযায় স্মরণ কালের চেয়েও বেশী মানুষ হয়েছিল।

२४%

৬. মুহা জনাসূতে দেওবা দেহলভ দেয়। f শিরক-পবিত্ৰ । বানারাস ছিল। বি করেন পানিপরি নওয়াব তাদের করেন। রশীদ ত ইরতিয়া 'আজবি নিমভী হ সছাহেব বইয়ের 'সাইফুল করেন। রাদ্ধর র কিছু চিত্ৰ नाद्य व ইন্তিকাল ৭. হাযে

মিয়া নার্য ছিল যে মাদরাসা যুগের ৫

শাওকানী হাদীছগু

অন্যতম

(রহঃ) ইমাম বর্তমানে

শাইবেরী ত্য তার নেক বই বেরীতে ন। এই ব বিভিন্ন সুল হকু

এসেছেন य कान र त्राधा উচ্চারণ ই মন্তব্য र बर्जना ট ইলম হসাইন তনি বহু রেছেন রকপুরী, তি শক্তি ন, তার অবস্থায়। র সংখ্যা ভূমিকাই হানাফী হানাফী

री (त्रश्ः)

রুলুগুল

মৃত্যুবরণ

৬. মুহাম্মাদ সাঈদ বানারাসী : ১৮৪০ সালে জন্ঞহণ করে ১৯০৪ সালে মৃত্যুবরণ করেছেন। জন্মসূত্রে তিনি শিখ ছিলেন। পরবর্তীতে তিনি ইসলাম গ্রহণ করেন। ইসলাম গ্রহণের পর তিনি দেওবান্দে ইসলামের প্রাথমিক শিক্ষা গ্রহণ করেন। অতঃপর দিল্লিতে মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভীর দারসে হাদীছে যোগদান করেন। মিয়া ছাহেবের দারস তার জীবনের মোড় পাল্টে দেয়। তিনি তাকুলীদে শাখছী পরিত্যাগ করে কুরআন ও ছহীহ হাদীছের অনুসরণ শুরু করেন। শিরক-বিদ'আতের বিরুদ্ধে এক প্রকার যুদ্ধ শুরু করেন। তার নিজ শহর বানারাস হিন্দুদের পৰিত্র শহর বলে বিবেচিত হয়। সেখানে হিন্দুদের সংখ্যা বেশী। অল্প যে কয়জন মুসলিম বানারাস শহরে বসবাস করত তাদের অধিকাংশই হিন্দুদের অনুসরণে শিরক-বিদ'আতে ডুবে ছিল। তিনি নিজ শহরের মুসলিমদেরকে শিরক-বিদ'আত মুক্ত করার জন্য দাওয়াতী কাজ শুরু করেন। তিনি লেখালেখির ময়দানেও অনেক এগিয়ে ছিলেন। তৎকালীন যুগে আব্দুর রহমান পানিপথি নামে জনৈক হানাফী আলেম 'কাশফুল হিজাব' নামে একটি বই লিখেন। যেখানে তিনি নওয়াব ছিদ্দীক হাসান খান ভূপালী ও মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভীর বিরুদ্ধে বিষোদগার করেন তাদেরকে ইংরেজের গোলাম বলেন এবং আহলেহাদীছদেরকে শী'আদের অর্ভভুক্ত বলে দাবী করেন। বানারাসী ছাহেব তার জবাবে 'হিদায়াতুল মুরতাব' নামে একটি বই লিখেন। শায়খ রশীদ আহমাদ গাঙ্গোহী (রহঃ) হিদায়াতুল মুরতাবের জবাবে আবার একটি বই লিখেন 'কাশফুল ইরতিয়াব' নামে। বানারাসী (রহঃ) গাঙ্গোহী ছাহেবের বইয়ের জবাবে আবার একটি বই লিখেন 'আজবিবাতুল মুরতাব'। এই বইয়ের এখন পর্যন্ত কোন জবাব প্রকাশিত হয়নি। হানাফী আলেম নিমভী সাহেব 'হাবলুল মাতীন' নামে আস্তে আমীন বলার পক্ষে একটি বই রচনা করলে বানারসী সছাহেব তার জবাবে 'আস-সাকীন লি কাতয়ি হাবলিল মাতীন' রচনা করেন। নিমভী ছাহেব এই বইয়ের জাবাবে 'রাদ্দুস সাকীন' লিখেন। বানারাসী ছাহেব আবার নিমভী ছাহেবের জবাবে 'সাইফুল মুওয়াহহিদীন' রচনা করেন। এই বইয়ের জবাবে নিমভী ছাহেব 'রান্দুর রাদ্দ' রচনা করেন। বানারাসী ছাহেব আবার তার জবাবে 'আর-রাদ্দুর রাদ্দ' রচনা করেন। এখন পর্যন্ত 'আর রাদুর রাদ্ধ' বইয়ের কোন জবাব আর প্রকাশিত হয়নি। এই গেল বানারাসী ছাহেবের সংগ্রামের কিছু চিত্র। তিনি এই রকম প্রায় ৪০-এর গ্রন্থ লিপিবদ্ধ করেছেন। বানারাসে মাদরাসা সাঈদিয়া নামে একটি প্রতিষ্ঠানও প্রতিষ্ঠা করেন। এই মহান মানুষটি রামাযানের পবিত্র দিনে বানারসেই ইন্তিকাল করেন।

৭. হাফেয ইবরাহীম আরাবী: ১৮৪৮ সালে জন্মহণ করে ১৯০২ সালে মৃত্যুবরণ করেছেন।
মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ)-এর অন্যতম ছাত্র। তার বক্তব্য এতটাই প্রভাববিস্তারকারী
ছিল যে, তিনি নিজেও কাঁদতেন মানুষকেও কাঁদাতেন। ভারত উপমহাদেশে সর্বপ্রথম যে
মাদরাসাগুলো প্রতিষ্ঠা পায় তন্মধ্যে তার প্রতিষ্ঠিত 'মাদরাসা আহমাদিয়া' অন্যতম। তৎকালীন
যুগের শ্রেষ্ঠ প্রতিষ্ঠান বলে গণ্য হত। তার লিখিত ২৫ এরও অধিক কিতাব রয়েছে। তন্মধ্যে
অন্যতম হচ্ছে, 'তাফসীরে খলীলী' নামে কুরআনের কিছু অংশের তাফসীর। এছাড়া তিনি শায়খ
শাওকানীর বিখ্যাত গ্রন্থ 'দুরারে বাহিয়্যা'র উর্দ্ অনুবাদ করেছেন, মিশকাতে বর্ণিত ছহীহায়নের
হাদীছগুলোর ব্যাখ্যা করেছেন। এই মহান আলেম মঞ্চা মুকাররমাতে ইন্তেকাল করেন।

৮. মুহাম্মাদ বাশীর সাহসোয়ানী : ১৮৩৪ সালে জন্মহণ করেছেন ১৯০৮ সালে মৃত্যুবরণ করেছেন। একদা গোলাম আহমাদ কাদিয়ানী মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ)-কে মুনায়ারা করার চ্যালেঞ্জ ছুড়ে দেয় : মুনায়ারা হবে দিল্লীর মাটিতে। ইমাম নায়ীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ) তাকে জবাবে বলরেন, তুমি আগে আমার এক ছাত্রের সাথে মুনায়ারা কর তারপর দেখা য়াবে। তখন তিনি বাশীর সাহসোয়ানী (রহঃ)-কে ভূপাল থেকে ডেকে পাঠান। বাশীর সাহসোয়ানীর সাথে মুনায়ারায় কাদিয়ানী মিথৣক পরাজয়বরণ করে। পরবর্তীতে তার সেই মুনায়ারা 'আল হাকুস সরীহ ফী ইছবাতি হায়াতিল মাসীহ' নামে প্রকাশিত হয়। তিনি নিয়মিত দারস ও তাদরীস প্রদান করতেন। তার দারসে একবার 'কিরাত খালফাল ইমাম' তথা ইমামের পিছনে সূরা ফাতিহা তিলাওয়াতের মাসয়ালা আসে। তিনি এই মাসয়ালার উপর প্রায় এক মাস দারস প্রদান করেন। তার একজন ছাত্র তার এই দারস লিপিবদ্ধ করেছিলেন। পরবর্তীতে তার অন্যতম ছাত্র আহমাদেল্লাহ প্রতাপগড়ীর সম্পাদনায় 'আল বুরহানুল উজাব ফী ফারয়িয়াতি উম্মিল কিতাব' নামে সেই দারসটি প্রকাশিত হয়। এই মহান ইমাম দিল্লীতে মারা য়ান এবং তার প্রিয় উস্তাদ মিয়া ছাহেবের কবরের পাশেই তার কবর হয়।

৯. আব্দুল্লাহ গায়ীপুরী: ঐতিহাসিক সুলায়মান নাদভী তার সম্পর্কে বলেন, 'তিনি তাকুওয়া, পরহেযগারিতা, ইলমের গভীরতা, সুনাতের অনুসরণ, দূরদৃষ্টি সবদিক দিয়ে একক স্থান রাখতেন'। শায়খুল কুল মিয়া নায়ীর হুসাইন দেহলভী বলেন, 'আমার দারসে দু'জন আব্দুল্লাহ এসেছিল একজন আব্দুল্লাহ গজনভী আর অন্যজন আব্দুল্লাহ গায়ীপুরী। গায়ীপুরী ছাহেব মূলত দারস তাদরীসের মাধ্যমে মহান খিদমাত করেছেন। মিয়া ছাহেবের ছাত্রদের মধ্যে এনার দারসই সবচেয়ে মাকবূল ও প্রসিদ্ধ ছিল। তিনি আজমগড়ের মৌ এ জন্মগ্রহণ করেন। বিভিন্ন জায়গা থেকে প্রাথমিক ইলম হাসিল করার পর দিল্লীমুখী হন এবং মিয়া ছাহেবের নিকট থেকে কুরআন ও হাদীছের গভীর ইলম হাসিল করেন। তিনি আহলেহাদীছগণের অন্যতম পুরাতন প্রতিষ্ঠান 'জামি'আ ইসলামিয়া ফায়যে 'আম' মৌনতাভঞ্জন-এর প্রতিষ্ঠাতাগণের একজন। এই মহান আলেম লাক্ষ্ণৌতে ইন্তিকাল করেন। ইন্তিকালের পূর্বে অসুস্থতার সময়ে নাদওয়াতুল ওলামার ছাত্ররা তার নিকট থেকে ইলম হাসিল করত। তিনি ১৮৪৫ সালে জনুগ্রহণ করে ১৯১৮ সালে মৃত্যুবরণ করেন।

১০. আব্দুস সালাম মুবারকপুরী রহিমাহুল্লাহ : মহান উস্তাদ, উঁচু মাপের লেখক 'মিরা'আতুল মাফাতীহ'-এর গ্রন্থকার ওবায়দুল্লাহ মুবারকপুরী (রহঃ) সম্মানিত পিতা। ভারতের উত্তর প্রদেশের অন্তর্গত আজমগড় জেলার মুবারকপুর নামক জায়গায় ১৮৬৫ সালে জন্মগ্রহণ করেন। উল্লেখ্য যে, আজমগড় জেলা থেকে প্রতি যুগে হানাফী আহলেহাদীছ নির্বিশেষে অনেক বড় বড় আলেম বের হয়ে এসেছেন। আব্দুস সালাম মুবারকপুরী রহিমাহুল্লাহ যাদের নিকট থেকে ইলম হাসিল করেছেন তাদের অন্যতম ছিলেন শায়খুল কুল ফিল কুল মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভী রহিমাহুল্লাহ এবং 'তুহফাতুল আহওয়াযী'-এর সম্মানিত লেখক আব্দুর রহমান মুবারকপুরী রহিমাহুল্লাহ। ইলম হাসিল শেষে তিনি দারস প্রদান ও লেখালেখির কাজে ব্যস্ত হয়ে পড়েন। তিনি ইংরেজ আমলে জিহাদের কেন্দ্র মাদরাসা সাদিকপুর পাটনাতে ১৫ বছর, ফায়েযে 'আম

অ %

20

(2)

(5)

6

2

প্রব

ই

ম ম আ

র অ হ

র্রা চে

ত ব

्र भू রণ ব্যা হঃ)

0

ব মীর মাল

রীস তহা ন

হাত্র

गह्य भेड़ा

ওয়া, স্থান জ্লোহ মূলত

রসই রসই নয়গা ান ও

ইঠান মহান

নামার সালে

আতুল দেশের ইল্লেখ্য মালেম হাসিল

নহলভী ৱকপুরী শড়েন।

'আম

মৌতে তিনবছর এবং মৃত্যুর আগ পর্যন্ত দিল্লির জামে'আ রহমানিয়াতে দারস প্রদান করে গেছেন। তার লেখনীর হাত ছিল অনেক শক্ত। যখন বিখ্যাত হানাফী আলেম মাওলানা শিবলী দু'মানী তার লিখিত 'সীরাতুন নু'মান' বইয়ে মুহাদ্দিছগণের উপর বিভিন্ন উদ্ভট অভিযোগ করেন; এমনকি তার অভিযোগের কবল থেকে ইমাম বুখারী ও তার কিতাব ছহীছল বুখারীও মুক্তি পায়িন। তখন আল্লামা শামছুল হকু আযীমাবাদী রহিমাহুল্লাহ মাওলানা আন্দুস সালাম মুবারকপুরীকে ইমাম বুখারীর উপর জীবনী এবং শিবলী নু'মানী ছাহেবের করা উদ্ভট, সব অভিযোগের জবাব দিতে বলেন। আযীমাবদী রহিমাহুল্লাহর অনুরোধে মুবারকপুরী রহিমাহুল্লাহ 'সীরাতুল বুখারী' নামে ইমাম বুখারীর জীবনী এবং তার বিশ্ববিখ্যাত গ্রন্থ ছহীহুল বুখারীর উপর এক বেনযীর কিতাব লিখেন। অত্র বইটির আরবী অনুবাদ 'জামি'আ সালাফিয়া বানারাস' থেকে প্রকাশিত হয়েছে। বাংলা অনুবাদের কথা জানা নেই। তবে বইটি অনেক গুরুত্বপূর্ণ। এভাবে প্রতি যুগে যখনি কোন ব্যক্তি রাসূল (ছাঃ)-এর হাদীছ এবং মুহাদ্দিছগণের উপর আঙ্গুল উঠিয়েছে, তখন মুহাদ্দিছগণের উত্তরসূরী আহলেহাদীছগণই এগিয়ে এসেছেন। তারাই মুহাদ্দিছ ও রাসূল (ছাঃ)-এর হাদীছের মুহাদ্দিহ গুরাহা দিল্লিতে ১৯২২ সালে

ইন্তিকাল করেন। মহান আল্লাহ তাকে জান্নাতবাসী করুক! ১১. আব্দুল আযীয় রহীমাবাদী : ইংরেজদের আতংক, সংগ্রামী বক্তা ও মুজাহিদ। মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভী রহিমাহুল্লাহের ছাত্রগণ যেমন দারস, তাদরীস ও তাসনীফের মাধ্যমে খিদমাত করেছেন তেমনি ইংরেজদের বিরুদ্ধে জিহাদের মাধ্যমেও খিদমাত করেছেন। আহলেহাদীছদের মধ্যে পাটনার ছাদিকপুরী পরিবার ইংরেজ বিরোধী জিহাদে যে অবদান রেখেছে তা সত্যিই অতুলনীয়। ছাদিকপুরী পরিবারের জিহাদী আন্দোলনকে যারা সুসংগঠিত করেছিল আব্দুল আযীয রহীমাবাদী তাদের অন্যতম। তিনি ছাড়াও আব্দুল্লাহ গাযীপুরী, ইবরাহীম আরাবী ও মাওলানা আকরাম খাঁ (রহঃ)গণের অবদান রয়েছে। ইংরেজরা রহীমাবাদী রহিমাহুল্লাহর আন্দোলনে অতিষ্ট হয়ে তাকে গ্রেফতারী পরোয়ানাও জারী করেছিল। তিনি অনেকদিন আত্মগোপনে ছিলেন। ১৮৫৪ সালে বিহার প্রদেশের পাটনার রহীমাবাদ জেলায় জন্মহণ করেন। ছোট অবস্থাতেই কুরআন মুখস্থ করেন। তারপর দারসে নিজামী শেষ করে মিয়া নাযীর হুসাইন দেভলভী রহিমাহুল্লাহর দারসে হাদীছে যোগদান করেন। মিয়া ছাহেব যখন কোন ছাত্রকে কোন কিছু হাজার চেষ্টা করেও বুঝাতে পারতেন না, তখন তিনি আব্দুল আযীয়কে ডেকে বিষয়টি ছাত্রকে বুঝিয়ে দেয়ার জন্য বলতেন। ইমাম শামছুল হকু আযীমাবাদী যখন তার বিশ্ববিখ্যাত 'আবুদাউদ'-এর ভাষ্যগ্রন্থ 'আওনুল মা'বৃদ' লিখছিলেন, তখন একটি হাদীছের অর্থ তিনি বুঝতে পারছিলেন না। তিনি বিষয়টি আব্দুল্লাহ গাযীপুরী ছাহেবকে জানান তিনিও অপারগতা প্রকাশ করেন তারপর তিনি আইনুল হকু ফুলওয়ারী ছাহেবকে জিজ্ঞেস করলে তিনিও অপারগতা পেশ করেন। তারপর রহীমাবাদী ছাহেবকে জিজ্ঞেস করলে তিনি অত্যন্ত সুন্দরভাবে হাদীছটি বুঝিয়ে দেন। পরবর্তীতে আযীমাবাদী রহিমাহল্লাহ তার 'আওনুল মা'বৃদ-এ অত্র হাদীছের ব্যাখ্যায় উল্লেখ করে দিয়েছেন যে, এই ব্যাখ্যা আমাকে রহীমাবাদী রহিমাহুল্লাহ বুঝিয়েছেন। শুধু জিহাদে বা ইলমে নয় তিনি মুনাযারা বা তর্ক-বিতর্কেও ভাল দখল রাখতেন। ১৮৮৮ সালে মুরশিদাবাদে তার হানাফী ক্লাস

f

图 (三

13

(3

র (জ

0

40

नि

30

4

311

4

ক্র

হ।

আ

ফ্রেন্ড আব্দুল হক্ব হক্কানী (তাফসীরে হক্বানীর লেখক) ছাহেবের সাথে এক বিরাট মুনাযারা অনুষ্ঠিত হয়। বিষয় তাকুলীদে শাখছী ওয়াজিব এর পক্ষে বিপক্ষে। প্রায় ৫০ হাজার মানুষের উপস্থিতিতে অনেক আলেম-ওলামার সম্মেলনে উক্ত মুনাযারা অনুষ্ঠিত হয়। দুই তিনদিন চলে উক্ত মুনাযারা। অবশেষে রহীমাবাদী রহিমাহল্লাহ দলীলের দিক দিয়ে সফল প্রমাণিত হন এবং হাজার দশেক মানুষ তখনি ছহীহ হাদীছের প্রতি আমলের সিদ্ধান্ত গ্রহণ করেন। উক্ত মুনাযার 'মুনাযারায়ে মুরশিদাবাদ' নামে বই আকারে প্রকাশিত। তিনি নয়টির মত কিতাবও লিখেছেন তন্মধ্যে অন্যতম হচ্ছে 'হুসনুল বায়ান ফিমা ফী সীরতিন নু'মান' অত্র গ্রন্থে তিনি মাওলানা শিবলী নু'মানীর লেখা সীরাতুন নু'মানের যাবতীয় ভ্রান্তি উল্লেখ করতঃ তা খণ্ডন করেছেন। এই মহান ব্যক্তি ১৯১৯ সালে নিজ জেলা রহীমাবাদে ইন্তিকাল করেন। রহিমাহল্লাহ রাহ্মাতান ওয়াসি'আ।

১২. কাজী সুলায়মান মানছ্রপুরী (১৮৬৬-১৯৩০) : হাদীছ, কুরআন, দর্শন শাস্ত্র, যুক্তিবিদ্যা, ইংরেজী সহ জ্ঞানের প্রায় সকল শাখায় তার বিচরণ ছিল। ভদ্র, ন্ম ও আল্লাহভীরু মানুষ। স্মৃতিশক্তিতে ছিলেন অসাধারণ মেধাবী। সরদার দিওয়ান সিং তার সম্পর্কে বলেন, মানুষের মধ্যে যদি ফেরেশতা কেউ থাকে, তাহলে তিনি কাজী সুলায়মান মানছ্রপুরী। তিনি জীবনে কোনদিন বক্তব্য দিয়ে পথের খরচটাও গ্রহণ করেননি। উল্লেখ্য যে, পাটিয়ালার সেশন জর্জ থাকার ফলে তিনি ট্রেন সফরে কনসেশন পেতেন। বিখ্যাত ইসলামবিদ্বেষী নেতা গাজী মাহমূদ ধরমপাল তার ২য় বার ইসলাম ধর্মে ফিরে আসার ব্যাপারে বলেন, যত আলেমই আমার সাথে তর্ক-বিতর্ক করতে এসেছে, পরাজিত হয়েছে। একমাত্র দুইজন আলেম ছাড়া। যাদের পাণ্ডিত্য ও সংচরিত্র আমাকে দ্বিতীয়বার ইসলাম গ্রহণ করতে উদ্বুদ্ধ করে। তারা হচ্ছেন,

ক, মাওলানা সানাউল্লাহ অমৃতসরী ।

খ, কাজী সুলায়মান মানছুরপুরী।

সুলায়মান মানছ্রপুরী রহিমাহল্লাহ প্রায় ২০-এর অধিক গ্রন্থ লিখেছেন। তন্যুধ্যে সবচেয়ে প্রসিদ্ধ হচ্ছে 'রহমাতৃল লিল-আলামীন'। উর্দ্ ভাষায় সীরাতে রাসূল (ছাঃ)-এর উপর লিখা সবচেয়ে প্রসিদ্ধ ও গ্রহণীয় কিতাব। অত্র কিতাবের আরবী অনুবাদ দারুস সালাফিয়া, মুমাই থেকে প্রকাশিত হয়েছে। এই মহান আলেম ২য় বার হজ্ঞ সফর থেকে ফেরত আসার পথে পানি জাহাজে মৃত্যুবরণ করেন। জাহাজেই জানায়া শেষে তার লাশকে সাগের ভাসিয়ে দেয়া হয়। তার আগে দুই তিনজন মৃত হাজীর লাশ পানিতে ভাসানোর সাথে সাথে সামুদ্রিক মাছ খেয়ে যায় কিন্তু তার লাশের কাছে মাছ এসেও ফেরত চলে যায়। প্রত্যক্ষদশীদের মতে যতক্ষণ তার লাশের প্রতি আমাদের চোখ ছিল ততক্ষণ লাশকে কোন সমুদ্রিক প্রাণী স্পর্শ করেনি।

১৩. আবুল হালিম শারার: কী ভাষা, কী ডাজারী, কী সাহিত্য, কী হাদীছ সবকিছুতেই ছিল তার পারদর্শিতা। তিনি প্রায় ৮ টি ভাষা জানতেন। উর্দূ, ফারসী, ইংরেজী, ইতালী, জার্মানী, সংস্কৃত, আরবী ও ফ্রেপ্ট। সাহিত্যের জগতে প্রায় ত্রিশের অধিক উপন্যাস লিখেছেন। তন্যুধ্যে সবচেয়ে প্রসিদ্ধ হচ্ছে 'দিয়ারে হারামপুর'। এই উপন্যাসের জন্য তাকে হত্যার হুমকি পর্যন্ত দেয়া হয়েছিল। বিভিন্ন সময় বিভিন্ন পত্রিকার সম্পাদকও ছিলেন। ইউনানী চিকিৎসাবিদ্যায় এতটা

পারদর্শী ছিলেন যে, হাকীম আব্দুল লতীফ তার লিখিত 'হামারী সাইন্টিফিক ইউনানী' বইটি লিখার সময় আব্দুল হালিম ছাহেবের নিকট থেকে বিভিন্ন কঠিন রোগের বিষয়ে সহযোগিতা নিয়েছিলেন। ইলমে হাদীছে তিনি মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভী রহিমাহল্লাহর ছাত্র ছিলেন। তার ছাত্র থাকা অবস্থাতেই তিনি ইমাম আব্দুল ওয়াহহাব নাজদী রহিমাহল্লাহর 'কিতাবুত তাওহীদ' বইটি উর্দৃতে অনুবাদ করেন। এছাড়া খৃষ্টানদের রাদ্দে তার দুইখণ্ডের মাসীহ ও মাসিহিয়াত গ্রন্থটিও অনেক প্রসিদ্ধ। এই মহান জ্ঞানী ব্যক্তি ৭৬ বছর বয়সে ১৯২৬ সালে লাক্ষোতে ইন্তিকাল করেন।

১৪. মুহাম্মাদ জুনাগড়ী : খত্তীবুল হিন্দ। হানাফী ফিকুহে তার গভীর পাণ্ডিত্য ছিল। তিনি একাধারে মুফাসসির, মুহাদ্দিছ ও ফক্বীহ। তার বক্তব্য মানুষের হৃদয়ে আলোড়ন সৃষ্টি করত। ভারতের জুনাগড়ে ১৮৯০ সালে তিনি জন্মহণ করেন। মাওলানা আব্দুর রহীম গ্যনভী এবং মাওলানা ইসহাকু মানতিক্বী সহ বহু ওলামায়ে কেরামের নিকট ইলম হাসিল করেন। ইলম হাসিল শেষে তিনি মাদরাসা মুহাম্মাদিয়া প্রতিষ্ঠা করেন। আখবারে মুহাম্মাদী নামে পাক্ষিক পত্রিকা প্রকাশ করেন। যেখানে শিরক-বিদ'আত বিরোধী লেখা নিয়মিত প্রকাশিত হত। লেখনীর জগতে তিনি এমন কিছু কাজ করে যান, যা তাকে ওলামায়ে কেরামের মাঝে চির স্মরণীয় করে রাখে। তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছে তাফসীর ইবনে কাসীরের উর্দূ তরজমা, ইলামুল মুয়াক্কিয়ীনের উর্দূ তরজমা ও খুৎবায়ে মুহাম্মাদী। বর্তমানে তাফসীর ইবনে কাসীরের বাংলা অনুবাদটিও তার উর্দ অনুবাদ থেকে সহযোগিতা নিয়ে করা। তার অনুবাদে কাজে খুশী হয়ে তৎকালীন ভারতের অন্যতম রাজনৈতিক নেতা মাওলানা আবুল কালাম আযাদ তার ঈলামুল মুয়াক্কিয়ীনের অনুবাদের ভূমিকা লিখে দেন এবং কয়েকটি চিঠির মাধ্যমে তাকে সাধুবাদ জানান। জুনাগড়ী (রহঃ)-এর অন্যতম একটি বৈশিষ্ট্য হচ্ছে তিনি তার সকল গ্রন্থ, পত্রিকা ও মাদরাসা সহ যাবতীয় কিছুর নাম মুহাম্মাদ (ছাঃ)-এর নামের অনুসরণে মুহামাদী রাখেন। তার রচিত গ্রন্থ প্রায় ৯০টি। তন্যধ্যে অন্যতম একটি গ্রন্থ হচ্ছে ইরশাদে মুহামাদী, যেখানে তিনি মাওলানা আশরাফ আলী থানভী (রহঃ)-এর তাকুলীদ বিষয়ে লিখিত বইয়ের খণ্ডন এবং তার 'বেহেশতী যেওর' বইয়ের ত্রিশটি ভুল উল্লেখ করেন। এছাড়া সাইফে মুহাম্মাদী, শামসে মুহাম্মাদী, বুরহানে মুহাম্মাদী, শাময়ে মুহাম্মাদী তার লিখিত উল্লেখযোগ্য গ্রন্থ। তিনি ইবাদত জীবনেও অনেক এগিয়ে ছিলেন। তিনি নিয়মিত তাহাজ্জুদের ছালাত আদায় করতেন। ১৯৪১ সালে এই মহান আলেম মৃত্যুবরণ করেন।

১৫. সানাউল্লাহ অমৃতসরী : তার বিষয়ে এতটুকু বলা যথেষ্ট হবে যে, একই টেবিলে যদি একসাথে হিন্দু, ইহুদী, খৃষ্টান, হানাফী, কাদিয়ানী, শিখ, জৈন, বৌদ্ধ, দেওবান্দী, ব্রেলভী, শী'য়া সকলেই তার সাথে তর্ক-বিতর্কে লিপ্ত হয়, তাহলে তিনি সকলকে পরাজিত করে বিজয়ী বেশে মাঠ ছাড়বেন। এই মন্তব্য কোন অত্যুক্তি নয় বরং তৎকালীন বিরোধীপক্ষের সকলেই তার বিষয়ে এই ধারণাই পোষণ করত। তার জীবনের সবচেয়ে বড় অবদান হচ্ছে কাদিয়ানী ফিরক্বাকে দমন করা। গোলাম আহমাদ কাদিয়ানীর সাথে তার মুবাহালা ছিল খতমে নবুয়্যাতের নিদর্শন। বিখ্যাত হানাফী আলেম আতাউল্লাহ শাহ বুখারী তাকে ইসলামের সত্যুতার জীবিত মু'জেয়া বলে অভিহীত করেছেন। এই মহান আলেম ১৮৬৮ সালে জনুগ্রহণ করেন এবং ১৯৪৮ সালে

যুনাযারা মানুষের দল চলে হন এবং মুনাযার লিখেছেন ন শিবলী ই মহান সি'আ। ক্রিবিদ্যা, মানুষ। মালুমের জীবনে শন জর্জ যাহ্যদ ার সাথে

য় প্রসিদ্ধ সবচেয়ে ই থেকে থে পানি য়ে। তার যায় কিন্তু শের প্রতি

াণ্ডিত্য ও

ছিল তার সংস্কৃত, সবচেয়ে ন্তি দেয়া র এতটা মৃত্যুবরণ করেন। ছোট বয়সেই তার পিতা-মাতাকে হারিয়ে ফেলেন। সাংসারিক কট্টে বড় ভাইয়ের সাথে কাজে যোগ দেন। ১৫ বছর বয়সে জনৈক ব্যক্তির উৎসাহে ইলম হাসিলের ইচ্ছা পোষণ করেন। তিনি একই সাথে যুগের দুই মহান আলেমের নিকট ইলম হাসিল করেন। শায়কুল ফিল কুল মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভীর নিকট দিল্লীতে এবং শায়খুল হিল্দ মাহমূদুল হাসান দেওবান্দীর নিকট দারুল উল্ম দেওবান্দে ইলম হাসিল করেন। ইলম হাসিল শেষে তিনি বক্তব্য, বাহাছ, মুনাযারা, লেখনী, তাদরীস ইত্যাদির মাধ্যমে দ্বীনের খিদমাত গুরু করেন। তার যুগের তিনটি ঐতিহাসিক কাজের সাথে তিনি সরাসরি জড়িত ছিলেন।

ক. ভারতের বিখ্যাত প্রতিষ্ঠান নাদওয়াতুল ওলামা প্রতিষ্ঠা।

খ. মুসলিমের প্রতিনিধিত্বকারী সংগঠন জমঈতে ওলামায়ে হিন্দের প্রতিষ্ঠা। দুঃখজনক হলেও সত্য জমঈয়তে ওলামায়ে হিন্দ ভারতে সকল মুসলিমোর সংগঠন ছিল। সেই হিসাবে মজলিসে আমেলায় ইবরাহীম মীর শিয়ালকোটি ও সানাউল্লাহ অমৃতসরী সহ বহু আহলেহাদীছ ওলামায়ে কেরাম অর্ভভুক্ত ছিলেন। এমনকি আহলেহাদীছ আলেম আব্দুল হাফিয় জমঈতে ওলামায়ে হিন্দের আমীরও ছিলেন। কিন্তু বর্তমানে প্রতিষ্ঠানটি হুসাইন আহমাদ মাদানীর পরিবার ও দেওবান্দীদের মধ্যে সীমাবদ্ধ হয়ে গেছে, যা অত্যন্ত দুঃখজনক।

গ. আহলেহাদীছ সমাজের প্রতিনিধিত্বকারী সংগঠন 'অল-ইভিয়া আহলেহাদীছ কনফারেস' প্রতিষ্ঠা। এই সংগঠনের তিনি প্রথম নাজিমে আলা বা জেনারেল সেক্রেটারী ছিলেন। তার জীবনের সবচেয় স্মরণীয় ঘটনা হচ্ছে গোলাম আহমাদ কাদিয়ানীর সাথে মুবাহালা। গোলাম আহমাদ কাদিয়ানী মুবাহালায় দু'আ করেছিল। 'হে আল্লাহ! আমাদের মধ্যে যে সত্য তার জীবন্দশাতেই যেন মিথ্যাবাদী মারা যায়। মহান আল্লাহ্র কী কুদরত! সানাউল্লাহ অমৃতসরী (রহঃ)-এর পূর্বেই গোলাম আহমাদ কাদিয়ানীর মৃত্যু হয়। তারপর বহুদিন যাবত খতমে নবুয়াতের জীবন্ত নিদর্শন হিসাবে পৃথিবীর বুকে জীবিত ছিলেন অমৃতসরী (রহঃ)। তিনি কয়েকটি পত্রিকার প্রকাশক ও সম্পাদক ছিলেন তনাধ্যে অন্যতম হচ্ছে আখবারে আহলেহাদীছ পত্রিকা। তার লিখিত বইগুলোর সংখ্যা প্রায় দুইশ'-এর কাছাকাছি। তার অধিকাংশ গ্রন্থ, খৃষ্টান, কাদিয়ানী সহ বিভিন্ন বাতিল ফিরকার বিরুদ্ধে। তার অন্যতম দু'টি প্রসিদ্ধ গ্রন্থ হচ্ছে তাফসীরে ছানায়ী ও ফাতাওয়া ছানায়িয়াহ। তিনি রাজনৈতিক জীবনে প্রথম দিকে কংগ্রেসের সাথে জড়িত থাকলেও পরবর্তীতে মুসলিম লীগে জড়িত হন।

১৯৪৭ সালে ভারত পাকিস্তান আলাদা হয়ে গেল হিন্দু-মুসলিম দাঙ্গার শিকার হন মাওলানা সানাউল্লাহ (রহঃ)। যেহেতু তিনি সীমান্ত এলাকা পাঞ্জাবের অমৃতসরে থাকতেন এজন্য দাঙ্গার রূপ ছিল ভয়ংকর। হিন্দুদের আক্রমণে তার অতি মূল্যবান লাইব্রেরী ধ্বংস হয়ে যায়। মাওলানা সানাউল্লাহকে না পেয়ে হিন্দুরা তার প্রাণ প্রিয় লাইব্রেরীকে আগুনে জ্বালিয়ে দেয়। কংগ্রেস নেতা মাওলানা আবুল কালাম আযাদ তার লাইব্রেরী সংরক্ষণের জন্য কিছু সরকারী কর্মকর্তা পাঠালেও তা সংরক্ষণ করা সম্ভব হয়নি। মাওলানা পকিস্তানে গিয়ে পাকিস্তানের বিখ্যাত আহলেহাদীছ আলেম মাওলানা ইসমাইল সালাফীর নিকট আশ্রয় গ্রহণ করেন। সেখানে নতুন করে দ্বীনের

বড

<u>বুলা</u>

13 য়

6

交 P.

94

ার

খিদমাত শুরু করতে যাওয়ার আগেই ১৯৪৮ সালে মহান আল্লাহ্র এই বান্দা মর্দে মুজাহিদ দুনিয়া থেকে ইন্তেকাল করেন।

১৬. ইবরাহীম মীর শিয়ালকোটি : অত্যন্ত মেধাবী, মুফাসসির, মুহাদ্দিছ। তিনি মাত্র এক মাসে পবিত্র কুরআন হিফ্য করেন। রামাযানে ছিয়াম রেখে একপারা কুরআন মুখস্থ করতেন আর রাতে তারাবীহতে সেই একপারা শুনাতেন। তার এবং সানাউল্লাহ অমৃতসরীর মাঝে ভ্রাতৃত্ব ও বন্ধত্বের সম্প্রক ছিল। প্রায় সকল সম্মেলনে তারা একসাথে উপস্থিত হতেন। মাওলানা ইবরাহীম মীর শিয়ালকোটী (রহঃ) ১৮৭৪ সালে ভারতের শিয়ালকোট জেলায় জন্মগ্রহণ করেন। শিয়ালকোট আগে থেকেই ইলমী শহর ছিল। আল্লামা ইকবালের জন্মস্থানও শিয়ালকোট ছিল। আল্লামা ইকবাল ও মীর ইবরাহীম (রহঃ) ক্লাসমেট ছিলেন। আব্দুল মান্নান মুহাদ্দিছ আযীরাবাদীর নিকট থেকে তিনি ইলম হাসিল করেন। তার নিকট পড়াশোনা শেষ করে তিনি দিল্লীতে মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভী (রহঃ)-এর নিকট গমন করেন। তিনি মিয়া ছাহেবের শেষ জীবনের ছাত্র। মিয়া ছাহেবের নিকট থেকে ইলম হাসিল করে তিনি দ্বীনী খিদমাতে নিয়োজিত হয়ে যান। তাফসীর, হাদীছ, রাজনীতি সহ সব বিষয়ে তার খিদমাত সীমাহীন। তিনি অগণিত তাফসীর গ্রন্থ প্রথম থেকে শেষ পর্যন্ত মুতা'আলা করেছেন। কুরআনের সাথে তার সর্ম্পক ছিল অনেক গভীর। তিনি বিভিন্ন সূরার তাফসীরে দশের কাছাকাছি গ্রন্থ রচনা করেছেন। রাজনীতির ময়দানে তিনি এবং সানাউল্লাহ অমৃতসরী (রহঃ) এক সাথেই ছিলেন। দ্বি জাতি তত্ত্বের বিষয়ে তিনি, আল্লামা ইকবাল, শাব্বির আহমাদ ওছমানী সবাই একমত ছিলেন। 'জমঈতে ওলামায়ে হিন্দ' যখন দেশ বিভাগের বিরোধিতা করে, তখন পাকিস্তানের পক্ষে 'জমঈতে ওলামায়ে ইসলাম' নামে তারা আলাদা সংগঠন গড়ে তুলেন। যে সংগঠনের সভাপতি ছিলেন বিখ্যাত দেওবান্দী আলেম শাব্দির আহমাদ ওসছমানী (রহঃ) ও সহ সভাপতি ছিলেন মীর ইবরাহীম শিয়ালকোটি (রহঃ)। পাকিস্তান প্রতিষ্ঠার পিছনে তার অবদান ছিল অতুলনীয়। তিনি মাওলানা শাব্বির আহমাদ ওছমানী (রহঃ)-কে সাথে করে নিয়ে পাকিস্তানের পক্ষে সারা ভারত সফর করেন। বক্তব্য ও লেখনীর মাধ্যমে দ্বি জাতি তত্ত্রকে প্রতিষ্ঠিত করেন। এছাড়া 'অল-ইন্ডিয়া আহলেহাদীছ কনফারেন্স' গঠনেও তার ছিল সীমাহীন অবদান। তার লিখিত গ্রন্থগুলোর সংখ্যা একশ'-এর বেশী। তন্যুধ্যে অন্যতম হচ্ছে তাফসীর ওয়াযিহুল বায়ান ও তারীখে আহলে হাদীছ। তিনি ১৯৫৬ সালে শিয়ালকোটে ইন্তিকাল করেন মুহাদ্দিছ আব্দুল্লাহ রৌপড়ী (রহঃ) তার জানাযার ছালাত পড়ান।

১৭. আব্দুল্লাহ রৌপড়ী: সার্বিক দিক থেকে সালাফে সালেহীনের হুবহু উত্তরসূরী যদি কাউকে বলা যায়, তাহলে আব্দুল্লাহ রৌপড়ী (রহঃ) তাদের একজন হবেন। তিনি কুরআন, হাদীছ, ফিকুহ, উছুলে ফিকুাহ, ইলমুর রিজাল, জারাহ ও তা'দীল, মানতিকু সহ সকল বিদ্যায় পারদশী ছিলেন। পাশাপাশি ইবাদত বন্দেগীতেও অনেক এগিয়ে ছিলেন। তিনি ১৮৯৪ সালে ভারতের অমৃতসরে জন্মগ্রহণ করেন। তিনি আব্দুল মান্লান মুহাদ্দিছ অযিরাবাদী ও আব্দুল জাববার গযনভীর নিকট থেকে ইলম হাসিল করেন। তিনি দিল্লী যাওয়ার ৮ বছর আগেই মিয়া ছাহেব ইন্তেকাল করেন। পড়াশোন শেষ করে তিনি আম্বালা জেলার রোপড় নামক জায়গায় দারুলহাদীছ নামে মাদরাসা প্রতিষ্ঠা করেন। সেখানে দারস ও তাদরীসের পাশাপাশি আহলেহাদীছ নামে একটি

পত্রিকা প্রকাশিত করেন। তিনি দারুল হাদীছ রহমানিয়াতেও কিছু দিন দারস দিয়েছেন। তার হাতে অনেক ছাত্র গড়ে উঠে তনাধ্যে অন্যতম হচ্ছে বদীউদ্দীন শাহ রাশেদী, সানাউল্লাহ মাদানী, আতাউল্লাহ হানীফ ভুজিয়ানী। তিনি আরবীতে মিশকাতুল মাছাবীহের টীকা লিখেন। মাওলানা আনওয়ার শাহ কাশারী (রহঃ)-এর আল-ফাসছলুল খিতাব বইয়ের আরবীতে জবাব লিখেন। সেখানে ইমামের পিছনে সূরা ফাতিহা পড়ার বিষয়ে কাশারী (রহঃ) রাদ্দ করেন। 'তাহকীকুত তারাবীহ' নামে বইয়ে ২০ রাক'আত তারাবীহ পড়ার ৩৪টি দলীলের খণ্ডন করত ৮ রাক'আত তারাবীর পক্ষে দলীল পেশ করেন। তাকুলীদে ওলামায়ে দেওবান্দ বইয়ে রশীদ আহমাদ গাঙ্গুইী, আশরাফ আলী থানভী সহ যত ওলামায়ে দেওবান্দ তাকুলীদের পক্ষে যা লিখেছিলেন তার সব লেখনীর এই বইয়ে তিনি জবাব দেন। 'হাদীছ আওর মওদুদীয়াত' বইয়ে মওদুদী ছাহেবের হাদীছ বিষয়ে দৃষ্টিভঙ্গির জবাব দেন। এছাড়া 'ফাতাওয়া আহলেহালীছ' বইটিও অনেক প্রসিদ্ধ। সব মিলিয়ে তিনি প্রায় ৫০-এর অধিক বই লিপিবদ্ধ করেন। এই মহান আলেম ১৯৬৪ সালে ইন্তিকাল করেন।

১৮. শায়খুল হাদীছ ইসমাইল সালাফী: শায়খুল ইসলাম সানাউল্লাহ অমৃতসরী (রহঃ)-এরপরে তার শুন্যস্থান পূরণ করার মত কেউ থাকলে শায়খুল হাদীছ ইসমাঈল সালাফী তাদের অন্যতম। তিনি অনেক মহান আহলেহাদীছ ওলামায়ে কেরামের নিকট ইলম হাসিল করেছেন তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছে, আব্দুল মান্নান মুহাদিছ অধিরাবাদী, মাওলানা ইবরাহীম মীর শিয়ালকোটি, মাওলানা আব্দুল্লাহ গাযীপুরী। ইলম হাসিল শেষে তিনি দারস-তাদরীসে মগ্ন হয়ে যান। তার দারস দেয়ার ধরন এতটাই উঁচু মানের ছিল যে, মাওলানা সাদ কান্ধালভী বলেন, আমরা একদা ১৯৫৩ সালে কাদিয়ানী বিরোধী আন্দোলনের ফলে পাকিস্তানের জেলে ছিলাম। আমাদের সাথে মাওলানা ইসমাইল সালাফীও ছিলেন। আমরা তাকে বললাম, অযথা সময় নষ্ট না করে আপনি আমাদের 'হুজ্জাতুল্লাহিল বালিগাহ' পড়ান। মাওলানা সা'দ কান্ধালভী বলেন, আমি 'হুজ্জাতুল্লাহিল বালিগাহ' দারুল উলূম দেওবান্দে শাব্বির আহমাদ ওছমানীর নিকট পড়েছিলাম। আর আমার ধারণা ছিল এই কঠিন বই তার চেয়ে ভাল কেউ পড়াতে পারবে না। কিন্তু যখন ইসমাইল সালাফী সাহেব পড়ানো শুরু করলেন, তখন আমি হয়রান হয়ে গেলাম। তার পড়ানো শাব্বির আহমাদ ওছমানীর পড়ানোর চেয়েও সুন্দর ছিল। তার ইলমের কারণে সউদী আরবের গ্রান্ত মুফতী শায়খ বিন বায তাকে মদীনা বিশ্ববিদ্যালয়ে পড়ানোর আমন্ত্রণ জানান। কিন্তু তিনি সেই আমন্ত্রণ গ্রহণ না করে দেশে থেকে যাওয়াকেই শ্রেয় মনে করেন। তিনি অনেক মূল্যবান গ্রন্থও রচনা করেছিলেন। তার কিছু গ্রন্থ মুকুতাদা হাসান আযহারী (রহঃ) আরবীতে অনুবাদ করেছেন। যথা- হায়াতুন নাবী, যিয়ারাতু ক্বাবরিন নাবী, তাহরীকে শাহ অলিউল্লাহ ইত্যাদী র্যস্থিলো আরবীতে অনুবাদ হয়েছে এবং আরব ওলামায়ে কেরামের প্রশংসা কুড়াতে সক্ষম হয়েছে। আমি ব্যক্তিগতভাবে তার কয়েকটি গ্রন্থ পড়েছি তন্মধ্যে তার লেখা হজ্জিয়াতে হাদীছ গ্রন্থটি ফাস্ট টু লাস্ট পড়েছি। এই গ্রন্থের পাতায় পাতায় তার ইলমী গভীরতা আমাকে হয়রান করে দিয়েছে। এমন অনেক আলোচনা গেছে, যা হয়তো আমি ভালভাবে বুঝতে সক্ষম হয়নি। তার হাতে অনেক ছাত্রও তৈরি হয়েছে তার মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন মাওলানা ইসহাকু ভাটি। তিনি

সাণ ওপ ইন্দি

23

কেরে খিদ কুর

বাহ হার্নি উর্দূ

ছি

(রঃ

ছিটে বিষ কাই সাটে

গার

২০ আশ হাফি করে দিয়ে

জীব 'শা হাফি বিশ্ব

আ

এক গো গভী তন্ম

রিস

সারে

হার নী,

M

er-

10

शे,

74

বর

के ।

Can.

(5

1

ধ্য

6

T

5

À

7

T

289

সাংগঠনিক ভাবে মারকাযী জমঈতে আহলেহাদীছ পাকিস্তানের প্রথমে সেক্রেটারী জেনারেল ওপরবর্তীতে দীর্ঘদিন সভাপতির দায়িত্ব পালন করেছেন। এই মহান আলেম ১৯৬৮ সালে ইস্তিকাল করেন।

১৯. ইহসান ইলাহী যহীর (১৯৪৫-১৯৮৭) : পৃথিবীতে কিছু মানুষ অল্প সময়ে এমন বিপ্লব সৃষ্টি করেন, যা রূপকথাকেও হার মানায়। ইহসান ইলাহী যহীর (রহঃ) তাদের একজন। তার খিদমাতকে এই বইয়ে কয়েক লাইনের মধ্যে সীমাবদ্ধ করা সম্ভব নয়। জীবনের শুরুতেই পবিত্র কুরআন মাজীদ মুখস্থ করেন। পাকিস্তানে তিনি বিখ্যাত মুহাদ্দিছ মুহাম্মাদ গোন্দলবী (র্হঃ)-এর নিকট ইলম হাসিল করেন। মুহাম্মাদ গোন্দলবী (রহঃ) নিজ মেয়ের সাথে ইহসান ইলাহী যহীর (রহঃ)-এর বিবাহ প্রদান করেন। ইহসান ইলাহী যহীর (রহঃ) মদীনা বিশ্ববিদ্যালয়ে শায়খ বিন বায়, শায়খ আলবানী, শায়খ আমীন শানকীত্বী সহ অনেক মহান আলেমের নিকট থেকে ইলম হাসিল করেন। আরবী ভাষায় তার পাণ্ডিত্য ছিল অগাধ। তার ভাষণ ছিল অতুলনীয়। আরবী ও উর্দূ উভয় ভাষাতেই অত্যন্ত সাহিত্যিক মানের বিপ্লবী ভাষণ প্রদান করতেন। তিনি সাপ্তাহিক 'আল-ইতিছাম' নামক পত্রিকার সম্পাদক ছিলেন। মাসিক 'তরজুমানুল হাদীছ'-এর প্রতিষ্ঠাতা ছিলেন। সাংগঠনিকভাবেও তিনি আলাদা সংগঠন প্রতিষ্ঠা করেন। রাজনীতিতেও অনেক সক্রিয় ছিলেন। লেখনীর জগতে তার অধিকাংশ গ্রন্থ আরবীতে লিপিবদ্ধ এবং বাতিল ফিরক্বাগুলোর বিষয়ে লিখিত। তার অন্যতম বৈশিষ্ট্য ছিল তিনি পৃথিবীর কোন ব্যক্তি, সরকার, ক্ষমতাধ্র কাউকে বিন্দুমাত্র ভয় পেতেন না, যা বলতেন স্পষ্ট ও বলিষ্ঠ কণ্ঠে। এই মহান আলেম ১৯৮৭ সালে শত্রুদের বোমা হামলায় বক্তব্যরত অবস্থায় মৃত্যুবরণ করেন। পবিত্র মদীনার বাক্বিউল গরিক্বাদ কবরস্থানের তাকে দাফন করা হয়।

২০. হাঞ্চিয় মুহাম্মাদ গোন্দলবী: আরব বিশ্বের বিখ্যাত আলেমে দ্বীন ও মুফাসসির শায়খ আমীন আশ-শানক্বীত্বী বলেন, আমি মুহাম্মাদ গোন্দলবীর চেয়ে দুনিয়ার বুকে বড় কোন আলেম দেখিনি। হাফিয় গোন্দলবী (রহঃ) সত্যিকার অর্থেই হাফিয় ছিলেন। মাত্র এক মাসে পবিত্র কুরআন মুখস্থ করেন। কোনকিছু একবার পড়লেই তার মুখস্থ হয়ে যেত। তিনি প্রায় ৬২ বছর হাদীছের দারস দিয়েছেন। তার হাতে গড়া ছাত্রদের অন্যতম হচ্ছে ইরশাদুল হকু আছারী হাফিয়াহুল্লাহ্, আতাউল্লাহ হানীফ ভুজিয়ানী ও ওবায়দুল্লাহ মুবারকপুরী (রহঃ)। হাফিয গোন্দলবী (রহঃ) শেষ জীবনে মদীনা বিশ্ববিদ্যালয়ের হাদীছ বিভাগের শিক্ষক নিযুক্ত হন। একবার তিনি মন্তব্য করেন, 'শায়খুল ইসলাম ইবনু তাইমিয়া (রহঃ) উলূমে আকুলীতে বেশী পারদর্শী হলেও উলূমে নাকুলীতে হাফিয় ইবনু হায়ার আসকালানী (রহঃ) বেশী পারদশী। তার এই মন্তব্য নিয়ে মদীনা বিশ্ববিদ্যালয়ে আলোচনা-সমালোচনা শুরু হয়ে যায়। শেষ পর্যন্ত শায়খ বিন বায (রহঃ) আলাদা একটি আলোচনা অনুষ্ঠানের আয়োজন করেন। সেখানে তিন ঘণ্টাব্যাপী বক্তব্য দিয়ে শায়খ গোন্দলবী তার মন্তব্যকে প্রমাণ করেন। উপস্থিত ওলামায়ে কেরাম ও ছাত্রবৃন্দ তার জ্ঞানের গভীরতা ও পাণ্ডিত্য দেখে হতবাক হয়ে যান। তার লিখিত গ্রন্থণ্ডলোর অধিকাংশই আরবীতে। তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছে, ছহীহ বুখারীর টীকা, মিশকাতের ব্যাখ্যা, শাহ ইসমাইল (রহঃ)-এর রিসালা উছুলে ফিকুহের ব্যাখ্যা। এই মহান আলেমে দ্বীন ১৮৯৭ সালে জনুগ্রহণ করে ১৯৮৫ সালে মৃত্যুবরণ করেন। তাকে শায়খুল হাদীছ ইসমাঈল সালাফীর পাশে দাফন করা হয়।

২১. আতাউল্লাহ হানীফ ভুজিয়ানী : তিনি একাধারে গবেষক, কলামিস্ট, মুহাদ্দিছ ছিলেন। ভারত উপমহাদেশে আহলেহাদীছগণের যত পত্রিকা রয়েছে তার মধ্যে সবচেয়ে প্রসিদ্ধ ও ঐতিহাসিক পত্রিকা হচ্ছে 'আল-ইতিছাম'। 'ইতিছাম' এমন একটি পত্রিকা, যার বিভিন্ন সময় সম্পাদক ছিলেন, ইহসান ইলাহী যহীর, হাফিয ছালাভূদীন ইউসুফ, মাওলানা ইসহাকু ভাটি, মাওলানা দাউদ গ্যনভী, মুহাম্মাদ হানীফ নাদভী সহ আহলেহাদীছগণের যুগ শ্রেষ্ঠ ওলামায়ে কেরাম। এই ঐতিহাসিক 'ইতিছাম' পত্রিকা আজও পাকিস্তানের আহলেহাদীছগণের সবচেয়ে জনপ্রিয় ও প্রসিদ্ধ পত্রিকা। এত কিছু বলার কারণ হচ্ছে আমাদের আলোচ্য শায়থ আতাউল্লাহ হানীফ ভুজিয়ানী (রহঃ) এই পত্রিকার প্রতিষ্ঠাতা। প্রথমদিকে পত্রিকাটি তার নিজস্ব ছিল পরবর্তীতে তা আহলেহাদীছের জাতীয় সম্পদে পরিণত হয়। লেখালেখি ও গবেষণার পাশাপাশি তিনি দারস-তাদরীসেও ব্যস্ত থাকেন। তার সবচেয়ে প্রশংসনীয় অভ্যাস হচ্ছে সালাফগণের বই জমা করা তার নেশা ছিল। তার লাইব্রেরী পুরাতন বইয়ের সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য স্থান। নওয়াব ছিদ্দীক হাসান খান ভূপালী (রহঃ)-এর লিখিত ২২২টি বইয়ের সবগুলোই তার নিকট সংগৃহীত ছিল। বিভিন্ন সময় ওলামায়ে আহলেহাদীছ যত পত্রিকা প্রকাশ করেছেন যেমন অমৃতসরী (রহঃ)-এর 'আখবারে আহলে হাদীছ', বাটালভী (রহঃ)-এর 'ইশা'আতুস সুনাহ' সহ সকল পত্রিকার সকল সংখ্যা তার নিকট সংরক্ষিত ছিল। তিনি মৃত্যুর আগে শিশ মহল রোডে একটি ৪ তলা বিল্ডিং তৈরি করে 'আদ-দারুদ দাওয়াহ আস-সালাফিয়্যাহ' নামে একটি গবেষণা ও প্রকাশনা প্রতিষ্ঠান গড়ে তুলে তার লাইব্রেরীকে সেখানে ওয়াকুফ করে দেন। 'আল-ইতিছাম'-এর অফিসকে স্থানান্তর করে এখানে নিয়ে আসেন। অদ্যবধি শিশমহল রোডের এই বিল্ডিংয়ে তার লাইব্রেরী ও ইতিছাম পত্রিকা থেকে আহলেহাদীছ সমাজ উপকৃত হচ্ছে। তার রচিত আলাদা গ্রন্থও রয়েছে প্রায় বিশের কাছাকাছি। তন্মধ্যে সবচেয়ে প্রসিদ্ধ হচ্ছে আরবীতে লিখিত সুনানে নাসায়ীর ব্যাখ্যা 'আত-তা'লীক্বাত আস-সালাফিয়্যাহ'। মিশকাতের তাহক্বীক্বে লিখিত তিন খণ্ডের আরবী গ্রন্থ। এই মহান ব্যক্তিত্ব ১৯৮৩ সালে ইন্তিকাল করেন।

২২. বিদিউদ্দীন শাহ রাশেদী: ইমাম ফিল হাদীছ। ইলমে হাদীছ, জারাহ ও তা'দীল, রিজাল শাস্ত্র তার নেশা পেশা ছিল। তিনি এই বিষয়ে আরবী ভাষাতেই বই লিখেছেন ৬০-এর অধিক। তন্যধ্যে অন্যতম হচ্ছে তারাজিম শুয়ুখ বায়হাকী, নাকুয ক্বাওয়ায়েদ উল্মিল হাদীছ। মাওলানা আশরাফ আলী থানভী (রহঃ)-এর নির্দেশনায় মাওলানা জা'ফর আহমাদ থানভী ছাহেব 'ইলাউস সুনান' লিখলেন। ইলাউস সুনানের ভূমিকায় হাদীছ তাহকীকের জন্য এমন কিছু উছুলের আলোচনা করেন, যা জমহূর মুহাদ্দিছীনের নিকটে অগ্রহণযোগ্য। তখন শায়খ বিদিউদ্দীন শাহ রাশেদী নাকুয ক্বাওয়ায়েদ উল্মিল হাদীছ নামে সেই ভূমিকার আরবী ভাষায় রাদ্দ করেন। বিদিউদ্দীন শাহ রাশেদী (রহঃ) সিন্ধ এলাকায় মানুষকে শিরক ও বিদ'আত থেকে বাঁচাতে যারপর নাই পরিশ্রম করেছেন। তিনি মাযারে মাযারে গিয়ে মানুষকে নছীহাত করতেন। কুরআন ও হাদীছ থেকে কবরপূজার অসারতা প্রমাণ করতেন। এভাবে সিন্ধের যাবতীয় কুসংস্কারের বিক্রদ্ধে তিনি দাওয়াত চালিয়ে যান। তার দাওয়াতে একদিকে যেমন বহু মানুষ ছহীহ আক্বীদায় ফিরে আসে তেমনি একদল আলেম তার শক্রতে পরিণত হয়। তবুও তিনি বিন্দুমাত্র পিছপা হননি।

তার অবস্থান থেকে একটুও টলেননি। এই মহান মুহাদ্দিছ ১৯২৬ সালে জন্মগ্রহণ করেন। তিনি প্রাথমিক ইলম তার পিতা ও বড় ভাই থেকে হাসিল করেন। তার পিতা ইহসান উল্লাহ রাশেদী ও বড় ভাই মুহিববুল্লাহ রাশেদী উভয়েই অনেক বড় আলেম ও মুহাদ্দিছ ছিলেন। এছাড়া মাওলানা সানউল্লাহ অমৃতসরী ও ওবায়দুল্লাহ সিন্ধির নিকট উঁচু ইলম হাসিল করেন। শুধ পাক-ভারত নয় বরং আরবের অনেক আলেমও তার নিকট ইলম হাসিল করেন। তার ছাত্রদের মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন শায়খ অসিউল্লাহ, শায়খ আব্দুল আযীয় নুরিস্তানী। আরব ছাত্রগণের মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন ইমামে কা'বা ওমর বিন মুহাদ্দাদ বিন সাবীল। এই মহান মুহাদ্দিছ শুধু আরবী ভাষাতেই বই লিখেছেন এমন নয় বরং উর্দৃ ও সিন্ধি ভাষায় তার রয়েছে অগণিত বই। পুরো জীবনটা দারসতাদরীস, লেখা লেখি ও গবেষণা ও দাওয়াতী কাজে কাটিয়ে দেয়া এই মহান মুহাদ্দিছ ১৯৯৬ সালে করাচীতে ইন্তেকাল করেন।

২৩. ওবাইদুল্লাহ রহমানী মুবারকপুরী: ইমাম ফিল হাদীছ। ইলমে হাদীছ, জারাহ ও তা'দীল, রিজাল শাস্ত্রে তার ইলমের স্বীকৃতি শুধু ভারত উপমহাদেশ নয় বরং পৃথিবীর ওলামায়ে কেরাম দিয়েছেন। মিশকাতুল মাছাবীহের আরবী ব্যাখ্যা গ্রন্থ মির'আতুল মাফাতীহের সম্মানিত লেখক তিনি। তার এই ব্যাখ্যা গ্রন্থটি বিশ্বব্যাপী সমাদৃত। তিনি ১৯০৯ সালে জনুগ্রহণ করেন। তার পিতা আব্দুস সালাম মুবারকপুরী শায়খুল কুল ফিল কুল মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভীর ছাত্র ছিলেন। তার পিতাও একজন মুহাদ্দিছ আলেম। তিনি তার পিতা থেকে ইলম গ্রহণ করেন। পরবর্তীতে জামি'আহ রাহমানিয়া দিল্লীতে আহমাদুল্লাহ মুহাদ্দিছ প্রতাপগড়ী, আব্দুর রহমান মুবারপকপুরী ও হাফিয গোন্দলবী (রহঃ) প্রমুখ বিখ্যাত ওলামায়ে কেরাম থেকে ইলম গ্রহণ করেন। দারুল হাদীছ রাহমানিয়া থেকে পড়াশোন শেষ করলে তার ইলমের কারণে তাকে দারুল হাদীছ রাহমানিয়াতে শিক্ষক হিসাবে নিয়োগ দেয়া হয়। তার শিক্ষকতা জীবনে অনেক মুহাদ্দিছ ছাত্র তার হাতে গড়ে উঠে তন্যধ্যে বাংলাদেশের দুইজন মহান শায়খও ছিলেন। যথা-

ড. আফতাব আহমাদ রহমানী ও শায়খ আহমাদুল্লাহ রহমানী (রহঃ)। এইদিকে তার উন্তাদ শায়খ আদুর রহমান মুবারকপুরী ইমাম তিরমিয়ী (রহঃ)-এর বিশ্বব্যাপী প্রসিদ্ধ গ্রন্থ 'তুহফাতুল আহওয়ায়ী'-এর তৃতীয় খণ্ড লেখার পর অন্ধ হয়ে যান। তখন তার এমন একজন আলেমের প্রয়োজন পড়ে যে তাকে তুহফাতুল আহওয়ায়ী লিখতে সার্বিকভাবে সহযোগিতা করতে পারবে। তখন তিনি ওবাইদুল্লাহ মুবারকপুরী (রহঃ)-কে নিজের কাছে মুবারকপুরে ডেকে পাঠান। আদুর রহমান মুবারকপুরী (রহঃ)-এর এই একান্ত সান্নিধ্য পাওয়াটা তার জন্য ছিল সোনায় সোহাগা। তিনি তুহফাতুল আহওয়ায়ী লিখতে সহযোগিতা করতে গিয়ে আব্দুর রহমান মুবারকপুরী (রহঃ)-এর হাত ধরে ইলমের সাগরে ভ্রমণ করেন। যা তাকে পরবর্তীতে মির'আতুল মাফাতীহ লিখতে অনেক অনুপ্রেরণা ও রসদ যুগিয়েছিল। উল্লেখ্য যে, পাকিস্তানের আতাউল্লাহ ভুজিয়ানী (রহঃ) তাকে চিঠি লিখে মিশকাতের টীকা লিখার জন্য অনুরোধ করেন। টীকা লিখতে গিয়ে যখন তিনি দেখেন হাদীছের উপর দূরবর্তী ব্যাখ্যার মাধ্যমে আক্রমণ করা হয়েছে, তখন তিনি রাদ্দ লিখতে গিয়ে এমনভাবে ইলমের সাগরে ডুব দেন যে বিস্তর ব্যাখ্যা লিখে বসেন। ব্যাখ্যার করেক পূষ্ঠা পাকিস্তানে পাঠালে আতাউল্লাহ ভুজিয়ানী (রহঃ) ব্যাখ্যা পড়ে খুশীতে বিগলিত হয়ে যান। তিনি

2

2

2

পাল্টা চিঠিতে মুবারকপুরী (রহঃ)-কে ব্যাখ্যা লেখার কাজ চালিয়ে যেতে বলেন। ব্যাখ্যা লেখা শেষ হলে পাকিস্তান থেকে মাওলানা আতাউল্লাহ ভুজিয়ানীর তত্ত্বাবধানে গ্রন্থটি প্রকাশিত হয়। ফালিল্লাহিল হামদ। এই মহান মুহাদ্দিছ ১৯৯৪ সালে ইন্তিকাল করেন।

সার্বিক তথ্য সূত্রঃ উপরের জীবনীগুলো আমরা কয়েকটি বই থেকে সংগ্রহ করেছি তন্মধ্যে অন্যতম-

চালীস ওলামায়ে আহলে হাদীছ- আব্দুর রশীদ ইরাকী। কাফেলায়ে হাদীছ - ইসহাক ভাট্টি

শাহ অলিউল্লাহ পরবর্তী যুগে হাদীছের খিদমাতের কিছু নমুনা :

ভারত উপমহাদেশে ওলামা শুধু হাদীছ বিষয়ে যত বই লিখেছেন তার জরিপ করলে দেখা যায় তারা প্রায় সাড়ে চারশ' বই শুধু হাদীছ বিষয়ে লিপিবদ্ধ করেছেন। এই বইগুলোর লিস্ট আব্দুর রশীদ ইরাকী তার 'বাররে ছগীর পাক ও হিন্দ মে ইলমে হাদীছ' বইয়ে এবং ইসহাকু ভাটি তার বাররে ছগীর মে আহলেহাদীছ কি আওয়ালিয়াত' বইয়ে উল্লেখ করেছেন। নিম্নে এই দু'টি বই থেকে হাদীছের উপর আহলেহাদীছ ওলামায়ে কেরামের কিছু শুরুত্বপূর্ণ বইয়ের নাম উল্লেখ করা হল:

১. তৃহফাতৃল আহওয়াযী। আব্দুর রহমান মুবারকপুরী। তিরমিযীর ব্যাখ্যা গ্রন্থ।
মির'আতুল মাফাতীহ। ওবাইদুল্লাহ মুবারকপুরী। মিশকাতের ১৯ খণ্ডে লিখিত ব্যাখ্যা গ্রন্থ।
গয়াতুল মাকৃছ্দ। শামসুল হকু আযীমাবাদী। প্রায় ত্রিশ খণ্ডে সুনানে আবী দাউদের ব্যাখ্যা।
আওনুল মা'বৃদ। শামসুল হকু আযীমাবাদী। গয়াতুল মাকৃছ্দের সংক্ষিপ্ত রূপ।
মুছাফ্ফা। মুওয়াত্তা মালেকের ব্যাখ্যা। শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী।
আল-মুগনী। শামসুল হকু আযীমাবাদী। সুনানে দারাকুৎনীর উপর টীকা।
আওনুল বারী। নওয়াব ছিদ্দীক হাসান খান ভূপালী। ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা গ্রন্থ।
আস-সিরাজুল ওয়াহহাজ। নওয়াব ছিদ্দীক হাসান খান ভূপালী। কুতুবে সিতাহর পরিচয়।
ফাৎহুল আল্লাম। নওয়াব ছিদ্দীক হাসান খান ভূপালী। বুলুগুল মারামের ব্যাখ্যা।
রাফউল ইলতিবাস। শামসুল হকু আযীমাবাদী। ছহীহ বুখারীর 'কুলা বা'যুন নাস' বিষয়ে আহমাদ আলী সাহারানপুরীর লেখা বইয়ের জবাব।

আবকারুল মিনান। আব্দুর রহমান মুবারকপুরী। মাওলানা নিমভীর লেখা জাল-যঈফ হাদীছ সম্বলিত আছারুস সুনানের জবাব।

মুকাদামা তুহফাতিল আহওয়াযী। আব্দুর রহমান মুবারকপুরী। উছুলে হাদীছের বিভিন্ন সৃক্ষ আলোচনা। লেখা হয়।

নাব্য

া যায় আব্দুর

তার ট বই করা

বিষয়ে

হাদীছ

সূক্ষ

আল-বাহরুল মাওয়াজ। আন্দুল্লাহ গাযীপুরী। ছহীহ মুসলিমের ভূমিকার ব্যাখ্যা।
আযওয়াউল মাছাবীহ। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। মিশকাতের তাহক্বীকু।
ফাৎহল মুবীন। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। তাদলীস বিষয়ে লিখিত।
আত-তাসীস। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। তাদলীস বিষয়ে লিখিত।
তালখীস আল-কামিল। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। ইবনু আদীর আল-কামিলকে সংক্ষিপ্তকরণ।
তালখীস তারীখে বাগদাদ। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। খত্বীব বাগদাদীর তারীখকে সংক্ষিপ্তকরণ।

তালখীসুছ ছিকাত। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। ইবনু হিববানের সিকাতকে সংক্ষিপ্তকরণ।
তালখীসুল মাজরহীন। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। ইবুন হিববানের মাজরহীনকে সংক্ষিপ্তকরণ।
আনওয়ারুছ ছহীফা। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। যঈফ হাদীছের সংকলন।
নায়লুল মাকুছুদ। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। সুনান আবীদাউদের তাহকীকু।
তাসহীলুল হাজা। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। ইবনু মাজাহর তাহকীকু।
উমদাতুল মাসায়ী। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। নাসায়ীর তাহকীকু।
তাহকীকুে তিরমিয়ী। হাফিয যুবাইর আলী যাঈ। সুনানে তিরমিয়ীর তাহকীকু।
তাসকীনুল কালব। মুহিব্দুল্লাহ শাহ রাশেদী। আমাশ ও ছাওরীর তাদলীস নিয়ে লিখিত।
আত-তা'লীকুন নাজীহ। মুহিব্দুল্লাহ শাহ রাশেদী। ৯ খণ্ডে ছহীহ বুখারীর ব্যাখ্যা।
ইনজাযুল হাজাহ। মাওলানা মুহাম্মাদ জানবায। প্রায় ১২ খণ্ডে সমাপ্ত ইবনু মাজাহর ব্যাখ্যা গ্রন্থ।
সীরাতুল বুখারী। আব্দুস সালাম মুবারকপুরী। ইমাম বুখারীর জীবনীর উপর লিখিত অদ্যবধি শ্রেষ্ঠ কিতাব।

জায়িযাতুল আহওয়াযী। হাফিয সানাউল্লাহ মাদানী। সুনানে তিরমিযীর ব্যাখ্যা। আল-জামিউল কামিল ফিল হাদীছিস ছহীহ আশ-শামিল। ড. যিয়াউর রহমান আজমী। প্রায় ১২ খণ্ডে সকল ছহীহ হাদীছের একত্রিত সম্ভার।

হাশিয়া আবি দাউদ। আবুল হাসান আস-সিন্দী কাবীর। আবুদাউদের টীকা।
হাশিয়া তিরমিয়ী। আবুল হাসান আস-সিন্দী কাবীর। তিরমিয়ীর টীকা।
হাশিয়া নাসায়ী। আবুল হাসান আস-সিন্দী কাবীর। নাসায়ীর টীকা।
হাশিয়া ইবনু মাজাহ। আবুল হাসান আস-সিন্দী কাবীর। ইবনু মাজাহর টীকা।
হাশিয়া মুসনাদে আহমাদ। আবুল হাসান আস-সিন্দী কাবীর। মুসনাদে আহমাদের টীকা।
হাশিয়া মুসলিম। আবুল হাসান আস-সিন্দী কাবীর। মুসলিমের টীকা।

জালাউল আয়নায়ন। আব্দুল্লাহ মুহাদ্দিছ রৌপড়ী। ইমাম বুখারীর লেখা জুফ রাফয়িল ইয়াদায়ন-এর তাহকীকু।

আল-কুওলুল লত্বীফ। আব্দুল্লাহ মুহাদ্দিছ রৌপড়ী। যঈফ হাদীছ বিষয়ক গ্রন্থ।

সরীহুল মুহাম্মাদ। আব্দুল্লাহ মুহাদিছ রৌপড়ী। মুওয়াত্তা মুহাম্মাদের উপর টীকা।

ইরশাদুল কারী। হাফিয় মুহাম্মাদ গোন্দলবী। মাওলানা আনওয়ার কাশ্মীরী (রহঃ)-এর ফায়যুল বারীতে কী কী ভুল রয়েছে তা উল্লেখ করেছেন।

আত-তা'লীক্বাত আস সালাফিয়্যাহ। আতাউল্লাহ হানীফ ভুজিয়ানী (রহঃ) সুনানে নাসায়ীর ব্যাখ্যা গ্রন্থ। তাহক্বীকৃ মুসনাদে আবী ইয়ালা। ইরশাদুল হকু আছারী। মুসনাদে আবু ইয়ালার তাহক্বীকৃ।

আল-ইলালুল মুতানাহিয়া। ইরশাদুল হকু আছারী। ইমাম ইবনুল জাওয়্যাহ (রহঃ)-এর লিখিত এই বইয়ের তাহকুীকু।

নুছরাতুল বারী। আব্দুর রউফ ঝাণ্ডানগরী। ছহীহ বুখারীর নিশ্চিত ছহীহ হওয়ার দলীল আদিল্লা। ইত্তিহাফুল কিরাম। ছফিউর রহমান মুবারকপুরী। বুল্গুল মারামের টীকা।

মিরাতুল মুনঈম। ছফিউর রহমান মুবারকপুরী। ছহীহ মুসলিমের ব্যাখ্যা।

যওউস সালিক। মুহাম্মাদ রফিক আছারী। মুওয়াত্তা মালিকের টীকা।

ইলাউস সুনান ফিল মীয়ান। ইরশাদুল হকু আছারী। মাওলানা যাফর আহমাদ থানভী লিখিত ইলাউস সুনানের ভুল ক্রটি উল্লেখ করা হয়েছে।

তারাজিম শুয়ুখ ইমাম আল-বায়হাকী। বদিউদ্দীন শাহ রাশেদী। ইমাম বায়হাকীর শায়খগণের জীবনী।

নাকৃষ ক্বাওয়ায়েদ উল্মিল হাদীছ। বদিউদ্দীন শাহ রাশেদী। মাওলানা যাফর আহমাদ থানভীর লিখিত ইলাউস সুনানের ভূমিকার খণ্ডন।

এছাড়া জীবিত মুহাদ্দিছগণের মধ্যে শায়খ অসিউল্লাহ আব্বাস, শায়খ ইরশাদূল হকু আছারী, শায়খ উযায়র শামস, শায়খ যিয়াউর রহমান আজমী, শায়খ মুসতৃফা আজমী, শায়খ আকরাম নাদভী, শায়খ আন্দুল আলীম বাস্তাবী হাফিযাহুমুল্লাহগণ হাদীছের তাহকীকে, তাখরীজে, উলুমুল হাদীছের বিভন্ন বিষয়ে গবেষণামূলক অগণিত গ্রন্থ ও প্রবন্ধ লিখেছেন এবং লিখছেন। মহান আল্লাহর তাদের হায়াতে বরকত দান কর্কন!

উপরের বইগুলো শুধু হাদীছ সংশ্লিষ্ট গুরুত্বপূর্ণ ও প্রসিদ্ধ বই। আর কত বই তারা উর্দূতে লিখেছেন তার যেমন কোন ইয়ান্তা নেই তেমনি শরীয়'অতের বিভিন্ন মাসয়ালা নিয়ে, তাফসীর নিয়ে, বাতিল ফিরকার তারদীদ নিয়ে কত বই তারা লিখেছেন তাও গণনা করা মুশকিল। একই বিষয়ে বহু আলেমের বহু বই থাকার কারণে শুধু একই বিষয়ে একটি এবং প্রসিদ্ধ বইয়ের নাম উল্লেখ করা হয়েছে। যেমন কুতুবে সিতাহ ও মিশকাতের কতজন আহলেহাদীছ আলেম টীকা

য়াদায়ন-

ফায়্যুল

খ্যা গ্ৰন্থ

্ব লিখিত

ালাৰভ

দিল্লা।

লিখিত

য়খগণের

থানভীর

আছারী, আকরাম

উলুমুল

। মহান

টের্দূতে তাফসীর । একই

য়ের নাম

ম টীকা

লিখেছেন ও তাহক্বীকু করেছেন তা গণনা করা মুশকিল। এজন্য শুধু একটা করে উদাহরণু পেশ করা হয়েছে।

সুধী পাঠক। এগুলো গেল শুধু মৌলিক গ্রন্থ। অনুবাদমূলক কত কাজ ওলামায়ে আহলেহাদীছ করেছেন তা বর্ণনা করতে গেলে একটি আলাদা বই হয়ে যাবে। ভারত উপমহাদেশে সর্বপ্রথম কুতুবে সিন্তাহর অনুবাদ আহলেহাদীছ ওলামায়ে কেরাম করেছেন। যা একটি ঐতিহাসিক চরম সত্য। এই বিষয়ে মওলানা অহীদুযযামান (রহঃ)-এর অসাধারণ অবদান রয়েছে। তাদের লেখনীগুলো শুধু নমুনা হিসাবে পেশ করা যায় কিন্তু তাদের দারস, দাওয়াত এবং বক্তব্য এগুলোর খবর শুধু মহান আল্লাহই জানেন। মিয়া নাযীর হুসাইন দেহলভী, মাওলানা আপুল্লাহ গাযীপুরী, আপুল মানান মুহাদিছ অযিরাবাদী, আহমাদূলাহ মুহাদিছ প্রতাপগড়ী প্রভৃতি ব্যক্তিবর্গের হয়তো তেমন কোন বই আমরা পাই না কিন্তু সারা জীবন দারস ও তাদরীসের মাধ্যমে হাযার হাদীহের বাহককে তারা তৈরি করেছেন আলহামদূলিল্লাহ। তেমনি জিহাদ আন্দোলনে আহলেহাদীছগণের অবদানও অনস্বীকার্য। কিন্তু এখানে বইয়ের সাথে সামঞ্জস্য না থাকায় সেই আলোচনা থেকে বিরত থাকতে হচ্ছে। মহান আল্লাহ আজ অবধি দ্বীনের পতাকাকে তাদের দ্বারাই উজ্জীবিত করে রেখেছেন এবং রাখবেন ইনশাআল্লাহ কিয়ামাত পর্যন্ত।

হাদীছের খিদমাতে আহলেহাদীছগণের অবদানের স্বীকৃতি:

উপরের দীর্ঘ আলোচনা থেকে যদিও দিনের আলোয় ন্যায় স্পষ্ট হয়ে গেছে যে, ভারত উপমহাদেশে হাদীছের খিদমাতে ওলামায়ে আহলেহাদীছের অবদানই সবচেয়ে বেশী। ভারপরেও এ বিষয়ে কিছু ওলামায়ে কেরামের মন্তব্য নকল করা সমীচীন মনে করছি।

(ক) মদীনা বিশ্ববিদ্যালয়ের হাদীছ বিভাগের সম্মানিত উস্তাদ ডঃ মাতার আয-যাহরানী (রহঃ) বলেন,

أنه كانت هناك جهود مخلصة ومباركة لعلماء الهند بعد القرن التاسع لخدمة السنة وذالك من خلال عنايتهم بكتب السلف رواية وسماعا وشرحا وتعليقا ونحو ذالك .

'নিশ্চয় ভারতের আলেমগণের সুন্নাতের খিদমাতে রয়েছে খালেছ ও বরকতময় পরিশ্রম। আর এই খিদমাতটা তারা করেছেন সালাফে ছালেহীনের বই সমূহ রিওয়ায়েত করে, শ্রবণ করে, তার ব্যাখ্যা করে এবং টীকা লাগানো সহ বিভিন্ন কাজ করার মাধ্যমে'। ৮০০

(খ) মিসরের বিখ্যাত আলেমে দ্বীন আব্দুল মাজীদ তার লিখিত 'মিফতাহ্ন সুন্নাহ' গ্রন্থে বলেন, ولا يوجد في الشعوب الإسلامية علي كثرتها واختلاف أجناسها من وفي الحديث فسطه من العناية في هذا العصر مثل إخواننا مسلمي الهند . أولئك الذين وجد بينهم حفاظ السنة ودارسون

৮০০. মাতার আয-যাহরানী, তাদবীনুস সুরাহ, পৃঃ ১১।

لها على نحو ما كانت تدرس في القرن الثالث حرية في الفهم ونظرا في الأسانيد كما طبعوا كثيرا من كتبها النفيسة التي كادت تذهب بها يد الإهمال وتقضي عليها غير الزمان.

'উন্মতে মুসলিমার আধিক্য ও জাতি-গোত্রের এত বৈচিত্র্য থাকার পরেও আমাদের ভারতের ভাইয়েরা এই যুগে হাদীছের যতটা খিদমাত করেছেন ততটা অন্য কেউ কোথাও পাওয়া যায় না। তাদের মাঝে আজও হাদীছের হাফিয পাওয়া যায়। যায়া তৃতীয় শতাদীতে যেভাবে স্বাধীন চিন্তাধারা ও সনদের উপর দৃষ্টি দিয়ে হাদীছ পড়ানো হত ঠিক সেভাবে দায়স প্রদানকারী। তেমনি ভাবে তারা এমন অনেক গুরুত্বপূর্ণ বই পুস্তক প্রকাশ করেছেন। যেগুলো অবহেলার কারণে হারিয়েই যাচ্ছিল যেগুলোর উপর অনেক যুগ অতিক্রান্ত হয়ে গেছিল'। ১০০ এরপরে লেখক শাহ অলিউল্লাহ মুহাদ্দিছ দেহলভী (রহঃ) ও নওয়াব ছিদ্দীক হাসান খান ভূপালী (রহঃ)-এর অবদানের কথা উল্লেখ করেন।

(গ) মিশরের আরেকজন বিখ্যাত আলেম রশীদ রিয়া মিসরী (রহঃ) বলেন,

ولولا عناية إخواننا علماء الهند بعلوم الحديث في هذا العصر لقضي عليها بالزوال من أمصارالشرق فقد ضعفت في مصر والشام والعراق والحجاز منذ القرن العاشر للهجرة حتي بلغت منتهي الضعف في أوائل هذا القرن الرابع عشر.

'যদি এই যুগে আমাদের ভারতের ভাইয়েরা উল্মে হাদীছের চর্চা না করত, তাহলে প্রাচ্যের দেশগুলো থেকে উল্মে হাদীছ হারিয়ে যেত। কেননা দশম শতাব্দী থেকে মিসরে, শামে, ইরাকে ও হিজাযে ইলমে হাদীছের চর্চা অনেক দুর্বল হয়ে গেছিল এবং এই দুর্বলতা চতুর্দশ হিজরীর শুকুর দিকে শীর্ষ পর্যায়ে পৌছে গেছিল'। ৮০২

(ঘ) বিখ্যাত হানাফী আলেম মুনাযের আহসান গিলানী (রহঃ) বলেন, ভারতের মুসলিমগণ কুরআন ও হাদীছের দিকে যতটা আগ্রহী হয়ে উঠেছে তার পিছনে গায়ের মুকাল্লিদিয়াত আন্দোলনেরও কিছু অবদান আছে। ৮০০

এছাড়া মাওলানা সুলায়মান নাদভী, শায়খ আহমাদ শাকের ও শায়খ নাছিরুদ্ধীন আলবানী (রহঃ) বিভিন্ন জায়গায় ভারত উপমহাদেশের আহলেহাদীছ ওলামায়ে কেরামের স্বীকৃতির কথা দ্ব্যর্থহীন কণ্ঠে ঘোষণা করেছেন।

৮০১. আব্দুল মাজিদ, মিফতাহুস সুন্নাহ, পৃঃ ২৯৩।

৮০২. রশীদ রিযা, মিফতাহু কুনুযিস সুন্নাহ, ভুমিকা দ্রষ্টব্য, পৃঃ ২৬।

৮০৩, মাসিক বুরহান, দিল্লী, আগষ্ট সংখ্যা-১৯৫৮।

11 1

ील

र्गान

Cel

गर

0

أمد

بلغ

চ্যর

(5

রীর

গ্ৰহ

হঃ) হীন 200

তৃতীয় অধ্যায় : ছাত্র ও সাধারণ জনগণের জন্য যক্ষরী কিছু জ্ঞাতব্য ইলুমে হাদীছ

ইল্মে হাদীছের অন্যতম গুরুত্বপূর্ণ বিষয় 'মুছত্বলাহুল হাদীছ' ও 'হুজ্জিয়াতে হাদীছে'র উপর আমাদের দু'টি গ্রন্থ রয়েছে। আলহামদূলিল্লাহ্। 'তুহফাতুদ দুরার ফী মুছত্বলাহি আহুলিল আছার' তথা 'হাদীছের পরিভাষা শিক্ষায় মণি–মুক্তা উপহার' এবং 'আল–হাদীছ লা বুদ্দা মিনহু' তথা 'আমরা হাদীছ মানতে বাধ্য'। জারাহ ও তা'দীল বিষয়ে একটি বই রচনার ইচ্ছা বহুদিন থেকেইছিল কিন্তু সময় হ'য়ে উঠেনি। ছহীহ বুখারীর ভূমিকায় সেই অভাবটা পূরণ করে দেওয়া সমীচীন মনে করছি। আর মহান আল্লাহ্ যা ইচ্ছা তাই করতে পারেন। আমি তাঁর উপরই ভরসা করছি। তিনিই আমার জন্য যথেষ্ট।

জারাহ ও তা'দীল:

'জারহ্' শব্দটির শাব্দিক অর্থ শরীরে আঘাত করা। ^{৮০৪} পারিভাষিক অর্থে হাদীছ বর্ণনাকারীর উপর এমন মন্তব্য যা তার বর্ণিত হাদীছকে স্তরভেদে পরিত্যাজ্য করে দেয় 'তা'দীল' শব্দের শাব্দিক অর্থ সামঞ্জস্যতা রক্ষা করা, কোন কিছুকে ঠিক করা বা সংশোধন করা। ^{৮০৫} পারিভাষিক অর্থে হাদীছ বর্ণনাকারীর বিষয়ে এমন মন্তব্য যা স্তরভেদে তার হাদীছকে গ্রহণযোগ্য করে তুলে।

জারহু করা কি জায়েয?

অনেকের মনে প্রশ্ন জাগে 'জারহ' করার মাধ্যমে একজন মুসলিম ভাইয়ের গীবত করা হয়। আর গীবত করা তো গুণাহের কাজ। সত্যি বলতে কি শর্ত সাপেক্ষে অন্যের দোষ ক্রটি বর্ণনা করা শুধু জায়েয নয় বরং জরুরী। স্বয়ং রাসূল (ছাঃ) করেছেন, যেমন- ফাতিমা বিনতে কায়স (রাঃ) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, আমি রাসূল (ছাঃ)-এর সামনে উল্লেখ করলাম, আমাকে মুয়াবিয়া বিন আবি সুফিয়ান ও আবু জাহ্ম বিয়ের প্রস্তাব দিয়েছে। রাসূল (ছাঃ) বললেন,

"أما أبو جَهْم، فلا يَضَعُ عصاه عن عاتقه، وأما معاوية، فَصْعلُوكٌ، لا مالَ له، انكحي أُسامة بن زيد

'আবু জাহ্ম সে তো তার কাঁধ থেকে লাঠি রাখে না। আর মুয়াবিয়া সে তো দরিদ্র। তুমি উসামা বিন যায়েদকে বিয়ে কর'! ^{৮০৬}

অত্র হাদীছ স্পষ্টভাবে প্রমাণ করে কেউ যদি প্রয়োজনের স্বার্থে কারো বিষয়ে জানতে চায় তাহলে তার কোন খারাপ গুণ থাকলে সে বিষয়ে পরামর্শ গ্রহণকারীকে জানিয়ে দেওয়াটাই নছীহত। যেন পরামর্শগ্রহণকারী ধোকায় পতিত না হয়। যেখানে দুনিয়াবী বিষয়ে কাউকে ধোকা থেকে রক্ষা

৮০৪. লিসানুল আরাব, ২/৪২২।

৮০৫, লিসানুল আরাব, ১১/৪৩২।

৮০৬. ছহীহ মুসলিম, হা/১৪৮০; আবু দাউদ, হা/২২৮৪; মুসনাদে আহমাদ, হা/২৭৩২৭; ছহীহ ইবনু হিবরান, হা/৪০৪৯

করার জন্য অন্যের দোষ ক্রটি বর্ণনা করা জায়েয় সেখানে দ্বীনী বিষয়ে অবশ্যই জরুরী হবে। এই জন্যই মুহাদ্দিছগণের মাঝে একটা কথা প্রসিদ্ধ 'কিয়ামতের দিন যদি মহান আল্লাহ্ জিজ্ঞেস করেন, তুমি অমুক অমুকের গীবত করেছ কেন? এই প্রশ্নের চেয়ে ঐ প্রশ্ন বেশী কঠিন যদি মহান আল্লাহ্ জিজ্ঞেস করেন, তোমার সামনে রাসূল (ছাঃ)-এর নামে মিখ্যা হাদীছ বর্ণনা করা হয়েছে, তুমি কেন তা থেকে মানুষকে সচেতন করো নি?

ইমাম নববী (রহঃ) বলেন, ৬টি বিষয়ে মানুষের দোষ-ক্রটি বর্ণনা করা জায়েয:

- মাযল্ম ব্যক্তি বিচারকের নিকট বা শাসকের নিকট তার উপর কে যুলুম করেছে তা বর্ণনা করতে পারে।
- ২. কোন মন্দ কাজকে বন্ধ করার লক্ষ্যে মানুষের নিকট সাহায্য চাওয়ার সময় মন্দের বর্ণনা দেয়া।
- ৩. মুফতীর নিকট ফতোয়া চাওয়ার সময় প্রশ্ন পরিস্কার করার জন্য মন্দের বর্ণনা দেয়া।
- মু'মিন ও মুসলিম সমাজকে কোন ব্যক্তির ক্ষতি থেকে রক্ষার জন্য মন্দ বর্ণনা করা। রাবী সম্পর্কে 'জারহ' করার বিষয়টি এর অন্তর্ভুক্ত।
- ৫. কেউ যদি প্রকাশ্যে পাপাচারে লিগু হওয়ার মত ধৃষ্টতা দেখায় এবং নছীহত না ওনে, তাহ'লে প্রকাশ্যে তার নিন্দা করা যরূরী।
- ৬. কারো বিষয়ে পরিচয় করিয়ে দেয়ার জন্য, ছোট করার উদ্দেশ্যে নয়। যেমন সে দেখতে কালো বা অন্ধ। ৮০৭

আর সত্যি বলতে কি আজ অবধি পবিত্র কুরআনের বিশুদ্ধ ব্যাখ্যা হিসেবে রাসূল (ছাঃ)-এর হাদীছ শাস্ত্র অক্ষতভাবে জীবিত আছে মুহাদ্দিছগণের 'জারাহ ও তা'দীলে'র কারণেই। অন্যথায় মানুষের বানানো জাল হাদীছের সাগরে ডুবে গিয়ে হাদীছ শাস্ত্রের নির্মম মৃত্যু হ'ত। ফালিল্লাহিল হামদ।

জারাহ ও তা'দীলের ইতিহাস:

'জারাহ ও তা'দীল' কয়েক পর্বে অস্তিত্বে এসেছে। 'আহ্লে সুমাত ওয়াল জামা'আতে'র আকৃীদা হচ্ছে ছাহাবীগণ সকলেই ন্যায়পরায়ণ। ছাহাবীগণের যুগে মিথ্যার কোন প্রচলন ছিল না। কেননা স্বাভাবিক ভাবেই আরবগণ মিথ্যা বলা জানতো না। মিথ্যা তাদের নিকট জাহেলী যুগ থেকেই মহাপাপ। যেমন আবু সুফিয়ানকে যখন তার চরম শক্র মুহাম্মাদ (ছাঃ) সর্ম্পকে বাদশাহ নাজাশী জিজ্ঞেস করেছিল তখনো তিনি মিথ্যা বলেন নি। চ০৮ একদিকে আরবগণের মাঝে মিথ্যার প্রচলন ছিল না অন্যদিকে ছাহাবীগণ ইসলামে মিথ্যার ভয়াবহতা সর্ম্পকে জানতেন। আর রাসূল (ছাঃ)-এর নামে মিথ্যা বলার ভয়াবহতাও তারা অবগত ছিলেন। সেই হিসেবে রাসূল (ছাঃ)-এর নামে

৮০৭ . রিয়াযুস ছালেহীন, পৃ. ৪৩২

৮০৮. ছহীহ বৃখারী হা/৭।

ব। এই জিড়েওস দি মহান

२(स्ट.

তা বৰ্ণনা

র বর্ণনা

রা। রাবী

তাহ'লে

(দখতে

ছাঃ)-এর অনাথায়

লিল্লাহিল

র আক্রীদা (কলনা গ থেকেই হ নাজাশী র প্রচলম ল (ছাঃ)-

এর নামে

তাঁরা কোন মিথ্যা হাদীছ বর্ণনা করেন নি এটাই নিশ্চিত। এরপরেও খলীফা ওমর (রাঃ) হাদীছ বর্ণনার ক্ষেত্রে কড়াকড়ি আরোপ করেছিলেন। যার উদাহরণ আমরা হাদীছশাস্ত্রে পাই। ৮০৯ তার এই কডাক্ডির মাধ্যমেই শুরু হয় হাদীছ যাচাই-বাছাইয়ের শুভ সূচনা। ইবনু আব্বাস (রাঃ) বলেন_

إنا كنا مرةً إذا سمعنا رجلًا يقول: قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ابتدرته أبصارنا، وأصغينا إليه بآذاننا، فلما ركب الناس الصعب والذلول لم نأخذ من الناس ألا ما نعرف.

'একটা সময় ছিল যখন আমরা কোন ব্যক্তিকে বলতে শুনতাম রাসুল (ছাঃ) বলেছেন, তখন আমরা আগ্রহের সাথে দেখতাম এবং কান খাড়া করে রাখতাম কিন্তু যখন মানুষ ভাল-মন্দ মিশানো শুরু করল, তখন আমরা মানুষের নিকট থেকে শুধু তাই গ্রহণ করতাম যা আমাদের পরিচিত ৷^{৮১০}

ইবনু সীরীন (রহঃ) বলেন,

" لَمْ يَكُونُوا يَشَأَلُونَ عَن الْإِشْنَادِ، فَلَمَّا وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ، قَالُوا: سَمُّوا لَنَا رجَالَكُمْ، فَيُنْظَرُ إِلَى أَهْل السُّنَّةِ فَيُؤْخَذُ حَدِيثُهُمْ، وَيُنْظَرُ إِلَى أَهْلِ الْبِدَعِ فَلَا يُؤْخَذُ حَدِيثُهُمْ "

'তারা 'ইসনাদ' সম্পর্কে জিজ্ঞেস করতেন না, কিন্তু যখন ফিতনা সৃষ্টি হ'ল, তখন তারা বলতেন, আমাদেরকে তোমাদের রিজাল বা সনদের ব্যক্তিদের নাম বল! অতঃপর সে আহলে সুন্নাহ হ'লে গ্রহণ করা হ'ত। আর আহলে বিদ'আত হ'লে তার হাদীছ গ্রহণ করা হ'ত না'। ১১১১

ইবনু সীরীন (রহঃ)-এর অত্র কথায় ফিতনা বলতে ওসমান (রাঃ)-এর হত্যার ঘটনা বুঝানো হয়েছে। এইভাবে ধীরে ধীরে সনদের অনুসন্ধান মুহাদ্দিছগণের অন্যতম বৈশিষ্ট্যে পরিণত হ'য়ে যায়। নিম্নে সনদের তাহক্বীক্বের জন্য জরুরী কিছু নীতিমালা ও 'জারাহ ও তা'দীলে'র শব্দ বিষয়ে আলোচনা করা হ'ল।

জারাহ ও তা'দীলের শব্দের স্তর:

'জারাহ' ও 'তা'দীলে'র জ্ন্য আয়েম্মায়ে কেরাম হাদীছ শাস্ত্রের সম্মানিত ইমামগণ যে শব্দগুলো ব্যবহার করেছেন সেগুলো সবই এক স্তরের নয়; বরং সেগুলোর স্তর ভেদ রয়েছে। এই বিষয়ে সর্বপ্রথম আলোচনা করেছেন ইমাম ইবনু আবি হাতিম তার 'আল-জারহ ওয়াত তা'দীলে'র ভূমিকাতে। তার বর্ণিত স্তরের উপর ইমাম ইবনুস সালাহ তার 'উল্মুল হাদীছে' কিছু শব্দ অতিরিক্ত করেছেন। পরবর্তীতে ইমাম যাহাবী তার 'মীযানুল ই'তিদালে' তার নিজস্ব গবেষণা অনুযায়ী 'জারাহ ও তা'দীলে'র শব্দগুলোর স্তরভেদ নিয়ে আলোচনা করেছেন। তার স্তরভেদের

৮০৯. ছহীহ মুসলিম, হা/২১৫৩।

৮১০. ছহীহ মুসলিম, ১/১২-১৩।

৮১১ ছহীহ মুসলিম,পু.১/১৫

উপর হাফিয ইরাকী তার 'শারহুল আলফিয়্যা'-তে কিছু শব্দ, অতিরিক্ত করেছেন। পরবর্তীতে ইমাম সাখাবী তার নিজস্ব গবেষণা অনুযায়ী 'জারাহ ও তা'দীলে'র স্তরভেদ নিয়ে তার 'ফাতহুল মুগীছে' আলোচনা করেছেন। তারপর থেকে অদ্যবধি কেউ এই বিষয়ে আলোচনা করেন নি। সুতরাং আমরা ইমাম সাখাবীর স্তরভেদটা পেশ করব ছক আকারে-ইনশাআল্লাহ্। উল্লেখ্য যে, হাফিয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর পক্ষ থেকে 'জারাহ ও তা'দীলে'র যে স্তরভেদটা প্রসিদ্ধ সেটা শুধুমাত্র তার 'তাকুরীবুত তাহযীবে'র সাথে খাছ। 'তাকুরীবুত তাহযীবে'র স্তরভেদটাও হালকা ব্যাখ্যা সহ পেশ করব-ইনশাআল্লাহ। আর আল্লাহই তাওফীকু দাতা।

তাওছীকু বা মযবূতের স্তর		
প্রথম স্তর	مَا أَتَى، بِصِيغَةِ أَفْعَلَ: أَوْتَقُ التَّاسِ، أَوْ أَثْبَتُ النَّاسِ- إِلَيْهِ الْمُنْتَهَى فِي التَّقَبُّتِ-لَا أَعْرِفُ لَهُ نَظِيرًا فِي التَّنْيَا	এই পর্যায়ের রাবীগণের হাদীছ নিশ্চিত ছহীহ।
দ্বিতীয় স্তর	فُلَانٌ لَا يُشأَلُ عَنْ مِثْلِهِ	নিঃসন্দেহে ছহীহ।
তৃতীয় স্তর	ثِقَة ثَبْت- ثَبْت خُجَّة - ثِقَة ثِقَة - ثَبْت ثَبْت	অবশ্যই ছহীহ।
চতুর্থ স্তর	مُتْقِنَّ - خُجَّةٌ - ثِقَة - ثَبْت- حَافِظٌ - ضَابِطٌ	গ্রহণীয়। ছহীহ।
পঞ্চম স্তর	لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ - لَا بَأْسَ بِهِ- صَدُوقٌ- مَأْمُون - خِيَار	এই পর্যায়ের রাবীগণের হাদীছ হাসান।
ষষ্ঠ স্তর	عَمَلُّهُ الصِّدْقُ -رَوَوْا عَنْهُ- رَوَى النَّاسُ عَنْهُ- يُرْوَى عَنْهُ، -إِلَى الصِّدْقِ مَا هُوَ- شَيْخٌ وَسَطْ - وَسَطٌ - شَيْخٌ - صَالِحُ الْحَدِيثِ- مُقَارَبَ الْحَدِيثِ-	কোন রাবীকে দুর্বল ও মযবূত বলার ক্ষেত্রে বা কোন রাবীর হাদীছকে ছহীহ ও যঈফ বলার ক্ষেত্রে ওলামায়ে কেরামের মধ্যে যত ইখতিলাফ দেখা যায় তা এই পর্যায়ের রাবীগণের কারণে।

হল য য ই টা

الْكُتُّتُ حَدِيثُهُ - حَيَّدُهُ - مَا	2
أَقْرُبَ حَدِيثُهُ - صُونِيلِحٌ -	5
بَأْسَ بِهِ-	গ্ৰ

একজন যোগ্য মৃহাদ্দিছ তার গবেষণা অনুযায়ী পারিপার্শ্বিকতা বিবেচনায় এই রাবীগণের বিষয়ে সিদ্ধান্ত গ্রহণ করবেন।

জারাহ বা দুর্বলতাবাচক শব্দের স্তর		
প্রথম স্তর	فيه مقال- فيه ضعف - ليس بذاك- ليس بذاك القوي - فيه لين- ليس بالمرضي - ليس بعمدة - لين الحديث - سيئ الحفظ - مجهول - فيه جهالة - غيره أوثق منه - في حديثه شيء - للضعف ما هو- فيه نظر (من غير البخاري)	হাদীছ দুর্বল। তবে শাওয়াহেদ বা প্রামাণ্য সাক্ষ্য হিসেবে গ্রহণ করা যাবে। তথা বিভিন্ন সনদ থেকে আসলে হাসান হ'তে পারে। তবে এখানে উল্লেখিত মাজহুল বা অজ্ঞাত দ্বারা উদ্দেশ্য মাজহুলুল হাল তথা
দ্বিতীয় স্তর	ضعيف - حديثه منكر - له مناكير - مضطرب الحديث - واه - ضعفوه - لا يحتج به -	এই স্তরের হাদীছ দুর্বল তবে শাওয়াহেদ হিসেবে গ্রহণ করা যেতে পারে।
তৃতীয় স্তর	ضعيف جدا - رد حديثه - مردود - واه بمرة - لا تحل الرواية عنه - لا يكتب حديثه - ليس بشئ -	এই স্তরের হাদীছ দুর্বল এবং শাওয়াহেদ হিসেবেও গ্রহণযোগ্য নয়।
চতুর্থ স্তর	مُتَّهَمِّ بِالْكَذِبِ أَوْ بِالْوَضْعِ-سَاقِطٌ -هَالِكٌ	এই স্তরের হাদীছ যঈফের মধ্যে সবচেয়ে নিমু স্তরের

	- ذَاهِبٌ - ذَاهِبُ الْحَدِيثِ- مَثْرُوكٌ - مَثْرُوكُ - مَثْرُوكُ الْحَدِيثِ، -تَرَكُوهُ- ستكنوا عنه - فيه نظر- يسرق الحديث- ليس بالثقة - ليس بثقة - غير ثقة	যঈফ। শাওয়াহেদ হিসেবেও গ্রহণীয় নয়।
পঞ্জম স্তর	كَذَّابٌ -يَضَعَ الْحَدِيثَ يَكْذِبُ-وَضَّاعٌ	এই স্তরের হাদীছ জাল
ষষ্ঠ স্তর	أَكْذَبِ النَّاسِ- إِلَيْهِ الْمُنْتَهَى فِي الْوَضْع - مُوَ رُكْنُ الْكَذِبِ	এই স্তরের হাদীছ জাল

তাকুরীবুত তাহ্যীবের স্তর:

'তাকুরীবুত তাহ্যীবে'র ভূমিকায় হাফিয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার স্তরভেদ বিষয়ে আলোচনা করেছেন। নিম্নে ভূমিকা থেকে স্তরভেদটি উল্লেখ করা হল।

فأما المراتب:

فأولها : الصحابة: فأصرح بذلك لشرفهم.

الثانية : من أُكد مدحه : إما : بأفعل : كأوثق الناس، أو بتكرير الصفة لفظاً: كثقة ثقة، أو معنى : كثقة حافظ.

الثالثة: من أفرد بصفة، كثقة، أو متقن، أو تَبْت، أو عدل.

الرابعة: من قصر عن درجة الثالثة قليلاً، وإليه الإشارة: بصدوق، أو لا بأس به، أو ليس به بأس.

الخامسة: من قصر عن الرابعة قليلاً، وإليه الإشارة بصدوق سيء الحفظ، أو صدوق يهم، أو له أوهام، أو يخطئ، أو تغير بأخرة ويلتحق بذلك من رمي بنوع من البدعة، كالتشيع والقدر، والنصب، والإرجاء، والتجهم، مع بيان الداعية من غيره.

السادسة: من ليس له من الحديث إلا القليل، ولم يثبت فيه ما يترك حديثه من أجله، وإليه الإشارة بلفظ: مقبول، حيث يتابع، وإلا فلين الحديث.

السابعة : من روى عنه أكثر من واخد ولم يوثق، وإليه الإشارة بلفظ: مستو، أو مجهول الحال. الثامنة: من لم يوجد فيه توثيق لمعتب، ووجد فيه إطلاق الضعف، ولو لم يفس، وإليه الإشارة للفظ: ضعيف.

التاسعة: من لم يرو عنه غير واحد، ولم يوثق، وإليه الإشارة بلفظ: مجهول.

العاشرة: من لم يوثق البتة، وضعف مع ذلك بقادح، وإليه الإشارة: بمتروك، أو متروك الحديث، أو واهي الحديث، أو ساقط.

الحادية عشرة: من اتهم بالكذب.

الثانية عشرة: من أطلق عليه اسم الكذب، والوضع.

অনুবাদ:

১ম স্তর : ছাহাবীগণ। নিজস্ব মর্যাদার কারণে যাদের ন্যায়পরায়ণতা ও নির্ভরযোগ্যতা অতি স্পষ্ট।

২য় স্তর: যার অতিরিক্ত প্রশংসা করা হয়েছে। সেটা أفعل (আফআলু) তথা 'ইসমু তাফযীলে'র
ছীগা যেমন أُوثق الناس (আওছাক্ন নাস) 'সবচেয়ে নির্ভযোগ্য ব্যক্তি' এই শব্দ
ব্যাবহারের মাধ্যমে হোক বা গুণবাচক শব্দ দুইবার ব্যবহারের মাধ্যমে হোক যেমন
ققة وحافظ (ছিক্বাহ ছিক্বাহ) মযবূত মযবূত বা ثقة وحافظ (ছিক্বাহ ও হাফিয) মযবূত

তয় স্তর: যাদের ব্যাপারে আধিক্যতার শব্দ ব্যবহার না করে গুণবাচক শব্দ একবার ব্যবহার করা হয়েছে। যেমন عدل (ছিক্বাহ) মযবৃত বা متقن (মুতিক্বিন) নির্ভরযোগ্য বা عدل (আদল) ন্যায়পরায়ণ ব্যবহার করা হয়েছে।

8 থি জর : যারা বৈশিষ্ট্যের দিক দিয়ে তৃতীয় জরের চাইতে কিছুটা নিমুস্তরের। তাদের জন্য ليس به بأس (ছদ্কু) সত্যবাদী বা لا بأس به بأس (लाইসা বিহি বা'সুন) কোন ক্রটি নাই। এই ধরণের শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে।

- শে তা যারা বৈশিষ্ট্যের দিক দিয়ে ৪র্থ তারের চাইতে কিছুটা নিমুন্তরের। তাদের জন্য الحفظ (ছাদুকুন সাইয়িয়ৢল হিফ্য) সত্যবাদী কিন্তু দুর্বল মুখস্থশক্তির অধিকারী। سيء الحفظ (ছাদুকুন ইয়াহিমু (সত্যবাদী কিন্তু ভুল করে), ছাদুকুন লাহু আওহাম (সত্যবাদী কিন্তু তার কিছু ভুল আছে), (ছাদুকুন ইয়ৢখতি') সত্যবাদী কিন্তু ভুল করে, صدوق تغير بأخرة (ছাদুকুন ইয়ুখতি') সত্যবাদী কিন্তু ভুল করে, তাগায়্যারা বিআখরা) বা সত্যবাদী কিন্তু শেষ জীবনে স্মৃতিশক্তিতে ক্রটি দেখা দিয়েছিল। এই জাতীয় শব্দ ব্যবহার করার মাধ্যমে এই পর্যায়ের রাবীদের দিকে ইশারা করা হয়েছে। এছাড়া যাদের উপর বিদ'আতি হওয়ার অভিযোগ আরোপ করা হয়ে থাকে তারাও এই স্তরে শামিল হবে। যেমন শিয়া, মুরজিয়া, কাদ্রিয়া, জাহ্মিয়া ইত্যাদি।
- ষষ্ঠ স্তর: যাদের বর্ণিত হাদীসের সংখ্যা খুব কম এবং তাদের মধ্যে এমন কোন সমস্যা পাওয়া যায়নি যার কারণে তাদের হাদীছ বর্জন করার প্রয়োজন পড়ে। আর مقبول (মারুবূল) শব্দ দ্বারা সেই দিকেই ইশারা করা হয়েছে। এই ধরণের হাদীসের حيث (মারুবূল) অقبول (হাইছু ইউতাবাউ) যখন মুতাবাআত পাওয়া যবে তখন তা يتابع (মারুবূল) গ্রহণীয় হবে। অন্যথায় لين الحديث (লাইয়্যিনুল হাদীস) হালকা দুর্বল বলে গণ্য হবে।
- পম স্তর: যে রাবী থেকে একাধিক রাবী হাদীছ বর্ণনা করেছে কিন্তু কেউ তাকে মযবৃত বলেননি। এই ধরণের রাবীর ক্ষেত্রে مستور (মাসতূর)তার পবিচয় গোপন রয়েছে বা لكال الحال (মাজহুলুল হাল) 'তার অবস্থা অপরিচিত' এই ধরণের শব্দ ব্যাবহার করা হয়।
- ৮ম স্তর: কোন গ্রহণযোগ্য ইমামের পক্ষ থেকে রাবীর শক্তিশালী হওয়ার প্রমাণ পাওয়া না গেলে এবং তার উপর দুর্বলতার আরোপ পাওয়া গেলে যদিও কারণসহ ব্যাখ্যা বিশ্লেষণের মাধ্যমে না হয় তাকে ضعيف (যঈফ) দুর্বল বলা হয়।
- ৯ম স্তর : যার নিকট থেকে শুধুমাত্র একজন রাবী হাদীস বর্ণনা করেছেন আর তিনি তাকে শক্তিশালী বলেন নি। তাকে এ৯২ (মাজহুল) বা অপরিচিত বলা হয়।
- দশম স্তর : যাদেরকে আদৌ কেউ শক্তিশালী বলেন নি। বরং তাদের দূর্বলতার ব্যাপক সমালোচনা করা হয়েছে। তাদের জন্য متروك (মাতরুক) পরিত্যাক্ত' বা

الحديث (মাতর্রকুল হাদীস) 'তার হাদীছ পরিত্যক্ত' বা واهي الحديث (ওয়াহিউল হাদীস) 'তার হাদীছ নিরর্থক' বা ساقط (সাকিত) 'তার হাদীস একদম নিমুপর্যায়ের' এই জাতীয় শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে।

একাদশ স্তর : যার উপর মিখ্যুক হওয়ার অভিযোগ আরোপ করা হয়েছে।

দ্বাদশ স্তর : যার উপর রাসূল (ছাঃ)-এর নামে হাদীৃছ বানানোর অভিযোগ আরোপ করা হয়েছে।

ন্তর •	তাকুরীবুত তাহ্যীবের স্তর	ट् क्य
১ম স্তর	ছাহাবীগণ	
২্য় স্তর	أوثق الناس، ثقة ثقة، ثقة حافظ	হাদীছ নিশ্চিত ছহীহ।
৩য় স্তর	ثقة، متقن، ثَبْت، عدل	অবশ্যই হাদীছ ছহীহ
৪র্থ স্তর	صدوق، لا بأس به، ليس به بأس	সাধারণত হাসান হয়।
৫ম স্তর	صدوق سيء الحفظ، صدوق يهم، صدوق له أوهام، صدوق يخطئ، تغير بأخرة - صدوق فيه تشيع صدوق	সরাসরি কোন সিদ্ধান্ত গ্রহণ করা উচিৎ হবে না। কখনো হাসান হয় কখনো যঈফ। গবেষণার মাধ্যমে সিদ্ধান্ত গ্রহণ করতে হবে।
৬ষ্ঠ স্তর	لين الحديث مقبول	কখনো হাসান হয় কখনো যঈফ।
৭ম স্তর	مستور، مجهول الحال	যঈফ
৮ম স্তর	ضعیف	যঈফ
৯ম স্তর	مجهول	थूर मूर्वन ।
১০ম স্তর	متروك، متروك الحديث، واهي الحديث، ساقط	খুব দুর্বল ।
১১তম স্তর	من اتهم بالكذب	পরিত্যক্ত।
১২তম স্তর	كذاب – وضاع	জাল ৷

তাকুরীবুত তাহ্যীবের ৬ষ্ঠ স্তর মাকুবুলের ব্যাখ্যা:

এই পর্যায়ের রাবীদেরকে আহমাদ শাকের (রহঃ) যঈফ বলেছেন। শায়থ আলবানী (রহঃ) বলেন, 'মাকুবূলের যদি মুতাবি' অর্থাৎ তদস্থলে অন্য কোনও রাবী পাওয়া যায় তাহলে গ্রহণীয় হবে। আর না পাওয়া গেলে তা যঈফ হবে'। ওয়ালীদ আল-'আনী বলেন, 'মাকুবূল হাদীছ দ্বিতীয় শ্রেণীর হাসান লি যাতিহি'। আলী বিন নায়িফে আশ-শুহূদ বলেন, 'মাকুবূল হাদীছ হাসান'।

মাকুবূলের পরিচয়:

মাকুব্লের সংজ্ঞায় স্বয়ং হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেন,

مَنْ لَيْسَ لَهُ مِنَ الْحَدِيْثِ إِلَّا الْقَلِيْلَ وَلَمْ يَثْبُتْ فِيْهِ مَا يُثْرَكُ حَدِيْثُهُ مِنْ أَجْلِهِ وَإِلَيْهِ الْاِشَارَةُ بِلَفْظِ: مَقْبُولٍ، حَيْثُ يُتَابِّعُ، وَإِلَّا فَلَيِّنُ الْحَدِيْثِ.

'যাদের বর্ণিত হাদীছ স্বল্প এবং তাদের মধ্যে এমন কিছু পাওয়া যায় না যার কারণে তাদের হাদীছকে ছেড়ে দেয়ার প্রয়োজন পড়ে। মাকুবূল বলা হয় যখন তার মুতাবা'আত করা হয়। আর মুতাবা'আত না করা হলে 'লাইয়েনুল হাদীছ' বা হাদীছের ক্ষেত্রে হালকা দূর্বলতা আছে বলে তাদের দিকে ইশারা করা হয়'।

সুধীপাঠক! উক্ত সংজ্ঞায় মাকুবূল রাবীদের মধ্যে তিনটি শর্তের কথা উল্লেখ করা হয়েছে। যথা :

- (ক) যারপক্ষ থেকে বর্ণিত হাদীছের সংখ্যা স্বল্প।
- (খ) যার মধ্যে এমন কিছু পাওয়া যায় না, যার কারণে তাকে ছেড়ে দিতে হরে।
- (গ) যার মুতাবা আত করা হয়।

শায়থ আলী বিন নায়িফ আশ-শুহূদ বলেন, 'এই পর্যায়ের রাবীদের ব্যাপারে সাধারণত ইমাম বুখারী, আবু যুর'আ রাযী ও আবু হাতেম চুপ থেকেছেন এবং ইবনু হিব্বান তাদেরকে তাঁর 'ছিক্বাত'-এ উল্লেখ করেছেন তাদেরকেই হাফেয (রহঃ) মাকুবূল বলে থাকেন'। ৮১২

উক্ত পর্যায়ের রাবীদের ক্ষেত্রে আলী বিন নায়িফ আশ-শুহূদ যে পরিচয় দিয়েছেন সেটাই বেশির ভাগ রাবীর ক্ষেত্রে দেখা যায়। যেমন শায়খ আলবানী (রহঃ) বলেন,

قُلْتُ وَمُوْسَى هَذَا هُوَ اِبْنُ عَبْدِ اللهِ بَنِ إِسْحَاقَ بِهِ طَلْحَةُ الْقَرَشِي رَوَى عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ التَّامِينِ وَمُوْسَى هَذَا هُوَ البُّخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ التَّامِينِ وَعَنْهُ يُقْتَانِ ذَكَرَهُ اِبْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي الجُرْجِ وَ التَّعْدِيْلِ وَمِنْ قَبْلِهِ البُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ التَّامِينِ وَلَمْ يَذْكُرَا فِيهِ جَرْحًا وَ لَا تَعْدِيْلًا وَقَدْ ذَكَرَهُ اِبْنُ حِبَّانَ فِي الثِّقَاتِ وَ قَالَ الْحَافِظُ فِي التَّقْرِيبِ مَقْبُولٌ.

৮১২. হাফেষ ইবনু হাজার ও মানহাজুহু ফী তাকুরীব ১/৫৪

'আমি (আলবানী) বলছি, ইনি হচ্ছেন মূসা ইবনু আব্দুল্লাহ ইবনু ইসহাক, যাকে তালহা ক্বারাশী বলা হয়। তার নিকট থেকে তাবেঈদের একটি জামা'আত হাদীছ বর্ণনা করেছেন। আর তাঁর থেকে হাদীছ বর্ণনা করেছেন নির্ভরযোগ্য দু'জন রাবী। ইবনু আবী হাতিম, তাঁর 'জারাহ ওয়াত তা'দীল' গ্রন্থে এবং ইমাম বুখারী (রহঃ) 'তারীখে কাবীর' নামক গ্রন্থে মূসা ইবনে আব্দুল্লাহ-এর ব্যাপারে জারাহ ও তা'দীল সম্পর্কে কিছু বলেননি। আর ইবনু হিবরান তাকে তাঁর 'কিতাবুছ ছিকুাহ'-তে উল্লেখ করেছেন এবং এই রাবীকেই হাফেয ইবনু হাজার (রহঃ) তাঁর 'তাকুরীব'-এ মাকুবুল বলেছেন'। 'হুহু

এই পর্যায়ের হাদীছ কি যঈফ হবে না?

যারা এই পর্যায়ের রাবীর হাসান হওয়ার পক্ষে তারা যঈফ হওয়ার কথা অস্বীকার করেননি। যেমন দীর্ঘ আলোচনা শেষে আলী বিন নায়িফ আশ-শুহূদ বলেন,

أَنَّ أَحَادِيثَ الْمَقْبُولِ تَدُورُ بَيْنَ الصَّحَّةِ وَالْحُسَنِ وَبِالتَّادِرِ الضَّعْفُ، وَهَذَا هُوَ الصَّوَابُ فِيْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ وَاللهُ أَعْلَمُ.

'মাকুবূল হাদীছ ছহীহ ও হাসান-এর মাঝে আবর্তনশীল এবং এটি কখনো কখনো যঈফও হ'য়ে থাকে। আর এটিই এই মাসআলাতে সঠিক কথা। এ বিষয়ে আল্লাহই সর্বাধিক জ্ঞানী'। ^{৮১৪} সুধী পাঠক! যেখানে স্বয়ং হাফেয ইবনু হাজার (রহঃ) এই পর্যায়ের রাবীদের হাদীছকে মাঝে মাঝে যঈফ বলেছেন, তখন তাকে কিভাবে অস্বীকার করা যায়? যেমন-

(١) لَا تُقَامُ ٱلْخُدُودُ فِي ٱلْمَسَاجِدِ - رَوَاهُ أَحْمَدُ , وَأَبُو دَاوُدَ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ.

'মসজিদে হদ্দ জারী করা হবে না'। ^{৮১৫} এই হাদীছের শেষে হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) বলেন যে, 'এই হাদীছের সন্দ যঈফ'। ^{৮১৬}

উল্লেখ্য যে, এই হাদীছে আবুদাউদ-এর সনদে একজন রাবী আছে, যার নাম যুফার ইবনু অছীমাহ। এই রাবীকে হাফেয ইবনু হাজার (রহঃ) তাঁর 'তাকুরীবুত তাহ্যীবে' মাকুবূল বলেছেন। ৮১৭ উক্ত হাদীছে এই রাবী ছাড়া কোন দুর্বল রাবী নেই। এজন্য হাফেয ইবনু হাজার (রহঃ) উক্ত হাদীছকে 'যঈফ' বলেছেন।

৮১৩, সিলসিলা ছহীহাহ হা/১৭৮-এর আলোচনা দ্র:।

৮১৪, হাফেয ও মানহাজুহু ফীত-তাকুরীব ১/৫৮ ।

৮১৫. বুল্গুল মারাম হা/২৫৮।

৮১৬. হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (মৃত ৮৫২ হিঃ), আত-তালখীছুল হাবীর ফী তাখরীজি আহাদীছির রাফঈল কাবীর (বৈরুত: দারুল কুতুবিল ইলমিয়াহ,প্রথম সংস্করণ ১৯৮৯/১৪১৯) ৪/২১২।

৮১৭, তাকুরীবৃত ভাহ্যীব, রাবী নং-২০১৯।

(٢) مَضَتِ السُّنَّةُ أَنَّ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ فَصَاعِدًا جُمُعَةً.

'সুন্নাত এটাই চলে আসছে যে, চল্লিশজন বা ততোধিক ব্যক্তি নিয়ে জুম'আ হবে'। ১১৮ তাহকীকু:

উক্ত হাদীছের সনদে আব্দুল আযীয় ইবনু ক্বায়স ইবনু আব্দির রহমান আল-ক্বারাশী আল-বাছরী নামক একজন রাবী রয়েছেন। হাফেয ইবনু হাজার (রহঃ) এই রাবীকে মাকুবূল বলেছেন। ১১৯ কিন্তু দারাকুৎনীতে বর্ণিত উক্ত হাদীছটি 'বুলৃগুল মারামে' উল্লেখ করে তিনি বলেন,

رَوَاهُ ٱلدَّارَقُطْنِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ.

'দারাকুৎনী এই হাদীছকে যঈফ সনদে বর্ণনা করেছেন'।^{৮২০}

সুধীপাঠক! প্রমাণিত হল যে, মাকুবৃল পর্যায়ের রাবীর হাদীছও যঈফ হ'তে পারে। অতএব শায়খ আলবানী (রহঃ) মাকুবৃল রাবীর হাদীছকে যে যঈফ বলেন, তা ভুল নয়। 'দারুল উলূম দেওবন্দ'-এর উস্তাদ আন্দুল্লাহ মা'রুফী ছাহেব তার গ্রন্থে শায়খ আলবানী (রহঃ)-এর এই উছুলকে ভুল প্রমাণ করার যে চেষ্টা করেছেন, তা এক প্রকার বৃথা চেষ্টা ছাড়া কিছুই নয়।

শায়খ আলবানী (রহঃ) মাকুবূল হাদীছকেও ছহীহ বলেছেন:

পর্যালোচনা:

শারখ আলবানী (রহঃ)ও মাঝে মাঝে মাঝুবূল রাবী কর্তৃক বর্ণিত হাদীছকে ছহীহ বলেছেন। তবে এক্ষেত্রে তিনি কতিপয় মূলনীতি অনুসরণ করতেন, যা তার বিভিন্ন হাদীছ তাহকী্বের সময় স্পষ্টরূপে ফুটে উঠেছে। নিম্নে তা আলোচনা করা হল:

(এক) সাধারণতঃ শায়খ আলবানী (রহঃ) ঐ ধরনের মাকুবৃল হাদীছকে মুতাবা'আত না থাকলে যঈফ বলেন, যাকে শুধু ইবনু হিব্বান (রহঃ) ছিক্বাহ বা মযবৃত বলেছেন। আর যদি ইবনু হিব্বান ছাড়াও অন্য কোন মুহাদ্দিছ এই রাবীকে মযবৃত বলে থাকেন, তাহলে শায়খ আলবানী (রহঃ) ঐ রাবীর হাদীছ ছহীহ বলেন এবং তিনি এটা মনে করেন যে, হাফেয ইবনু হাজার (রহঃ) এই রাবীকে মাকুবৃল বলতে ভুল করেছেন। যেমন-

(১) আবু যাবিয়াতাল কিলাঈ নামক রাবীকে হাফেয (রহঃ) 'মাকুবূল' বলেছেন। অথচ উক্ত রাবী কর্তৃক বর্ণিত একটি হাদীছকে শায়খ আলবানী (রহঃ) ছহীহ বলেছেন। যেমন তিনি বলেন,

৮১৮. বুলুগুল মারাম হা/৪৬৭।

৮১৯. তাকুরীবৃত তাহ্যীব, রাবী নং-৪১১৮।

৮২০, বিস্তারিত দ্র, বুলৃগুল মারাম হা/৪৬৭-এর টীকা-১।

قُلْتُ وَهَذَا إِسْنَادٌ جَيِّدٌ، وَ رِجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ، وَ قَوْلُ الْحَافِظِ فِي الْكِلَاعِي هَذَا مَقْبُولٌ، يَعْنِي عِنْدَ قُلْتُ وَهَذَا إِسْنَادٌ جَيِّدٌ، وَ رِجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ، وَ قَوْلُ الْحَافِظِ فِي الْكِلَاعِي هَذَا مَقْبُولٌ، يَعْنِي عِنْدَ الْمُتَابَعَةِ فَقَطْ، لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ. وَذَكْرَهُ إِبْنُ مَعِيْنٍ. وَقَالَ الدَّارَقُطْنِيُ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ. وَذَكْرَهُ إِبْنُ الشَّقَاتِ فَهُوَ حُجَّةٌ.

'আমি (আলবানী) বলছি, এই সনদটা উত্তম। এর প্রত্যেক রাবী শক্তিশালী। আর হাফেয ইবনু হাজার (রহঃ) যে কিলাঈ রাবীর ক্ষেত্রে বলেছেন, এটা মাকুবূল রাবী, তা গ্রহণযোগ্য নয়। কেননা এই রাবীকে ইবনু মাঈন শক্তিশালী বলেছেন। দারাকুৎনী বলেছেন, কোন সমস্যা নেই। ইবনু হিব্বান তাঁর 'ছিক্বাহ'-তে বর্ণনা করেছেন। অতএব উক্ত রাবী গ্রহণীয় হবে'। ৮২১

অতএব উক্ত বক্তব্য থেকে স্পষ্টভাবে ফুটে উঠেছে যে, কিলাঈ নামক রাবীকে ইবনু হিব্বান ছাড়াও ইবনু মাঈন ও দারাকুৎনী সত্যায়িত করেছেন এবং মযবুত বলেছেন। তাই শায়খ আলবানী (রহঃ) এই রাবী মাকুবূল হওয়ার পরেও তার হাদীছকে ছহীহ বলেছেন। এটাও বলেছেন যে, হাফেয ইবনু হাজার (রহঃ)-এর এই রাবীকে মাকুবূল বলাতে হালকা ক্রটি হয়ে গেছে।

 হবায়রা আবু ইয়াহ্ইয়া নামক রাবীকে হাফেয় ইবনু হাজার (রহঃ) মাকুবূল বলেছেন। অথচ এই রাবীর বর্ণিত একটি হাদীছকে শায়খ আলবানী (রহঃ) ছহীহ বলেছেন। য়েমন তিনি বলেন,

قُلْتُ وَ إِسْنَادُهُ صَحِيْحٌ رِجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ مَعْرُوْفُوْنَ غَيْرُ أَبِيْ يَحْيَى هَذَا وَ قَدْ بَيَّضَ لَهُ الْحَافِظُ فِي قُلْتُ وَ إِسْنَادُهُ صَحِيْحٌ رِجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ مَعْرُوْفُوْنَ غَيْرُ أَبِيْ يَحْيَى هَذَا وَ قَدْ بَيَّضَ لَهُ الْحَدِيْثِ. وَ التَّهْذِيْبِ فَلَمْ يَذْكُرْ تَوْثِيْقَهُ عَنْ أَحَدٍ، وَ بِنَاءٌ عَلَيْهِ قَالَ فِي التَّقْرِيْبِ مَقْبُولٌ. أَيْ لَيُّ الْحَدِيْثِ. وَ التَّهْذِيْبِ فَلَمْ يَذْكُرْ تَوْثِيْقَهُ عَنْ أَحَدٍ، وَ بِنَاءٌ عَلَيْهِ قَالَ فِيهِ ثِقَةٌ, وَاعْتَمَدَهُ الدَّهَبِيُّ فِي قَدْ مَوَى إِبْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنِ ابْنِ مَعِيْنٍ أَنَّهُ قَالَ فِيْهِ ثِقَةٌ, وَاعْتَمَدَهُ الذَّهَبِيُّ فِي الْمِيْزَانِ فَقَالَ أَيْضًا ثِقَةً.

'আমি (আলবানী) বলছি, এই হাদীছের সনদ ছহীহ। আবু ইয়াহইয়া ব্যতীত এর প্রত্যেক রাবী শক্তিশালী। হাফেয ইবনু হাজার (রহঃ) 'তাহযীবুত তাহযীব'-এ এই রাবীর উপর কারও পক্ষথেকে শক্তিশালী হওয়া নকল করেননি। এজন্য তিনি তাকে 'তাকুরীবুত তাহযীব'-এ মাকুবূল বলেছেন। অর্থাৎ হালকা দুর্বল রাবী। কিন্তু এটা তার পক্ষ থেকে একটা আশ্চর্য বিষয়। কেননা ইবনু আবী হাতিম ইবনু মাঈন থেকে নকল করেছেন যে, এই রাবী শক্তিশালী এবং এরই উপর ভিত্তি করে যাহাবী তাকে 'মীযানুল ই'তেদাল'-এ শক্তিশালী বলেছেন'। ত্বং

৮২১. সিলসিলা ছহীহাহ হা/৬৫-এর আলোচনা দ্রষ্টব্য।

৮২২. সিলসিলা ছহীহাহ হা/১৯০-এর আলোচনা দ্রস্টব্য।

অ

(5

সুই

(দুই) কোন মাকুবৃল রাবীকে শুধু ইবনু হিব্বান (রহঃ) ছিক্বাহ বা মযবৃত বলেছেন কিন্তু অন্য কোন মুহাদ্দিছ তাকে মযবৃত বলেননি। আবার কোন মুহাদ্দিছ হাদীছ তাহকীকের সময় মাকুবৃল রাবীর বর্ণিত হাদীছকে ছহীহ বা হাসান বলেছেন, তাহলে শায়থ আলবানীও (রহঃ) মাঝে মাঝে এর উপর ভিত্তি করে ঐ হাদীছকে 'হাসান' বলে থাকেন। যেমন-

(أ) لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللهِ-صلى الله عليه وسلم- الْمَدِينَة جَمَعَ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ فِي بَيْتٍ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهِنَّ عُمَرَ نِنَ الْحَقَابِ فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِنَّ، فَرَدَّدُنَ السَّلَامَ فَقَالَ أَنَا رَسُولُ رَسُولِ اللهِ-صلى الله عليه وسلم- إلَيْكُنَ، فَقُلْنَ مَرْحَبًا بِرَسُولِ اللهِ-صلى الله عليه وسلم- وَبِرَسُولِهِ فَقَالَ تُبَايِعْنَ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُنَ بِاللهِ شَيْئًا، وَلَا تَشْرِقْنَ، وَلَا تَرْنِينَ، وَلَا تَقْتُلْنَ أَوْلَادَكُنَّ، وَلَا تَأْتِينَ بِبُهْتَانِ تَفْرَى اللهِ عَيْدُ بَيْنَ أَيْدِيكُنَّ وَلَا تَقْتُلْنَ أَوْلَادَكُنَّ، وَلَا تَعْصِينَ فِي مَعْرُوفٍ، فَقُلْنَ: نَعَمْ.

(ক) 'যখন রাস্লুল্লাহ (ছাঃ) মদীনাতে হিজরত করলেন তখন আনছারদের মেয়েরা একটি ঘরে জমা হ'ল। অতঃপর রাস্ল (ছাঃ) ওমর বিন খাত্তাব (রাঃ)-কে আমাদের নিকটে প্রেরণ করলেন। অতঃপর তিনি দরজায় দাঁড়িয়ে গেলেন এবং তাদেরকে সালাম দিলেন। মেয়েরা ওমর (রাঃ)-এর সালামের জবাব দিল। ওমর (রাঃ) তাদেরকে বললেন, আমি তোমাদের নিকটে আল্লাহ্র রাসূল (ছাঃ)-এর পক্ষ হ'তে প্রেরিত হয়েছি। তখন আমরা বললাম, সুমাগতম, হে আল্লাহ্র রাসূল (ছাঃ)-এর দৃত! তখন ওমর (রাঃ) বললেন, তোমরা আমার হাতে বায়'আত কর যে, তোমরা আল্লাহ্র সাথে কাউকে শরীক করবে না, চুরি করবে না, যিনা করবে না, তোমাদের সন্তানদের হত্যা করবে না, কারো নামে মিথ্যা অপবাদ দিবে না এবং কোনও সং কাজের আদেশের নাফরমানী করবে না। তখন আমরা বললাম, জী…'। উক্ত লম্বা হাদীছের তাহকুীকে শায়্যখ আল্বানী (রহঃ) বলেছেন,

أَخْرَجَهُ البُخَارِيُّ فِي التَّارِيْخِ مِنْ طَرِيْقِ إِسْمَاعِيْلِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ بْنِ عَطِيَّةً عَنْ جَدَّةً أُمِّ عَطِيَّةً وَقَالَ قُلْتُ وَإِسْمَاعِيْلُ هَذَا أَوْرَدَهُ اِبْنُ أَبِيْ حَاتِمٍ فِي الْجُرْحِ وَالتَّعْدِيْلِ وَلَمْ يَذْكُرُ فِيْهِ جَرَحًا وَلاَ تَعْدِيْلُ وَلَمْ يَذْكُرُ فِيْهِ جَرَحًا وَلاَ تَعْدِيْلُ ، وَوَثَقَهُ اِبْنُ حِبَّانَ وَفِي التَّقْرِيْبِ مَقْبُولً . فَمثلُهُ يُسْتَشْهَدُ بِهِ وَلا سِيِّمَا وَقَدْ حَسَّنَ إِسْنَادَهُ الذَّهِ فِي مُخْتَصِرِ الْبَيْهَةِيِّ.

'এই হাদীছকে বুখারী তার তারীখে নিয়ে এসেছেন এই সনদে- ইসমাঈল বিন আব্দুর রহমান বিন 'আতিয়া তার দাদী উন্মে 'আতিয়া থেকে। আমি (আলবানী) বলছি, এই ইসমাঈলকে ইবনু আবী হাতিম তার 'আল-জারহ্ ওয়াত তা'দীল' বইয়ে উল্লেখ করেছেন কিন্তু কোন মন্তব্য করেননি। না দোষ না গুণ। ইবনু হিব্বান তাকে মযবূত বলেছেন। 'তাকুরীবুত তাহযীবে'ও তাকে মাকুবূল বলা

di ei

वीर

90

(1)

5

7

হয়েছে। অনুরূপ হাদীছ দ্বারা সাক্ষ্য গ্রহণ করা যাবে। কেননা ইমাম যাহাবী এই সনদকে 'মুখতাছারে বায়হাক্নী'-তে 'হাসান' বলেছেন'। ৮২৩

(ب) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدِ النَّاقِدُ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ كَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ يُوسُفَ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَتْنِي عَائِشَةُ رضى الله عنها أَنَّ النَّبِيِّ-صلى الله عليه وسلم- كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْغَائِطِ قَالَ غُفْرَانَكَ.

(খ) আয়েশা (রাঃ) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, 'রাসূল (ছাঃ) যখন টয়লেট থেকে বের হ'তেন তখন 'গুফরানাকা' বলতেন' ১১১

তাহকীক :

এই হাদীছের সনদে ইউসুফ বিন আবী বুরদাহ নামে একজন রাবী রয়েছে। যাকে হাফেয ইবনু হাজার (রহঃ) 'তাকুরীবুত তাহযীব'-এ মাকুবূল বলেছেন। ৮১৫ তারপরেও শায়খ আলবানী (রহঃ) তাঁর বর্ণিত এই হাদীছকে 'ছহীহ' বলেছেন।

'মদীনা ইসলামী বিশ্ববিদ্যালয়ে'র খ্যাতনামা মুহাদ্দিছ শায়খ আব্দুল মুহসিন আল-আব্বাদ তাঁর 'আবুদাউদ'-এর ব্যাখ্যা গ্রন্থে এই হাদীছ সম্পর্কে আলোচনা করতে গিয়ে বলেছেন, 'এই হাদীছ ছহীহ হওয়ার জন্য একটি মুতাবা আতের প্রয়োজন রয়েছে। কিন্তু যেহেতু সাতজন মুহাদ্দিছ অর্থাৎ ইমাম হাকেম, ইবনু খুযায়মা, ইবনু হিব্বান, আবু হাতেম, নববী, যাহাবী ও ইবনুল জারুদ (রহঃ) এই হাদীছকে ছহীহ বলেছেন এবং এই রাবীকে ইবনু হিব্বান ও ইজলী শক্তিশালী বলেছেন, সেহেতু হাদীছটি ছহীহ'। ১২২

সুধীপাঠক! তাঁর এই কথার আলোকে স্পষ্টভাবে বলা যায়, রাবী যদিও মাকুবৃল হয় কিন্তু সেই হাদীছকে যদি আইন্মায়ে হাদীছ ছহীহ বলেন, তাহলে শায়খ আলবানী (রহঃ) তা গুরুত্ব দিয়ে থাকেন। তবে এই শেষ কায়দাটা সব সময় নয়। ^{৮২৭}

নির্দিষ্ট কিছু ইমামগণের ব্যবহৃত বিশেষ কিছু শব্দ :

ইমাম तूथाती:

ইমাম বুখারী (রহঃ) অন্য মুহাদ্দিছগণের থেকে একদম ব্যতিক্রম কিছু শব্দ ব্যবহার করতেন। তিনি শব্দ চয়নে অত্যন্ত সাবধানতা অবলম্বন করতেন। তার শব্দের মধ্যে কোন রকমের কঠোরতার আঁচ পাওয়া যেতনা। যথা-

৮২৩. শায়খ নাছিকদীন আলবানী, জিলবাবুল মারআ ১/৭৫পৃঃ।

৮২৪. আবুদাউদ হা/৩০।

৮২৫. হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী, তাকুরীবুত তাহ্যীব, রাবী নং-৭৮৫৭।

৮২৬. শার্থ আব্দুল মুহসিন আল-আব্বাদ, শার্ছ আবুদাউদ ১/১৬২পৃঃ।

৮২৭. লেখক প্রণীত 'তাকুরীবুত তাহযীব'-এর ভূমিকার ব্যাখ্যা দ্রষ্টব্য। যা প্রকাশিতব্য।

ফীহি নাযর (فيه نظر) : শান্দিক অর্থ 'তার মধ্যে সমস্যা রয়েছে'। ইমাম বুখারী (রহ:) যখন এই শব্দ ব্যবহার করেন তখন এর দ্বারা কি উদ্দেশ্য হয়ে থাকে সে বিষয়ে মুহাদ্দিছগণের মন্তব্য নীচে পেশ করা হল।

ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন,

খিত খিল বিলা আৰু ইমাম বুখারীর (রহ:) অভ্যাস হচ্ছে তিনি যখন কোন রাবীর ক্ষেত্রে 'ফিহি নাযর' শব্দ ব্যবহার করেন। তখন তার উদ্দেশ্য হয় 'মুত্তাহাম' অথবা 'মযবৃত নয়'। এই রাবী তার নিকটে যুদ্ধকের চেয়েও দুর্বলতর। তখন

একই মন্তব্য করেছেন ইমাম ইবনু কাছীর ও হাফিয ইরাক্বী (রহ:)। ১২৯ অত্যন্ত কঠিন জারহ্ কিন্তু শব্দ চয়ন সভ্য।

সাকাতৃ আনন্থ (هنگتوا عنه) : শাব্দিক অর্থ 'মুহাদ্দিছগণ তার বিষয়ে চুপ থেকেছেন'। ইমাম বুখারী (রহ:) যখন এই শব্দ ব্যবহার করেন তখন তার দ্বারা কি উদ্দেশ্য হয় সে বিষয়ে হাফিয ইরাক্বী (রহঃ) বলেন,

وفلانٌ فيه نظرٌ، وفلانٌ سكتوا عنه - وهاتانِ العبارتانِ يقولهُمُا البخاريُّ فيمَنْ تركوا حديثَهُ - 'সাকাতূ আনহু' এবং 'ফীহি নাযর' এই শব্দ দু'টি ইমাম বুখারী (রহ:) তাদের ক্ষেত্রে ব্যবহার করেন যাদের হাদীছকে মুহাদ্দিছগণ পরিত্যাগ করেছেন। ৬৩০ তথা এই রাবী মাতরুক বা পরিত্যক্ত। একই মন্তব্য ইমাম যাহাবী ও ইমাম ইবনু কাসীর (রহ:) একই মন্তব্য করেছেন। ৬৩১

মুনকারুল হাদীছ (منكر الحديث): ইমাম বুখারী (রহ:) কর্তৃক ব্যবহৃত সবচেয়ে কঠিন শব্দ এটি। এই শব্দটি আরো অনেক মুহাদ্দিছ ব্যবহার করেছেন কিন্তু একেক জনের নিকট উদ্দেশ্য একেক রকম। নিম্নে শব্দটির বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা করা হল:

স্বাভাবিকভাবে কোন রাবীর ক্ষেত্রেই 'মুনকারুল হাদীছ' তখনই বলা হয় যে রাবীর বর্ণনাকৃত হাদীছগুলো তার সহপাঠীদের বর্ণিত হাদীছের সাথে তুলনা করলে ভুলের সংখ্যা তার সঠিক বর্ণনার চেয়ে অনেক বেশী দেখা যায় । উদাহরণস্বরুপ তার বর্ণিত ১০০টি হাদীছের ৮০ টি হাদীছে সে ভুল করেছে, আর ২০টি হাদীছ সে সঠিক করেছে। এই পর্যায়ের রাবীর ক্ষেত্রে জমহুর মুহাদ্দিছগণের পরিভাষা হচ্ছে 'মুনকারুল হাদীছ'। আর যদি ভুলের সংখ্যা এত বেশী না হয়,

৮২৮, ইমাম যাহাবী, মুকিয়া, ১/৮৩।

৮২৯, ইবনু কাছীর, ইখতিছারু উল্মিল হাদীছ, ১০৬প:।

৮৩০, হাফিয ইরাক্নী, তাহক্নীকু: মাহির ইয়াসিন, শারহুত তাবছিরা ওয়াত-তার্যকিরা, ১/৩৭৭।

৮৩১, হাফিষ ইরাকী, তাহকীকু: মাহির ইয়াসিন, শারহুত তাবছিরা ওয়াত-তার্যকিরা, ১/৩৭৭।

তাহলে তার ক্ষেত্রে 'মুনকারুল হাদীছ' বলা হয় না; বরং 'রওয়া মানাকির' বলা হয়। ইমাম ইবনু দাক্বীকু আল-ঈদ (রহঃ) বলেন,

لَا يَقْتَضِي بِمُجَرَّدِهِ ترك رِوَايَته حَتَّى تَكْثر الْمَنَاكِير فِي رِوَايَته وَيَنْتَهِي إِلَى أَن يُقَال فِيهِ مُنكر الحديث وروى مَنَاكِير. الحديث وروى مَنَاكِير.

'রওয়া মানাকির' কোন রাবীর হাদীছকে প্ররিত্যাগ করা হয় না; বরং যতক্ষণ না তার বর্ণিত মুনকার হাদীছের সংখ্যা এত বেশী হয় যে, তার ক্ষেত্রে 'মুনকারুল হাদীছ' বলা হয়। সূতরাং 'রওয়া মানাকির' ও 'মুনকারুল হাদীছে'র মধ্যে পার্থক্যের বিষয়ে সজাগ থাক'!

স্বাভাবিকভাবে সকল মুহাদ্দিছের নিকটে এই উদ্দেশ্য হলেও 'মুনকারুল হাদীছ' পরিভাষাটি কিছু মুহাদ্দিছ অন্য অর্থেও ব্যবহার করেন। যেমন-

১. ইমাম বুখারী (রহঃ) যখন 'মুনকারুল হাদীছ' বলেন, তখন তার দ্বারা উদ্দেশ্য কি সে বিষয়ে ইমাম আবুল হাসান ইবনুল কৃাতান বলেন, 'ইমাম বুখারী বলেছেন,

كل من قلت فِيهِ مُنكر الحديث فَلَا تحل الرِّوَايَة عَنهُ ".

'প্রত্যেক যে রাবীর ক্ষেত্রে আমি 'মুনকারুল হাদীছ' বলেছি, তার থেকে হাদীছ বর্ণনা করা জায়েয নয়'। ৮৩৩

২. ইমাম আহমাদ (রহ:):

الْمُنكر أطلقهُ أَحْمد بن حَنْبَل وَجَمَاعَة على الحديث الْفَرد الَّذِي لَا متابع لَهُ.

'মুনকার' শব্দটি ইমাম আহমাদ বিন হাম্বাল (রহ:) এবং একদল মুহাদ্দিছ ওই হাদীছের ক্ষেত্রে ব্যবহার করেন যে হাদীছের কোন মুতাবি নাই। ^{৮৩8}

৩.ইয়াহ্ইয়া বিন মাঈন:

'লা বা'সা বিহী' (لا بأس به) : এই শব্দটিকে সাধারণভাবে ২য় স্তরের মযবূত বাচক শব্দ ধরা হয়। যেমনটা আমরা পূর্বে দেখেছি। কিন্তু ইবনু মাঈন (রহঃ) এটিকে 'ছিক্বাহ' বা প্রথম স্তরের সমপর্যায়ের হিসেবে ব্যবহার করেন। ইবনু জামাআহ (রহঃ) বলেন, 'ইবনু মাঈন বলেছেন,

إذا قلت لا بَأْس بِهِ فَثِقَة.

'যখন আমি 'লা বা'সা বিহী' বলি, তখন সে 'ছিকুাহ' বা মযবূত'। দিংগ

৮৩২, যারকাশী, নুকাত, ৩/৪৩৬।

৮৩৩. আবুল হাসান ইবনুল কাতান, তাহকুীকু: ড: হুসাইন সাঈদ, বায়ানুল ওহম ওয়াল ইহাম, ২/২৬৪।

৮৩৪, ফাতহুল বারী, ১/৪৩৭।

৮৩৫. ইবনু জামাআহ, তাহকীক: ডঃ মুহিউদ্দীন রমযান, আল-মানহালুর রাবী; ৬৫পৃ:।

জ্ঞাতব্য: ইমাম ইবনু মাঈনের এই মন্তব্য থেকে ছাত্রদের মাঝে একটি ভুল ধারণা তৈরী হয়ে থাকে। সেটির খন্ডনে ইমামা সাখাবী (রহঃ) বলেন,

لَا يلْزم من ذَلِك التساوي بَينهمًا، وَإِن اشْتَركًا في مُطلق الثَّقَّة إِذْ مَعْلُومٍ أَن الثِّقَّة مَرَاتِب،

'ইমাম ইবনু মাঈনের এই কথার দ্বারা 'লা বা'সা বিহি' এবং 'ছিক্বাহ' এর মাঝে সমতা বুঝায় না। যদিও দুই মন্তব্যের অধিকারী রাবীই গ্রহণীয়। কিন্তু আমরা জানি যে, মযবূত রাবীগণের স্তরভেদ রয়েছে'। ৮০৬

ব্যাখ্যা: ইমাম সাখাবীর (রহ:) এই কথার ব্যাখ্যা দুই রকম হতে পারে:

ক. যে রাবীকে ইমাম ইবনু মাঈন 'লা বা'সা বিহী' বলেন সেই রাবী কখনোই সেই রাবীর সমপর্যায়ের নয় যাকে তিনি ছিক্বাহ বলেছেন। যদিও 'লা বা'সা বিহি' বলার কারণে সেও মযবূত কিন্তু স্তরে ওই রাবীর চেয়ে নীচে যাকে ইবনু মাঈন ছিক্বাহ বলেছেন।

খ. যে রাবীকে ইমাম ইবনু মাঈন (রহ:) 'লা বা'সা বিহি' বলেছেন সেই রাবীকে যদি অন্য মুহাদ্দিছগণ ছিকাহ বা মযবৃত না বলেন, তাহলে শুধুমাত্র ইমাম ইবনু মাঈনের মন্তব্যের কারণে সে ছিকাহ পর্যায়ে পৌছতে পারবে না। তাকে মযবৃত ধরা হলেও ওই রাবীগণের চেয়ে তার স্তর নীচে যাদেরকে মুহাদ্দিছগণ ছিকাহ বা মযবৃত বলেছেন। তবে হাঁ, যদি ইমাম ইবনু মাঈনের 'লা বা'সা বিহি'কে অন্য মুহাদ্দিছগণ ছিকাহ বলেন তাহলে সমপর্যায়ের ধরা যাবে।

'লাইছা বি শাইয়িন (ليس بشئ) : শান্দিক অর্থ 'সে কিছুই নয়'। স্বাভাবিক অর্থে মুহাদ্দিছগণের নিকট শব্দটি 'জারহ'-এর জন্য ব্যবহৃত হয়ে থাকে। কিন্তু ইয়াহ্ইয়া বিন মাঈন (রহঃ) শব্দটি দু'টি অর্থের জন্য ব্যবহার করে থাকেন।

আব্দুর রহমান বিন ইয়াহ্ইয়া আল-মু'আল্লিমী (রহঃ) বলেন,

أن ابن معين قد يقول اليس بشيء على معنى قلة الحديث، فلا تكون جرحاً، وقد يقولها على وجه الجرح كما يقولها غيره، فتكون جرحاً، فإذا وجدنا الراوي الذي قال فيه ابن معين: اليس بشيء قليل الحديث وقد وثق، وجب حمل كلمة ابن معين على معنى قلة الحديث.

'ইমাম ইবনু মাঈন (রহ:) 'লাইসা বি শাইঈন' শব্দটি অল্প হাদীছ বুঝানোর জন্যও ব্যবহার করেন। তখন সেটা 'জারহ' হয় না। আর কখনো তিনি এটা অন্যদের মত 'জারহ' হিসেবে ব্যবহার করেন। সুতরাং আমরা যদি এমন কোন রাবী পাই যাকে ইমাম ইবনু মাঈন 'লাইসা বি শাইঈন' বলেছেন কিন্তু সে অল্প হাদীছ বর্ণনা করে এবং অন্য মুহাদ্দিছ তাকে মযবৃত বলেছেন, তাহলে তখন ইমাম ইবনু মাঈনের এই কথার উদ্দেশ্য অল্প হাদীছ। ৮৩৭

৮৩৬. ইমাম সাখাবী, তাহকুীকু: আবু আয়িশ, আল-গায়াতু ফী শারহিল হিদায়া,পৃ.১২৩। ৮৩৭. আন্তর রহমান বিন ইয়াহইয়া আল-মু'আল্লিমী, আত-তানকীল, ১/৪৯।

वराशाः

 কঠিন জারহ-এর জন্য। আর এটাই আসল ও মূল। কেননা অন্যান্য মুহাদ্দিছগণও এই শব্দটিকে জারহ-এর জন্য ব্যবহার করেছেন।

২. রাবীর বর্ণিত হাদীছের সংখ্যা অনেক অল্প বুঝানোর জন্য। যখন আমরা দেখব ইমাম ইবনু মাঈন যে রাবীর বিষয়ে এই মন্তব্য করেছেন অন্য দিকে অন্য মুহাদ্দিছ সেই রাবীকে মযবৃত বলেছেন, আর বাস্তবে দেখা যাচেছ রাবী অল্প হাদীছ বর্ণনাকারী তাহলে আমরা ইবনু মাঈনের এই কথাকে ২য় অর্থের জন্য গ্রহণ করব। উল্লেখ্য যে, আমার উস্তাদগণের নিকট থেকে প্রাপ্ত একটি ফায়েদা হচ্ছে, ইবনু মাঈনের মন্তব্য যেহেতু তার ছাত্রগণ নকল করেছেন, সেহেতু বিভিন্ন সনদে তার মন্তব্য বিভিন্ন রকম হয়। আমরা প্রথমে দেখব ইবনু মাঈনের মন্তব্য ভিন্ন সনদে কি ধরণের। যদি সকল সনদেই দুর্বলতা সূচক শব্দ আসে, তাহলে দুর্বলতা উদ্দেশ্য। আর যদি মযবৃতস্চক শব্দ আসে তাহলে অল্প হাদীছ উদ্দেশ্য। আল্লাহ্ অধিক অবগত।

ইউকতাবু शमीष्ट्रए (هثيمه بنكي) :

ইবনু আদী বলেন,

معنى قول ابن معين يكتب حديثه أنه في جملة الضعفاء.

ইমাম ইবনু মাঈনের 'ইউকতাবু হাদিছুহু' বলার অর্থ হচ্ছে 'রাবী দুর্বল'। ৮৩৮

'यक्क्कूल शमीष्ट' (ضعيف الحديث) :

ইমাম ইবনু মাঈন (রহঃ) যখন কোন রাবীর বিষয়ে যঈফুল হাদীছ বলেন তখন তার দ্বারা কি উদ্দেশ্য হয় সে বিষয়ে খত্নীব বাগদাদী (রহঃ) তার কিফায়া গ্রন্থে বলেছেন,

عن أحمد بن أبي خيثمة أنه قال: قلت ليحيى بن معين: إنك تقول: فلان ضعيف؟ قال: إذا قلت لك: هو ضعيف فليس هو بثقة ولا يكتب حديثه.

আহমাদ বিন আবি খায়ছামা বলেন, আমি ইবনু মাঈনকে জিজেস করলাম। আপনি উমুকের বিষয়ে বলেছেন যে, সে যঈফ? তখন তিনি জবালে বললেন, আমি যদি তোমাকে বলি যে, উমুক দুর্বল তাহলে এর দ্বারা উদ্দেশ্য হয় সে ময়বৃত নয় এবং তার হাদীছ লিখা হবেনা।

ইমাম শাফেঈ (রহঃ) :

ইমাম সাখাবী (রহ:) বলেন, ইমাম মুযানী (রহ:) বলেছেন,

৮৩৮. মীযানুল ই'তিদাল, ১/৭০

৮৩৯. খত্তীব বাগদাদী, আল-কিফায়া ফি ইলমির রিওয়ায়া, পৃ.২২

سَمِعَنِي الشَّافِعِيُّ يَوْمًا وَأَنَا أَقُولُ: فُلَانٌ كَذَّابٌ، فَقَالَ لِي: يَا أَبَا إِبْرَاهِيمَ، اكْسُ أَلْفَاظَكَ أَحْسَنَهَا، لَا تَقُلُ: فُلَانٌ كَذَّابٌ، وَلَكِنْ قُلْ: حَدِيثُهُ لَيْسَ بِشَيْءٍ.

'একদা ইমাম শাফেঈ (রহ:) আমাকে বলতে শুনলেন, 'অমুক চরম মিথ্যুক' তখন তিনি আমাকে বললেন, তোমার শব্দচয়নকে একটু সভ্য কর! এ কথা বল না যে, 'অমুক চরম মিথ্যুক'! বরং বল 'তার হাদীছ কিছুই নয়'।

এই মন্তব্য নকল করার পর ইমাম সাখাবী (রহ:) বলেন,

هَذَا يَقْتَضِي أَنَّهَا حَيْثُ وُجِدَتْ فِي كَلَامِ الشَّافِعِيِّ تَكُونُ مِنَ الْمَرْتَبَةِ التَّانِيَّةِ.

ইমাম শাফেঈ (রহ:)-এর পক্ষ থেকে 'লাইসা বি শাঈন' মন্তব্যটি পাওয়া গেলে সেটা 'জারহে'র কঠিনতার দিক থেকে ২য় স্তরে থাকবে'। ৮৪১ তথা 'চরম মিথ্যুকে'র স্তরে।

ইমাম আহ্মাদ (রহঃ):

ইউনুস বিন আবি ইসহাকের বিষয়ে ইমাম আহমাদের পক্ষ থেকে তার সন্তান আব্দুল্লাহ নকল করেছেন, তিনি বলেন, 'কাযা ও কাযা' তথা 'এরূপ ও এরূপ'। এই মন্তব্য নকল করার পর ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন,

هذه العبارة يستعملها عبد الله بن أحمد كثيرا فيما يجيبه به والده، وهي بالاستقراء كناية عمن فيه لين.

'আব্দুল্লাহ বিন আহমাদ তার পিতা ইমাম আহমাদ থেকে মন্তব্য নকল করার সময় এই মন্তব্যটি অনেক ব্যবহার করেছেন। আমার গবেষণা অনুযায়ী ইমাম আহমাদ এই মন্তব্যের দ্বারা রাবীর হালকা দুর্বলতার প্রতি ইশারা করে থাকেন'। ৮৪২

তথা ইমাম আহমাদের 'কাযা ও কাযা' 'এরূপ ও এরূপ' শব্দটি 'ফীহি লাইয়্যিন' তথা 'তার মধ্যে হালকা দুর্বলতা রয়েছে' স্তরের।

আবু হাতিম (রহঃ):

মাজহুল (১৯২২) :

আব্দুল হাই লাক্ষ্ণৌভী (রহঃ) বলেন,

فرق بَين قَول اكثر الْمُحدثين فِي حق الرَّاوِي انه تَجْهُول وَبَين قَول ابي حَاتِم انه تَجْهُول فانهم يُريدُونَ بِهِ غَالِبا جَهَالَة الْعين بَالا يروي عَنهُ الا وَاحِد وَأَبُو حَاتِم يُرِيد بِهِ جَهَالَة الْوَصْف

৮৪০. ইমাম সাখাবী, তাহকীকু: আলী হুসাইন, ফাতহুল মুগীছ, ২/১২৮।

৮৪১, প্রাত্তক

৮৪২. মীযানুল ই'তিদাল, ৪/৪৮৩।

325

'অধিকাংশ মুহাদ্দিছের কোন রাবীকে 'মাজহুল' বা অজ্ঞাত বলা এবং ইমাম আবু হাতিমের মাজহুল বলার পার্থক্য আছে। মুহাদ্দিছগণ যখন মাজহুল বলেন, তখন অধিকাংশ সময় তারা এর দারা 'মাজহুলূল আইন' বা অজ্ঞাত রাবী বুঝিয়ে থাকেন। কিন্তু ইমাম আবু হাতিম 'মাজহুলুল হাল' বা রাবীর অবস্থা অজ্ঞাত উদ্দেশ্য গ্রহণ করেন। ৮৪৩

উল্লেখ্য যে, আব্দুল হাই লাক্ষ্ণৌভী (রহঃ) ছাড়া কেউ এই মন্তব্য করেছেন কিনা আমাদের জানা নাই। এইজন্য এই মূলনীতির বিষয়ে সতর্কতা কাম্য।

रिष्ठेकणातू रामीष्ट्रह (مئيع حديثه)

ইমাম আবু হাতিম (রহঃ) যখন কোন রাবীর বিষয়ে ইউকতাবু হাদীছুহু বলেন তখন এর দ্বারা কি উদ্দেশ্য হয়ে থাকে সে বিষয়ে ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন,

قال الذهبي في السير (٣٦٠/٦): «علمت بالاستقراء النام أن أبا حاتم الرازي إذا قال في رجل يكتب حديثه، أنه عنده ليس بحجة.

ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন, আমি পূর্ণ গবেষণা করে জেনেছি যে, ইমাম আবু হাতিম যদি কোন রাবীর বিষয়ে বলেন যে, 'তার হাদীছ লিখা হবে' তাহলে তার নিকটে সে রাবী গ্রহণযোগ্য নয়। ইবনু হিব্বান (রহঃ)ঃ ইমাম ইবনু হিব্বান (রহঃ) যদি কোন রাবীর ক্ষেত্রে বলেন যে, 'সে যদি কোন হাদীছ বর্ণনায় একক হয় তাহলে তার হাদীছ দ্বারা দলীল গ্রহণ করা হবে না'। তার এই মন্তব্যের দ্বারা কী উদ্দেশ্য তা তিনি তার মাজরুহীন কিতাবে স্পষ্ট করেছেন। তিনি বলেন,

وكل مَا تَقُولِ فِي هَذَا الْكِتابِ إِنَّه لَا يجوزِ الإحْتِجَاجِ بِخَبَرِهِ إِذَا انْفَرد فسبيله هَذَا السَّبِيل أَنه يجب أَن يترك مَا أَخطَأ فِيهِ وَلا يكاد يعرف ذَلِك إلَّا المعن البازل في صناعَة الحديث فَرَأْيُنَا من الإحْتِيَاط ترك الإحْتِجَاج بِمَا انْفَرد جملة.

'যখনি আমি এই বইয়ে বলি, স যদি কোন হাদীছ বর্ণনায় একক হয় তাহলে তার হাদীছ দ্বারা দলীল গ্রহণ করা হবে না। তাহলে সেটা প্রয়োগের রাস্তা হচ্ছে এই রাস্তা, তথা সে যে হাদীছে ভুল করবে শুধু সেই হাদীছ ছেড়ে দিতে হবে। কিন্তু যে হাদীছে সে ভুল করেছে সেই হাদীছটি নির্দিষ্টভাবে খুঁজে বের করা কাজটা হাদীছ শাস্ত্রে গভীর পাণ্ডিত্যের অধিকারী ছাড়া কেউ করতে পারবে না। এই জন্য সাবধানতার খাতিরে আমি বলেছি যখনি সে এককভাবে কোন হাদীছ বর্ণনা করবে তখন তার একক বর্ণিত সকল হাদীছ ছেড়ে দেয়া হবে'। ^{৮৪৪}

ইমাম ইবনু হিব্বানের কথা থেকে স্পষ্ট তিনি বলতে চাচ্ছেন এই রাবীর সকল হাদীছ বাস্তাবে পরিত্যাজ্য নয়। কেননা তার ভুলের সংখ্যা অল্প বরং তার শুধু সেই হাদীছগুলো পরিত্যাজ্য যে

৩৮. আর-রাফউ ওয়াত তাকমীল, ২২৯প:। ৮৪৪. মাজরুহীন, রাবী নং ১২০৮।

00

लूर

এ

बु

0

9

(0

Φ

য়

मू

K

0

2

9

হাদীছে সে ভূল করেছে বলে প্রমাণিত হয়। কিন্তু যেহেতু এটা জানা গভীর পাণ্ডিত্য ছাড়া সম্ভব নয়, এই জন্য আমি সাবধানতার খাতিরে বলেছি, যখনি সে এককভাবে কোন হাদীছ বর্ণনা করবে তখন তার হাদীছ ছেড়ে দেয়া হবে।

বর্তমান যুগের গবেষকগণ যেসব ক্ষেত্রে ভুল করেন:

বর্তমানে যুগে কিছু অতি উৎসাহী মানুষ 'উসূলে হাদীছ' না বুঝেই, 'জারহ্ ও তা'দীলে'র নিয়ম-কানুন না জেনেই যোগ্য উস্তাদের নিকট না পড়েই কোন প্রকার অনুশীলন ছাড়া হাদীছের মত কঠিন বিষয়ের তাহক্বীক্বী ময়দানে নেমে পড়ে। ফলত: তাদের অজান্তেই তারা এমন কিছু ভূল করে বসে যা অনকে সময় যেমন হাস্যকর তেমনি ফলাফল হয় ভয়ংকর। এ বিষয়ে ভূল করার কিছু প্রধান জারগা উল্লেখ করা হল:

- (১) শুধুমাত্র 'তাকুরীবুত তাহ্যীব' দেখে হুকুম লাগানো। বর্তমান যুগের অধিকাংশ নামকাওয়াস্তে মুহাক্লিকের অবস্থা হচ্ছে তারা শুধুমাত্র 'তাকুরীবুত তাহ্যীবে'র সহযোগিতা নিয়ে হাদীছ তাহকীক করতে চান। শুধু 'তাকুরীবুত তাহ্যীব' দেখে হাদীছের উপর হুকুম লাগালে কয়েকটা সমস্যা রয়েছে-
- ক. 'তাকুরীবুত তাহ্যীব' ৮ম শতাব্দী হিজরীতে লিখিত ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)-এর গবেষণা। তার গবেষণা যে সব সময় ঠিক তা নয়।
- খ. যেহেতু 'জারহ ও তা'দীলে'র ভিত্তি তৃতীয় শতাব্দী হিজরী, সেহতুে সেই যুগের মন্তব্য না দেখেই সিদ্ধান্ত দেওয়া মুহাক্কিক্বের জন্য বেমানান। তাদের সকলের মন্তব্যকে সামনে রাখতে হবে এবং পরস্পর বিপরীত মন্তব্য আসলে সামঞ্জস্য দেয়ার যোগ্যতা থাকতে হবে।
- গ. 'তাকুরীবৃত তাহ্যীবে'ই এমন কিছু পরিভাষা আছে যেগুলোর প্রকৃত অর্থ নির্ধারণ করত সঠিক প্রয়োগ করা অনেক মুশকিল। এখানেও অনেকেই ভুল করেছেন। এ বিষয়ে আমরা হালকা আলোচনা পূর্বে করেছি।
- ঘ, মূলত 'তাকুরীবুত তাহ্যীবে'র কাজ হচ্ছে, সকল মূহাদ্দিছের মন্তব্যকে সামনে রেখে সিদ্ধান্তে পৌছতে সহযোগীর ভূমিকা পালন করা। এর বেশী কিছু নয়।
- (২) মুহাদ্দিছগণের ব্যবহৃত শব্দের সঠিক অর্থ ও স্তরজ্ঞান বিষয়ে অজ্ঞতা।
- 'লাইছা বিল-কাবি' এবং 'লাইছা বি ছিকাহ' এই দু'টি শব্দের মধ্যে যে পার্থক্য আছে তা অনেকেই জানেন না। তেমনি 'লাহু মানাকির' ও 'মুনকারুল হাদীছে'র মধ্যে যে পার্থক্য আছে সে বিষয়েও অনেক মুহাক্রিক জ্ঞাত নন। এছাড়া বিভিন্ন মুহাদ্দিছের সাথে খাস কিছু শব্দ আছে সেগুলোর বিষয়ে অজ্ঞতার কারণে হাদীছ তাহকীক্বে ভুল হয়।
- (৩) 'যঈফ হাদীছ' বিভিন্ন সনদ থেকে আসলে 'হাসান' হয়। একটি 'যঈফ হাদীছ' কখন বিভিন্ন সনদ থেকে আসলে হাসান হয় তা তো বর্তমান মুহাক্কিকুগণের হাতের খেলনা হয়ে গেছে। অথচ বড় বড় মুহাদ্দিছগণ এ বিষয়ে হিমশিম খেয়েছেন।
- (৪) নিজের পছন্দ অনুযায়ী মত গ্রহণ করা। কোন একটি হাদীছকে হয়তো যঈফ প্রমাণ করতে চাচ্ছেন, তখন তিনি শুধু সেই মতগুলো গ্রহণ করে থাকেন যেগুলোতে মুহাদ্দিছণণ সেই রাবীকে

P50

দ্ভব ব্ৰবে

26

1**1**1-

মত ভূল রার

ান্তে গীকু স্যা

এর

না তে

ঠক কা

েউ

তা সে ছে

ভন থচ

তে কে দুর্বল বলেছেন। অন্যদিকে কেউ যদি কোন হাদীছকে ছহীহ হিসেবে প্রমাণ করতে চান, তাহলে তিনি শুধু মুহাদ্দিছগণের সেই মন্তব্যগুলো পেশ করেন যেগুলো হাদীছকে ছহীহ প্রমাণ করবে। এই পদ্ধতি কখনোই একজন মুহাক্কিকের হ'তে পারে না। বরং এক প্রকার ধোকা যা প্রকৃত মুহাদ্দিছের শান নয়। বরং একজন মুহাক্কিক সেই যে, হাদীছ বিষয়ে এবং হাদীছের রাবী বিষয়ে তার সাধ্য অনুযায়ী যত মন্তব্য পাবে সব পেশ করবে। যদি মন্তব্য পরস্পর বিরোধী হয় তাহলে সে যে মত গ্রহণ করতে চাচ্ছে, সেটার বিপরীত মন্তব্যগুলোর 'উছুলে হাদীছ' ও 'জারহ ও তা'দীলে'র নিয়ম কানুনের আলোকে জবাব দিবে।

(৫) মুখতালাফ ফী হাসান হয়। যে রাবীর বিষয়ে 'জারাহ ও তা'দীলে'র ইমামগণ মতভেদ করেছেন, সেই রাবীর হাদীছ হাসান হবে। কিছু গবেষক তাদের বইয়ে এই মূলনীতির মাধ্যমে যঈফ, এমনকি অতি দুর্বল হাদীছকেও হাসান প্রমাণের চেষ্টা করেছেন। অথচ এটি একটি শিশু সুলভ মূলনীতি। মুহাদ্দিছগণের পক্ষ থেকে এই জাতীয় মূলনীতির কোন প্রমাণ পাওয়া যায় না। ইমাম মুন্যিরীর যে মন্তব্যকে তারা দলীল হিসেবে পেশ করেছেন, তার জবাব শায়খ বিদউদ্দীন শাহ রাশেদী তার 'নাকৃষ ক্বাওয়ায়েদ উলুমিল হাদীছ' বইয়ে দিয়েছেন। দিও বরং মুহাদ্দিছগণের অনুসূত মূলনীতি এটাই যে, মতভেদ হ'লে দলীলের মাধ্যমে কোন একটি মতকে প্রাধান্য দিতে হবে। প্রাধান্য দিতে না পারলে বা সেই যোগ্যতা না থাকলে তাওয়াক্কুফ করতে হবে বা সেই হাদীছ বিষয় চুপ থাকতে হবে। যা আমরা বিস্তারিত দেখব ইনশাআল্লাহ।

'জারহ্ ও তা'দীলে'র কিছু মূলনীতি :

রাবী মযবৃত, না দুর্বল জানার পদ্ধতি:

রাবীর স্থৃতিশক্তি মযবৃত, না দুর্বল তা জানার পদ্ধতি তিনটি। যথা-

ক. মুকারানা: রাবীর অন্যান্য সাথী ও সহপাঠীদের বর্ণিত হাদীছের সাথে মিলিয়ে তুলনামূলক পর্যালোচনা করা। মনে করি, ইমাম যুহরীর দারসে একই সাথে একশ জন ছাত্র বসত। তনুধ্যে একজন ছাত্র ইমাম মালেক। এখন ইমাম যুহরী থেকে তার বর্ণিত সকল হাদীছকে তার বাকী ৯৯ জন সহপাঠীগণের ইমাম যুহরী হ'তে বর্ণিত হাদীছগুলোর সাথে মিলিয়ে দেখা হবে। এটাকেই বলে 'মুকারানা'। এই মুকারানার মাধ্যমে স্পষ্ট হ'য়ে যাবে রাবী কেমন। যদি পর্যালোচনায় দেখা যায় তার প্রায় সব রিওয়ায়াতের সাথে তার সহপাঠীদের রিওয়ায়েতে মিল রয়েছে, তাহলে বুঝতে হবে রাবী মযবৃত। যদি দেখা যায় ৫০% এর বেশী রিওয়ায়েতে মিল রয়েছে কিন্তু ২০% বা তার চেয়ে কম রিওয়ায়েতে অমিল রয়েছে, তাহলেও রাবী গ্রহণযোগ্য। তবে উপরের স্তরের চেয়ে কম। যদি ফিফটি ফিফটি হয়। তথা ভুল ও সঠিক বরাবর বা বরাবরের কাছাকাছি, তাহলে রাবী 'সাইয়েউল হিফ্য' তথা স্মৃতিশক্তি ক্রটিযুক্ত। তার হাদীছ অগ্রহণযোগ্য। যদি দেখা যায় ভূল বেশী অর্থাৎ ৮০%–ই ভুল, তাহলে এই রাবী 'মাতরুক' বা পরিত্যক্ত।

৮৪৫. নাকৃয ক্বাওয়ায়েদ উল্মিল হাদীছ, ১১৪-১২১পৃ:।

খ. পরীক্ষা : রাবীর পরীক্ষা গ্রহণের মাধ্যমে তার স্মৃতিশক্তি বিষয়ে জানা যায়। যেমন বাগদাদ বাসী ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর পরীক্ষা গ্রহণ করেছিলেন। ইমাম ইয়াহ্ইয়া বিন মাঈন ফাযল বিন দুকাইনের (রহঃ) পরীক্ষা গ্রহণ করেছিলেন।

গ. ইমামগণের মন্তব্য : যে ইমামগণ উপরোক্ত পদ্ধতিগুলো প্রয়োগ করে রাবীদের স্মৃতিশক্তি যাচাই-বাছাই করে তাদের উপর হুকুম আরোপ করেছেন, আমরা তাদের মন্তব্যের মুখাপেক্ষী। আমাদের যুগে প্রথম দ্বিতীয় পদ্ধতি প্রয়োগ করার কোন উপায় নাই। কেননা হাদীছ বর্ণনাকারীগণ হাযার বছর আগে চলে গেছেন। এখন আমরা শুধু ইমামগণের মন্তব্যের মাধ্যমে রাবীদের অবস্থা জানতে পারি।

'জারাহ ও তা'দীলে' ইখতিলাফ ও সমাধানের উপায় :

একজন রাবীর উপর 'জারাহ ও তাদীলে'র ক্ষেত্রে ওলামায়ে কেরামের মতভেদের সমাধান করার কিছু উপায় নিম্নে আলোচিত হল-

তা'দীল মুবহাম : কোন প্রকার কারণ উল্লেখ ছাড়াই রাবীকে মযবৃত বলা। যেমন আলী বিন মাদিনী (রহঃ) বললেন, অমুক মযবৃত। কিন্তু কেন মযবৃত তা তিনি বলেন না। এ বিষয়ে ইমাম ইবনুছ ছালাহ (রহ:) বলেন,

التّغديلُ مَقْبُولٌ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ سَبَيِةِ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيجِ الْمَشْهُورِ؛ لِأَنَّ أَسْبَابَهُ كَثِيرَةٌ يَضَعُبُ ذَكْرُهَا.

'কোন প্রকার কারন উল্লেখ ছাড়াই এই জাতীয় তা'দীল গ্রহণ করা হবে। আর এটাই প্রসিদ্ধ ও সঠিক মত। কেননা তা'দীলের অনেক কারণ রয়েছে যা উল্লেখ করা মুশকিল'। ৮৪৬

একজন রাবীকে মযবৃত বলার কারণ বলতে গেলে কয়েক ঘন্টা লাগবে। সে ছালাত আদায় করে, সে মিথ্যা বলে না, এই ভাবে দুনিয়াতে যত গুণ সব উল্লেখ করা অসম্ভব। এই জন্য কারণ ছাড়াই তা'দীল গ্রহণ করা হবে। আর 'জারাহ ও তা'দীল' শাস্ত্রে অধিকাংশ তা'দীল কারণ ছাড়াই বর্ণিত হয়েছে। হাদীছ বিশারদ ইমামগণের এটাই স্বভাব ছিল।

জারহ্ মুফাস্সার ও জারহ মুবহাম:

'জারাহ মুফাসসার' বলা হয় ব্যাখ্যা মূলক জারাহ। একজন মুহাদ্দিছ রাবীকে কেন দুর্বল বলছেন তা কারণ সহ বলার নাম 'জারাহ মুফাসসার'। 'ক হিটে আনু

9

সূত সতি ইমা

لخبرة

'জার

তারা

ذلك

পরহে এই বি বলেন্ ু বুটুটু

ক্ষেত্রে সেই র হবে'। সারমর্ম

সময় প্র

'জারাহ

b89.

৮৪৮, ইং ৮৪৯, আ

৮৪৬. ইবনুস ছালাহ, তাহক্বীকৃ: নুরুদ্দীন ইতর, ১০৬পৃ: ; বুরহানুদ্দীন আবনাসী, আশ-শাযাল কাইয়্যাহ, ১/২৩৬।

াগদাদ ল বিন

তশক্তি পক্ষী।

রীগণ

অবস্থা

করার

বিন

ইমাম

التعد

ذِكْرُه

দ্বা ও

করে,

ড়াই ~

ার্ণিত

(১৯৯

وَأَمَّا الْجُرْحُ فَإِنَّهُ لَا يُقْبَلُ إِلَّا مُفَسَّرًا مُبَيَّنَ السَّبَ الْأَنَّ النَّاسَ يَخْتَلِفُونَ فِيمَا يَجْرَحُ وَمَا لَا يَجْرَحُ، فَيُطْلِقُ أَحَدُهُمُ الْجُرْحَ بِنَاءً عَلَى أَمْرٍ اعْتَقَدَهُ جَرْحًا وَلَيْسَ بِجَرْجٍ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ، فَلَا اللهُ مِنْ بَيَانِ سَبَبِه، لِيُنْظَرَ فِيهِ أَهْوَ جَرْحٌ أَمْ لَا.

'কারণ উল্লেখ করা ছাড়া জারাহ গ্রহণ করা হবে না। কেননা অনেক কারণ রয়েছে যেগুলো জারাহ হিসেবে গ্রহণীয়। আবার অনেক কারণ রয়েছে যেগুলো জারাহ হিসেবে গ্রহণীয় নয়। অনেকেই আকীদার সামান্য ক্রটির কারণে জারাহ করেন। যদিও এটা সত্যিকার জারাহের কোন কারণ নয়। সূতরাং জারাহের সাথে কারণ উল্লেখ করা জরুরী। যাতে করে গবেষণা করা যায় যে, কারণটা কি সত্যিই জারাহ হিসেবে গণ্য হওয়ার যোগ্য'?

ইমাম ইবনুস ছালাহ (রহ:)-এর এই মন্তব্যের প্রতিবাদে ইমাম ইবনু কাছীর (রহঃ) বলেন,

أما كلام هؤلاء الأئمة المنتصبين لهذا الشأن، فينبغي أن يؤخذ مسلماً من غير ذكر أسباب، وذلك للعلم بمعرفته، واطلاعهم واضطلاعهم في هذا الشأن، واتصافهم بالأنصاف والديانة والخبرة والنصح.

'জারাহ ও তা'দীলে'র ইমামগণের মন্তব্য কোন প্রকার কারণ ছাড়াই গ্রহণ করা উচিং। কেননা তারা এই বিষয়ে অন্যদের চেয়ে বেশী অভিজ্ঞ ও জ্ঞানী। সাথে সাথে তারা ন্যায়বিচারক, পরহেযগার এবং দক্ষ'।

এই বিষয়ে সবচেয়ে সুন্দর সমাধান দিয়েছেন হাফিয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তিনি বলেন,

فَإِنْ كَانَ مَنْ جُرِّحَ مُجْمَلًا، قَدْ وَتَّقَهُ أَحَدٌّ مِنْ أَيْمَةِ هَذَا الشَّأْنِ، لَمْ يُقْبَلِ الْجَرْحُ فِيهِ مِنْ أَحَدٍ كَائِنًا مَنْ كَانَ إِلَّا مُفَسَّرًا وَإِنْ خَلَا عَنِ القَّعْدِيلِ قُبِلَ الْجَرْحُ فِيهِ غَيْرَ مُفَسَّرٍ إِذَا صَدَرَ مِنْ عَارِفٍ.

'জারাহ ও তা'দীলে'র কোন যোগ্য ইমাম যদি কোন রাবীকে মযবৃত বলেন, তাহলে সেই রাবীর ক্ষেত্রে কারণ উল্লেখ করা ছাড়া কোন জারাহ গ্রহণ করা হবে না। আর যদি কোন যোগ্য ইমাম সেই রাবীকে মযবৃত না বলেন, সেই ক্ষেত্রে অবশ্যই কারণ উল্লেখ ছাড়া জারাহ গ্রহণ করা হবে'। ৮৪৯

সারমর্ম : 'জারাহ মুফাসসার' বা কারণ সহ দুর্বলতা বর্ণনা করা সর্বদা অগ্রগণ্য ও মতভেদের সময় প্রাধান্যপ্রাপ্ত। 'তা'দীলে'র বিপরীতে 'জারাহ মুবহাম' গ্রহণযোগ্য নয়। তবে তা'দীল না

৮৪৭. ইবনুস ছালাহ, তাহক্বীকৃ: নুরুদ্দীন ইতর,১০৬পৃ: ; বুরহানুদ্দীন আবনাসী, আশ-শাযাল ফাইয়্যাহ, ১/২৩৬।

৮৪৮. ইবনু কাছীর, তাহকীকু:আহ্মাদ শাকের, আল-বাঈছুল হাছীছ, ৯৫পৃ:।

৮৪৯. আসকালানী, তাহকীক: আন্দুল্লাহ রুহাইলী, নুযহাতুন নাযর, ২৭৯পৃ:; তাদরীবুর রাবী, ১/৩৬২।

থাকলে 'জারাহ মুবহাম' গ্রহণ করা হবে। তথা কোন রাবীকে নির্ভরযোগ্য একজন ইমাম মযবৃত বলেছেন। সেই রাবীর ক্ষেত্রে কারণ ছাড়া জারাহ গ্রহণ করা হবে না। অন্যদিকে কোন রাবীর ক্ষেত্রে নির্ভরযোগ্য কোন ইমাম মযবৃত বলেননি, সেই রাবীর ক্ষেত্রে কারণ উল্লেখ ছাড়াই জারাহ গ্রহণ করা হবে।

সতর্কতা: এই বিষয়ের সাথে মুহাদ্দিছগণের স্তরভেদের ওতপ্রোত সম্পঁক আছে। উপরের নিয়ম অনুযায়ী ফায়ছালা করার সময় অবশ্যই মুহাদ্দিছগণের স্তরভেদ মাথায় রাখতে হবে। যেমন শায়খ আব্দুল অযীয আব্দুল লতীফ (রহঃ) বলেন,

فإن توثيق الإمام المتساهل لا يقدم على جرح الإمام المعتدل.

'মুতাসাহিল ইমামের মযকৃত বলা মুতাদিল ইমামের জারাহের বিপরীতে গ্রহণীয় নয়। ^{৮৫০}

আমরা মুহাদ্দিছগণের স্তরভেদ অচিরেই আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।

একজন ইমামের বিভিন্ন মন্তব্য :

অনেক সময় দেখা যায় একজন ইমামের পক্ষ থেকে একই রাবী বিষয়ে বিভিন্ন রকমের মন্তব্য পাওয়া যাচেছ, তখন আমাদের করণীয় নিম্নে আলোচনা করা হ'ল:

- (১) সর্বাঘ্রে দেখতে হবে তিনি কি রাবী বিষয়ে তার নিজের অবস্থান পরিবর্তন করেছেন। যদি কোনভাবে মত পরিবর্তন প্রমাণিত হয় তাহ'লে শেষ মন্তব্য গ্রহণ করা হবে।
- (২) যদি মত পরিবর্তনের কোন প্রমাণ না পাওয়া যায়, তাহলে উভয় মন্তব্যের মধ্যে সামঞ্জস্য করার চেষ্টা করতে হবে। সামঞ্জস্য বিধানের কিছু পদ্ধতি আমরা আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।
- (৩) যদি সামঞ্জস্য বিধান না করা যায়, তাহলে অন্যান্য ইমামের মতের সাথে তুলনামূলক পর্যালোচনা করে প্রণিধানযোগ্য মতটি গ্রহণ করতে হবে।

মুহাদ্দিছগণের প্রকার:

কঠোরতা ও শিথীলতার উপর ভিত্তি করে মুহাদ্দিছগণকে তিন ভাগে ভাগ করা হয়। এই বিষয়ে ইমাম যাহাবী তার 'যিকরু মান ই'উতামাদু কাওলুহু ফীল জারহি ওয়াত তা'দীল' বইয়ে, ইমাম যারকাশী তার 'নুকাতে', ইমাম সাখাবী তার 'আল-মুতাকাল্লিমুন ফীর রিজাল' বইয়ে আলোচনা করেছেন। পরবর্তীতে বর্তমান যুগের সমকালীন লেখকগণ সেখান থেকে গ্রহণ করেছেন। আমি তিনটি গ্রন্থ থেকে সারমর্ম পেশ করলাম।

মুতাশাদ্দিদ, মু'তাদিল ও মুতাসাহিল।

মুতাশাদ্দিদ : মুতাশাদ্দিদ শব্দের অর্থ কঠোর। যারা অল্প ক্রেটিতেই রাবীকে দুর্বল বলেন। রাবীর উপর জারাহ করেন, তাদেরকে মুতাশাদ্দিদ বলা হয়। মুতাশাদ্দিদ মুহাদ্দিছগণের মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন-

৮৫০. আব্দুল আযীয় আব্দুল লতীফ, যওয়াবিতুল জারহি ওয়াত তা'দীল, ৬৯পৃ:।

ইমাম ভ'বা, ইয়াহ্ইয়া বিন সাঈদ আল-কাতান, ইয়াহ্ইয়া বিন মাঈন, আবু হাতিম আর-রাযী,

ইমাম নাসাঈ, আবু নুয়াইম আল-ফাযল বিন দুকাইন, ইমাম মলিক বিন আনাস, ইব্রাহীম বিন ইয়া'কুব আল জুওয়াজানী, ইবনুল কৃান্তান, ইবুন হায্ম, আব্দুর রহমান বিন ইউসুফ বিন খিরাশ। মুতাসাহিল : শিথিলতা অবলম্বনকারী। যারা দুর্বলদের বিষয়ে শিথিলতা অবলম্বন করেন। দুর্বলদেরকে ছিক্বাহ বা ম্যবৃত বলে মন্তব্য করেন, তাদেরকে মুতাসাহিল বলা হয়। মুতাসাহিল

সতর্কতা : ইবনু হিব্বান (রহঃ) রাবীকে মযবূত বলার দিক দিয়ে মুতাসাহিল হ'লেও রাবীর উপর

জারাহ করার দিক দিয়ে মুতাশাদ্দিদ। তথা অল্পতেই যেমন তিনি রাবীকে মযবৃত বলেন। তেমনি

মু তাদিল : মধ্যমপভা অবলম্বনকারী। যারা অত্যাধিক কঠোরও নন, আবার শিথিলও নন

সুফিয়ান বিন সাঈদ আস-ছাওরী, আব্দুর রহমান বিন মাহদী, মুহাম্মাদ বিন সা'দ, আলী বিন মাদীনী, আহ্মাদ বিন হাৰাল, মুহামাদ বিন ইসমাঈল আল-বুখারী, আবু যুর'আহ আর-রাযী,

কারেদা- ১: যদি মুতাশাদ্দিদগণ কোন রাবীকে 'ছিক্বাহ' বলেন, তাহলে সেই ক্ষেত্রে তাদের মন্তব্যকে সন্দেহাতীতভাবে মেনে নেওয়া হবে। তবে যদি জমহুরের বিরোধিতা হয় অথবা স্পষ্ট

কায়েদা-২: যদি মুতাশাদ্দিদগণ কোন রাবীকে দুর্বল বলেন, তাহলে তাদের মন্তব্যকে অন্যান্য

কায়েদা-৩: যদি মুতাসাহিলগণ কোন রাবীকে দুর্বল বলেন, তাহ'লে তাদের মন্তব্যকে সন্দেহাতীতভাবে গ্রহণ করা হবে। মতভেদের সময় তাদের এই মন্তব্য প্রাধান্য পাবে। তবে যদি জমহুর মুহাদ্দিছের বিরোধিতা হয় অথবা উপযুক্ত কোন দলীল পাওয়া যায় রাবীর মযবৃত হওয়ার

কায়েদা-8: মুতাসাহিলগণ যদি কোন রাবীকে ছিক্বাহ বলেন, তাহলে তাদের মন্তব্য সরাসরি গ্রহণ করা হবে না, বরং অন্যান্য মুহাদ্দিছগণের মন্তব্যের সাথে পর্যালোচনা করত গ্রহণ করা হবে। যদি শুধু তারাই ছিক্বাহ বলেন, অন্য কেউ না বলে থাকেন, তাহ'লে তাদের একক তাওছীকু বা সমর্থন

কায়েদা-৫: মু'তাদিলগণের মন্তব্য সর্বদা 'জারাহ ও 'তা'দীল' উভয় ক্ষেত্রে প্রাধান্য পাবে।

মুহাদ্দিছগণের উপরে উল্লেখিত প্রকারভেদের মাধ্যমে আমরা 'জারাহ ও তা দীলে'র অনেক

ইমাম ইবনু হিব্বান, ইমাম ইজলী, ইমাম তিরমিয়ী, ইমাম হাকিম, ইমাম বায়হাকী।

তাদেরকে 'মু'তাদিল' বলা হয়। মু'তাদিল মুহাদ্দিছগণের মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন-

জারাহ (জারহ মুফাসসার) প্রমাণিত হয়, তাহলে তাদের মন্তব্য পরিত্যাগ করা হবে।

মুহাদ্দিছগণের মন্তব্যের সাথে মিলিয়ে পর্যালোচনা করত গ্রহণ করা হবে।

কোন রাবীকে যঈফ বললে তার উপর মন্তব্য অনেক কঠোর করেন।

ইমাম আবু দাউদ, ইবনু আদী, ইমাম দারাকুত্বনী।

পক্ষে, তাহলে তাদের মন্তব্য পরিত্যাগ করা হবে।

যতক্ষণ না তাদের বিপরীতে উপযুক্ত দলীল পাওয়া যায়।

মতভেদের সমাধান করতে সক্ষম হব ইনশাআল্লাহ।

গ্রহণ না করাই মুহাক্কিকুদের নীতি।

30

000

মুহাদ্দিছগণের মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন-

12

فأ

11

মুহাদ্দিছগণের স্তর:

সময়-কালের উপর ভিত্তি করে মুহাদ্দিছগণের স্তরকে আরবীতে 'ত্বাবাক্বাহ' বলা হয়। যেমন আব্বুর রহমান বিন মাহ্দী ও ইয়াহ্ইয়া বিন সাঈদ আল-কান্তান সমকালীন মুহাদ্দিছ। আব্বুর রহমান বিন মাহ্দী মু'তাদিল ও ইয়াহ্ইয়া বিন সাঈদ আল-কান্তান মুতাশাদ্দিদ। ইমাম শু'বা ও ইমাম সুফিয়ান ছাওরী সমকালীন মুহাদ্দিছ। ইমাম শু'বা মুতাশাদ্দিদ এবং ইমাম সুফিয়ান ছাওরী মু'তাদিল। ইমাম আহ্মাদ বিন হাদ্বাল ও ইমাম ইয়াহ্ইয়া বিন মাঈন একই যুগের মুহাদ্দিছ। ইমাম আহ্মাদ মু'তাদিল ও ইমাম ইয়াহ্ইয়া বিন মাঈন মুতাশাদ্দিদ। তেমনি ইমাম বুখারী ও ইমাম আবু হাতিম এক কালের মুহাদ্দিছ। ইমাম বুখারী মু'তাদিল ও ইমাম আবু হাতিম রাষী মুতাশাদ্দিদ। রাবীব বিষয়ে মুহাদ্দিছগণের মন্তব্য যাচাই-বাছাই করার সময়। এই ত্বাবাক্বার বিষয়টাও দেখতে হয়। একই রাবীর উপর সমকালীন মুহাদ্দিছের হুকুম বিবেচনায় আনলে অনেক সময় অনেক কিছু স্পষ্ট হয়ে যায়। যেমন ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন,

عبد الرحمن بن مهدي، وكان هو ويحيى القطان قد انتدبا لنقدت الرجال، وناهيك بهما جلالة ونبلا وعلما وفضلا، فمن جرحاه لا يكاد والله يندمل جرحه، ومن وثقاه هو الحجة المقبول، ومن اختلفا فيه اجتهد في أمره، ونزل عن درجة الصحيح الى الحسن.

'আব্দুর রহমান বিন মাহ্দী এবং ইয়াহ্ইয়া বিন সাঈদ আল-কান্তান উভয়েই নিজ যুগে রাবীগণের উপর মন্তব্য করার দায়িত্ব সুন্দরভাবে পালন করেছেন। আর তাদের জ্ঞান, বুদ্ধিমন্তা ও মর্যাদা তোমার জন্য যথেষ্ট। তারা যদি একসাথে কোন রাবীকে দুর্বল বলেন, তাহলে সেই রাবীর ক্রাটি মুক্ত হওয়া প্রায় অসম্ভব। আর তারা যদি একসাথে কোন রাবীকে মযবৃত বলেন, তাহলে সেই রাবী নিঃসন্দেহে গ্রহণীয়। আর তারা যদি কোন রাবীর ক্ষেত্রে মতভেদ করেন, তাহলে গবেষণার মাধ্যমে সঠিক সিদ্ধান্তে পৌছতে হবে। তারপরে যদি 'মযবৃত' প্রমাণ হয় তবুও তার হাদীছ ছহীহ হবে না; বরং হাসান হবে'।

ইমাম যাহাবীর এই মন্তব্যে সমকালীন মুহাদ্দিছগণের রাবীর উপর মন্তব্যের গুরুত্ব স্পষ্টভাবে ফুটে উঠেছে।

সমকালীনদের পরস্পারের উপর জারাহ:

মানুষ মাত্রই ক্রটিযুক্ত। হিংসা, রাগ, মনোমালিন্য মানব সমাজের অবিচ্ছেদ্য অংশ। মুহাদ্দিছগণও তা থেকে মুক্ত নন। এইজন্য তাদের মাঝেও বিভিন্ন সময় বিভিন্ন বিষয়ে মতভেদ এবং মনোমালিন্য দেখা দিয়েছে। যার প্রভাব তাদের মন্তব্যেও থাকে। এই জন্য 'জারাহ ও তা'দীলে'র অন্যতম একটি মূলনীতি হচ্ছে সমবয়সী, সমপর্যায় ও সমকালীনদের পরস্পরের বিষয়ে পরস্পরের মন্তব্য গ্রহণযোগ্য হবে না, যদি প্রবল সন্দেহ হয় যে, এই মন্তব্যের মূল কারণ মনোমালিন্য। যেমন হাফিয ইবনু হাজার আসকুালানী (রহঃ) বলেন,

৮৫১. ইমাম যাহাবী, তাহকুীকৃঃ আব্দুল ফাত্তাহ্ আবু গুদাহ, যিকক মাই ই'উতামাদু কওলুহু, ১৮০পৃঃ।

وممن ينبغي ان يتوقف في قبول قوله في الجرح من كان بينه وبين من جرحه عداوة.

'আর যাদের মধ্যে শত্রুতার সম্র্পক রয়েছে তাদের পরস্পরের উপর পরস্পরের 'জারহে'র বিষয়ে চুপ থাকাই উচিত' ৷^{৮৫২}

যেমন আমরা ইমাম বুখারীর সার্থে ইমাম যুহালীর ঘটনায় বিস্তারিত দেখেছি।

প্রসিদ্ধ ব্যক্তিদের উপর জারাহ:

যাদের ন্যায়পরায়ণতা ও স্তিশক্তির মযবৃতী প্রসিদ্ধি লাভ করেছে, তাদের বিষয়ে 'জারাহে'র মন্তব্য গ্রহণযোগ্য নয়। যেমন ইমাম সুবকী বলেন.

لا يلتفت إلى كلام ابن أبي ذئب في مالك، وابن معين في الشافعي، والنسائي في أحمد بن صالح لأن هؤلاء أئمة مشهورون صار الجارح لهم كالآتي بخبر غريب.

'ইমাম মালেকের বিষয়ে ইবনু আবি যি'বের মন্তব্য, ইমাম শাফেয়ীর বিষয়ে ইমাম ইবনু মাঈনের মন্তব্য এবং আহ্মাদ বিন ছালিহ আল-মিছরীর বিষয়ে ইমাম নাসাঈর মন্তব্য গ্রহণযোগ্য নয়। কেননা তারা সকলেই প্রসিদ্ধ ইমাম। তাদের বিষয়ে 'জারাহে'র মন্তব্য অপরিচিত সংবাদের মত'।

তেমনি উদাহরণ হিসেবে আরো রয়েছে ইমাম তিরমিয়ীর বিষয়ে ইমাম ইবনু হায়মের মন্তব্য, ইমাম বুখারীর বিষয়ে ইমাম যুহালীর মন্তব্য ইত্যাদী।

'জারাহ ও তা'দীলে'র সনদের তাহকীকু :

একজন মুহাক্কিকের উচিৎ প্রতিটি মন্তব্যের সনদের তাহকুীকু করা। কেননা ইমাম আলী বিন মাদীনী, ইমাম ইয়াহ্ইয়া বিন মাঈন (রহঃ) প্রমুখ মুহাদ্দিছগণ নিজস্ব কোন কিতাব লিখে যাননি। তাদের থেকে তাদের ছাত্রগণ তাদের মন্তব্য নকল করে থাকেন। তাদের ছাত্ররা কিছু মন্তব্য বইয়ে লিপিবদ্ধ করলেও কিছু মন্তব্য ছাত্র-শিক্ষক পরম্পরায় চলে এসে পরবর্তীতে বইয়ের পাতায় কলমের কালিতে বন্দী হয়েছে। সুতরাং সনদ যাচাই করা ছাড়া কোন গত্যান্তর নাই।

উল্লেখ্য যে, 'তাহ্যীবুল কামালে' ইমাম মিয্যী (রহঃ) সনদ বিলুপ্ত করে রাবীদের উপর মুহাদ্দিছগণের মন্তব্য নকল করেছেন। মূল সনদ ইমাম আব্দুল গণী মাকুদেসীর 'আল-কামাল'-এ আছে। ইমাম মিয্যী যে মন্তব্য দুর্বলতা সূচক শব্দের মাধ্যমে নকল করেছেন তা দুর্বল । আর যা নিশ্চিতসূচক শব্দের মাধ্যমে নকল করেছেন তা তার নিকটে গ্রহণযোগ্য।

জারাহকারী যখন দুর্বল:

'জারাহ ও তা'দীল' হাতের মোয়া নয়। ছেলের হাতের খেলনা নয়। 'জারাহ ও তা'দীল' এর মাধ্যমে কোন মন্তব্য রাসূল (ছাঃ)-এর মন্তব্য হিসেবে সাব্যস্ত হয়। আবার কোন মন্তব্য তার

৮৫২. লিসানুল মীযান, ১/১৬।

৮৫৩. ইমাম সুবকী, তাহকীকঃ আব্দুল ফান্তাহ আবু গুদ্দাহ, কায়েদা ফিল জারহি ওয়াত-তাদীল, ৩০পৃ:।

মুখনিঃসৃত বাণী বলে সাব্যস্ত হয় না। রাসূল (ছাঃ)-এর হাদীছের সত্যতা যাচাইয়ের মূল মানদন্ড হচ্ছে 'জারাহ ও তা'দীল'। এইজন্য 'জারাহ ও তা'দীল' গ্রহণ করার সময় দেখতে হয় জারাহকারী নির্ভরযোগ্য ইমাম কিনা। যেমন আবুল ফাতহ্ আল-আযদী-এর 'জারাহ ও তা'দীল' বিষয়ে ইমাম যাহাবী ও আসকালানী (রহঃ) বিরুপ মন্তব্য করেছেন। ৮৫৪ আসকালানী (রহঃ) বলেন,

وَلَا عِبْرَة بقول الْأَزْدِيَ لِأَنَّهُ هُوَ ضَعِيف.

'আযদীর কথার কোন মূল্য নাই। কেননা সে নিজেই দুর্বল'। ৮৫৫ তেমনি আব্দুর রহমান বিন ইউসুফ বিন খিরাশ। তার বিষয়ে আসকালানী (রহঃ) বলেন,

عبد الرحمن بن يوسف بن خراش المحدث الحافظ فإنه من غلاة الشيعة، بل نسب إلى الرفض، فيتأنى في جرحه لأهل الشام للعداوة البينة.

'আব্দুর রহমান বিন ইউসুফ বিন খিরাশ কট্টর শী'আ। বরং কেউ কেউ তাকে রাফেযী বলেছে। সুতরাং সিরিয়া বাসীর সাথে শত্রুতা বশত সে যে 'জারাহ' করেছে তা পরিত্যাজ্য'। ^{৮৫৬}

যারা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না :

অনেক রাবী ও মুহাদ্দিছ রয়েছেন যারা এই মর্মে প্রসিদ্ধি অর্জন করেছেন যে, তারা দুর্বল রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন না। যেমন ইমাম মালিক, ইমাম শু'বা, ইয়াহ্ইয়া বিন সাঈদ আল-কান্তান, আব্দুর রহমান বিন মাহ্দী (রহঃ)। ৮৫৭ এই বিষয়ে ডঃ আসিউল্লাহ আব্বাস হাফিয়াহল্লাহ-এর আলাদা একটি বই রয়েছে। যেখানে তিনি সেই মুহাদ্দিছগণের নাম জমা করেছেন যারা শুধুমাত্র ময়বৃত রাবীগণের থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন। সাধারণত তারা যদি কোন রাবী থেকে রিওয়ায়েত করেন, তাহলে তাকে ছিক্কাহ হিসেবেই ধরা হবে। যেমন ইমাম ইবনু রজব হাম্বলী (রহঃ) বলেন,

أنه من عرف منه أنه لا يروي إلا عن ثقة، فروايته عن إنسان تعديل له، ومن لم يعرف منه ذلك فليس بتعديل.

'যিনি এই মর্মে প্রসিদ্ধ হয়েছেন যে, তিনি 'মযবৃত' রাবী ছাড়া কোন রাবীর নিকট থেকে হাদীছ গ্রহণ করেন না, তাহ'লে কোন রাবী থেকে তার হাদীছ বর্ণনা করা সেই রাবীর জন্য 'তাওছীক্' ও

৮৫৪. তাহ্যীবুত তাহ্যীব,১/৩৬; মীযানুল ই'তিদাল, ১/৬১।

৮৫৫, ফাতভুল বারী, ১/৩৮৬।

৮৫৬. निजानुन शीयान, ১/২১২।

৮৫৭ লিসানুল মীযান, ১/২১০।

'তা'দীল' হিসেবে ধরা হবে। আর যারা এই বিষয়ে প্রসিদ্ধ হননি তাদের কোন রাবী থেকে হাদীছ বর্ণনা করা সেই রাবীর জন্য 'তা'দীল' হিসেবে গণ্য হবে না'। ৮৫৮

উল্লেখ্য যে, এই মূলনীতি নিশ্চিত ও অকাট্য কিছুই নয়। যেমন ইমাম মালিক (রহঃ) আব্দুল কারিম বিন অবিল মুখারিকু থেকে রিওয়ায়েত করেন অথচ সে দুর্বল। তেমনি ইমাম শু'বা জাবির আল জু'ফী থেকে রিওয়ায়েত করেন অথচ সে মিথাকু।

নির্দিষ্ট জারাহ:

স্থানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ:

স্থানের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ কয়েক রকম হয়ে থাকে। যেমন-

ক. একজন শায়খ যখন তার নিজের শহরে হাদীছ বর্ণনা করেন, তখন তার নিকট তার লিখিত কিতাবগুলো থাকে, ফলতঃ তিনি নির্ভূলভাবে হাদীছ বর্ণনা করতে পারেন। কিন্তু যখন সফরের উদ্দেশ্যে অন্য কোথাও যান এবং কিতাবাদি তার সাথে থাকেনা, তখন হাদীছ বর্ণনায় ভুল হয়। যেমন মা'মার বিন রাশিদের বিষয়ে ইবনু রজব হাম্বলী (রহঃ) বলেন,

معمر بن راشد، حديثه بالبصرة فيه اضطراب كثير، وحديثه باليمن جيد.

'মা'মার বিন রাশিদ যে হাদীছগুলো ইয়ামানে বর্ণনা করেছেন, সেগুলো ক্রটিমুক্ত কিন্তু তিনি যে হাদীছগুলো তার ইরাকু সফরে বাছরায় বর্ণনা করেছেন, সেগুলোতে ক্রটি রয়েছে'। ৮৫৯ কেননা তিনি ইয়ামানের অধিবাসী। সফরের সময় তার নিকট তার কিতাবাদি ছিল না। সুতরাং মা'মার বিন রাশেদ থেকে যারা ইয়ামানে হাদীছ শুনেছে, তাদের হাদীছ গ্রহণ করা হবে। আর যারা বাছরায় শুনেছে, তাদের হাদীছ সন্দেহ থেকে মুক্ত নয়। এটাই স্থানের সাথে নির্দিষ্ট 'জারাহ'।

খ. কোন রাবী ইল্মের জন্য সফর করেন না। করলেও দীর্ঘ সফর নয়। নিজ এলাকা ও শহরের মুহাদ্দিছগণের নিকট থেকে হাদীছ শ্রবণ করেন। এই রকম রাবীগণ যখন অন্য শহরের মুহাদ্দিছগণের বর্ণিত হাদীছ বর্ণনা করেন, তখন তাতে ভুল হয়। কেননা অন্য শহরের মুহাদ্দিছের হাদীছ তার ভাল ভাবে মুখস্থ করা হয়নি, যেভাবে নিজ শহরের মুহাদ্দিছগণের হাদীছ মুখস্থ করা হয়েছে। যেমন শায়খ হাম্মাদ বিন মুহাম্মাদ আল-আনছারী (রহঃ) বলেন,

حديثه عن الشاميين مقبول عند الأكثر.

'অধিকাংশ মুহাদ্দিছগণের নিকট ইসমাঈল বিন আইয়াশ যদি সিরিয়ার রাবীগণের নিকট থেকে হাদীছ বর্ণনা করে, তাহ'লে তার হাদীছ গ্রহণীয়'। ৮৬০

৮৫৮. শারহ ঈলালিত তির্মিয়ী, ১/৩৭৭।

৮৫৯. শারহ ঈলালিত তিরমিয়ী, ২/৭৬৬।

৮৬০. আত-তাদলীস ওয়াল মুদাল্লিসুন, ২/৯৭।

কি

কি

বর্ণ

রার

কিছ

2/2

কথ

(4)

(0)

ইব

\$C

ইখ

أن

'বা

কেননা ইসমাঈল বিন আইয়াশ যদি শামের শায়খগণ থেকে হাদীছ বর্ণনা করেন, তাহ'লে নির্ভুলভাবে বর্ণনা করেন। আর যদি অন্য শহরের শায়খদের থেকে বর্ণনা করেন, তাহ'লে তাতে ভুল হ'য়ে যায়।

সুতরাং একজন মুহাক্কিকৃকে এই জাতীয় বিষয়ের প্রতি সজাগ ও সচেতন দৃষ্টি রাখতে হবে।
শায়খের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ:

শায়খের সাথে নির্দিষ্ট জারাহ বিভিন্ন রকম হয়ে থাকে :

কোন রাবী হয়তো নির্ভরযোগ্য কিন্তু নির্দিষ্ট একজন শায়খের হাদীছ তার ভালভাবে মুখস্থ করা হয়নি। সেই শায়খের দার্সে বসার বেশী দিন সুযোগ হয়নি বা সেই শায়খের বর্ণিত হাদীছগুলোর পাডুলিপি জমা করতে পারেনি ইত্যাদী যেকোন কারণেই হোক না কেন সেই শায়খের হাদীছ তার ভালভাবে জানা নাই। যেমন সুওয়াইদ বিন ইবরাহীম। সে 'ছদ্কু' বা সত্যবাদী পর্যায়ের রাবী কিন্তু ক্বাতাদা থেকে বর্ণিত তার হাদীছগুলোতে দুর্বলতা রয়েছে। যেমন ইমাম ইবনু আদী বলেন,

حديثه في قتادة ليس بذاك

'কাতাদা থেকে তার বর্ণিত হাদীছ দূর্বল'। ৮৬১

তেমনি অনেক সময় কোন রাবী শুধুমাত্র একজন শায়খের হাদীছ শ্রবণ ও লিখনে বেশী মনোযোগ দেয়ায় অন্য শায়খদের হাদীছ তার ভালভাবে মুখস্থ করা হয়নি। তখন বলা হবে, 'এই রাবী দুর্বল তবে শুধুমাত্র অমুক শায়খ থেকে বর্ণনা করলে সে নির্ভরযোগ্য'।

'ইখতিলাত্ব ও তাগাইয়্যুর' (সংমিশ্রণ ও পরিবর্তন) :

কিছু রাবী আছে যারা তাদের প্রথম জীবনে মযবৃত স্মৃতিশক্তির অধিকারী হলেও পরবর্তীতে কোন কারণবশত স্মৃতিশক্তি খারাপ হয়ে যায়। এই জাতীয় রাবীগণকে বলা হয় 'মুখতালিতুন' বা সংমিশ্রণকারীগণ। তাদের বিষয়ে আলাদা গ্রন্থও রচিত হয়েছে। যেমন-

ক. আল-ইণ্তিবাত বি মান কমিয়া বিল ইখ্তিলাতু, সিবতৃ ইবনুল আ'জমী।

খ. আল-কাওয়াকিবুন নাইয়্যিরাত, ইবনুল কাইয়্যাল।

উদাহরণ: ছালিহ বিন নাবহান। প্রথমদিকে তার স্মৃতি শক্তি অনেক মযবূত ছিল। কিন্তু যখন কাষী বা বিচারপতির পদ গ্রহণ করলেন তখন হাদীছ চর্চা কমে যাওয়ায় হাদীছ বর্ণনায় ভুল হ'তে থাকে। এইজন্য মুহাদ্দিছগণ তার থেকে তাদের বর্ণিত হাদীছ গ্রহণ করেন যারা তার স্মৃতিশক্তি খারাপ হওয়ার আগে শ্রবণ করেছে। যেমন মুহাম্মাদ বিন আবি যি'ব। ৮৬২

সুতরাং প্রতিটি মুহাক্কিকৃকে এই বিষয়ে গভীর দৃষ্টি রাখা বাঞ্ছ্নীয়।

৮৬১. ইসহাকু আল-হুয়াইনী, আন-নাফিলা, ২/৫১; হা/১৬৬।

৮৬২, সিবত ইবনুল আ'জমী, আল-ইগতিবাত, রাবী নং-৫৩; আলায়ী, মুখতালেত্বীন, রাবী নং-২৩।

কিতাব থেকে বর্ণনা করা ও স্মৃতি থেকে বর্ণনা করা:

কিছু রাবী এমন রয়েছে যাদের হাদীছ বর্ণনা করার জন্য কিতাব সব সময় সাথে রাখতে হয়। তাদের হাদীছ যখন তারা কিতাব থেকে বর্ণনা করে তখন গ্রহণীয় কিন্তু যখন স্মৃতিশক্তি থেকে বর্ণনা করে তখন তা সন্দেহ থেকে খালি নয়।

রাবীর নির্দিষ্ট বিষয়ে অভিজ্ঞতা:

কিছু রাবী এমন রয়েছেন যারা হয়তো হাদীছে দুর্বঁল কিন্তু অন্য বিষয়ে অনেক অভিজ্ঞ। সেই সমস্ত রাবীর বর্ণিত হাদীছ অগ্রহণীয় হ'লেও তার যে বিষয়ে অভিজ্ঞতা রয়েছে, সে বিষয়ে বর্ণিত কথা গ্রহণ করা হবে। যেমন ইমাম মুহাম্মাদ বিন ইসহাকৃ। তার বর্ণিত হাদীছ বিষয়ে মুহাদ্দিছীন কেরামের বিভিন্ন মন্তব্য রয়েছে। সকলেই এ বিষয়ে একমত যে, তিনি ইতিহাস শাস্তের ইমাম। তেমনি অনেক রাবী রয়েছে, যিনি হাদীছে দুর্বল হলেও কুরআনের কুরিআত শাস্তের ইমাম।

ইবনু হিব্বানের (রহ:) নিকট মযবৃত:

ইবনু হিব্বান (রহঃ)-এর লিখিত 'কিতাবুছ ছিক্বাত' গ্রন্থে তিনি যে সমস্ত রাবীগণকে অর্তভুক্ত করেছেন, তাদেরকে কি মযবৃত হিসেবে গ্রহণ করা হবে? এই নিয়ে ওলামায়ে কেরামের মাঝে ইখতিলাফ রয়েছে। এ বিষয়ে গত শতাব্দীর ইমাম যাহাবী হিসেবে খ্যাত আল্লামা আব্দুর রহমান বিন ইয়াহইয়া আল-মু'আল্লিমী (রহঃ)-এর মন্তব্য অত্যন্ত ভারসাম্যপূর্ণ। তিনি বলেন,

والتحقيق أن توثيقه على درجات: الأولى: أن يصرح به كأن يقول "كان متقنا" أو "مستقيم الحديث" أو نحو ذلك، الثانية: أن يكون الرجل من شيوخه الذين جالسهم وخبرهم. الثالثة: أن يكون من المعروفين بكثرة الحديث بحيث يعلم أن ابن حبان وقف له على أحاديث كثيرة. الرابعة: أن يظهر من سياق كلامه أنه قد عرف ذاك الرجل معرفة جيدة. الخامسة: ما دون ذلك. فالأولى لا تقل عن توثيق غيره من الأئمة بل لعلها أثبت من توثيق كثير منهم، والثانية قريب منها، والثالثة مقبولة، والرابعة صالحة، والخامسة لا يؤمن فيها الخلل.

'বাস্তবতা এটাই যে, ইমাম ইবনু হিব্বানের 'কিতাবুছ ছিক্বাতে'র রাবীগণ ৫ ভাগে বিভক্ত। যথা-

- যাদের বিষয়ে ইয়য় ইবনু হিবরান স্পষ্ট ভাষায় বলেছেন 'সে ময়বৃত', 'তার হাদীছ সঠিক'।
 বা এই জাতীয় য়য়বৃতবাচক শব্দ ব্যবহার করেছেন।
- যারা ইমাম ইবনু হিব্বান (রহঃ)-এর সরাসরি শায়৺। যাদের সাথে তিনি উঠাবসা করেছেন এবং তাদের বিষয়ে তিনি অভিজ্ঞ।
- থারা অত্যাধিক হাদীছ বর্ণনাকারী এবং ধারণা করা যায় ইমাম ইবনু হিব্বান তাদের অধিকাংশ হাদীছ বিষয়ে জ্ঞান রাখতেন।

৮৬৩ .সিয়ার আ'লামিন নুবালা, ৭/৩৩।

- ইমাম ইবনু হিববানের মন্তব্যের অবস্থা দেখে মনে হয়, তিনি রাবীর বিষয়ে ভাল ভাবে জানেন।
- ৫. উপরে উল্লেখিত ৪ প্রকারের বাইরে যারা।

প্রথম প্রকার রাবী অবশ্যই গ্রহণীয়। বরং অন্য ইমামগণের চেয়েও ইমাম ইবনু হিব্বানের মন্তব্য এই প্রকারের রাবীর ক্ষেত্রে বেশী মযবৃত। ২য় প্রকারও এর কাছাকাছি। ৩য় প্রকারের হাদীছ গ্রহণযোগ্য। ৪র্থ প্রকারের হাদীছ 'মুতাবাআত' ও 'শাওয়াহেদে'র জন্য চলবে। ৫ম প্রকার সন্দেহ থেকে খালি নয়'। ৮৬৪

ব্যাখ্যা : ৫ম প্রকারে মূলতঃ ওই সমস্ত রাবী অর্ভভুক্ত হবে, যাদেরকে ইমাম ইবনু হিববান তার 'কিতাবুছ ছিক্বাতে'র অর্ভভুক্ত করেছেন কিন্তু কোন প্রকার মন্তব্য করেননি এবং তারা ইমাম ইবনু হিববানের শায়খও নন ও অত্যধিক হাদীছ বর্ণনাকারীও নন। আমার 'মদীনা বিশ্ববিদ্যালয়ে'র কিছু উস্তাদ এই জাতীয় রাবীর ক্ষেত্রে ابن حبان خيا ইবনু হিববান তাকে মযবূত বলেছেন' এই মন্তব্য নকল করা সমীচিন মনে করেন না। বরং তাদের দৃষ্টিতে এই জাতীয় রাবীর ক্ষেত্রে বলা উচিৎ- ذکره ابن حبان في کتابه العقات 'ইমাম ইবনু হিববান তাকে তার 'কিতাবুছ ছিকাতে'র অর্ভভুক্ত করেছেন'।

মুদাল্লিস রাবীদের স্তর:

সনদে মুদাল্লিস রাবী দেখা মাত্র যেমন হাদীছকে দুর্বল বলা ঠিক নয়, তেমনি মুদাল্লিস রাবীর 'আন আনা'-কে জারপূর্বক হাসান বলার চেষ্টাও তাহকীকের বিপরীত। হাফিয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) মুদাল্লিস রাবীগণের বিষয়ে সুন্দর একটি সমাধান দিয়েছেন। তিনি বলেন,

وهم على خمس مراتب: الاولى: من لم يوصف بذلك الا نادرا، كيحيى بن سعيد الانصاري. الثانية: من احتمل الائمة تدليسه، وأخرجوا له في الصحيح لامامته، وقلة تدليسه في جنب ما روى، كالثوري أو كان لا يدلس الا عن ثقة، كإبن عيينة. الثالثة: من أكثر من التدليس، فلم يحتج الائمة من أحاديثهم الا بما صرحوا فيه بالسماع، ومنهم من رد حديثهم مطلقا، ومنهم من قبلهم كأبي الزبير المكي. الرابعة: من اتفق على أنه لا يحتج بشئ من حديثهم الا بما صرحوا فيه بالسماع لكثرة تدليسهم على الضعفاء والمجاهيل كبقية بن الوليد الخامسة من ضعف بأمر آخر سوى التدليس، فحديثهم مردود، ولو صرحوا بالسماع الا أن يوثق من كان ضعفه يسيرا كابن طبعة.

৮৬৪ .তানকীল , ২/৬৬৯।

338

' ভাবে

মন্তব্য হাদীছ

সন্দেহ

ন তার

ম ইবনু র কিছু

ল(হেন,

ক্ষেত্র

তাবুছ

রাবীর হাজার

€√,

وهم ع الثانية

روی،

يحتج

قبلهم

بالسما

.

মুদাল্লিস রাবীগণ ৫ ভাগে বিভক্ত। যথাঃ-

- যারা অতি অল্প তাদ্লীস করেন। তাদলীস করেন না বললেই চলে। যেমন ইয়াহ্ইয়া বিন
 সাঈদ আল-আনছারী।
- যাদের তাদলীসকে ওলামায়ে কেরাম গ্রহণ করেছেন তাদের ইমাম হওয়ার কারণে এবং অল্প তাদলীস করার কারণে। যেমন সুফিয়ান ছাওরী। অথবা ময়বৃত রাবী ছাড়া তাদলীস করেন না এই জন্য। যেমন- সুফিয়ান বিন উয়াইনা।
- ৩. যারা অত্যধিক তাদলীস করে। তাদেঁর হাদীছ ততক্ষণ গ্রহণ করা হবেনা, যতক্ষণ না তারা শ্রবণের বিষয়ে স্পষ্ট শব্দ ব্যবহার করে। তবে এই প্রকারের কোন কোন মুদাল্লিসের হাদীছ গ্রহণ করা যেতে পারে যেমন আবুয-যুবায়ের মাক্কী।
- ৪. যারা অত্যধিক তাদলীস করে এবং দুর্বল ও মাজহুল বা অজ্ঞাত রাবী থেকে তাদলীস করে। ওলামায়ে কেরাম তাদের বিষয়ে একমত পোষণ করেছেন যে, যতক্ষণ না তারা শ্রবণের বিষয়ে স্পষ্ট শব্দ ব্যবহার করছে ততক্ষণ তাদের হাদীছ গ্রহণ করা হবে না।
- ৫. যারা তাদলীসের পাশাপাশি অন্য কারণে ক্রেটিযুক্ত। তারা শ্রবণের বিষয়ে স্পষ্ট করলেও তাদের হাদীছ গ্রহণীয় নয়'। ৮৬৫

'তাদলীস' সম্পর্কিত লিখিত বই সমূহঃ

- ৬. আত-তাৰয়ীন লি আসমায়িল মুদাল্লিসীন সিবত ইবনুল আ'জমী।
- ৭. তা'রীফু আহ্লিত তাকুদীস ইবনু হাজার আসকুালানী।
- ৮. ইত্তিহাফু যাবির রুসুখ হাম্মাদ আল-আনছারী।
- ৯. আত-তাদলীস ফীল হাদীছ ডঃ মুসফির আদ-দুমাইনী। এখন পর্যন্ত তাদলীসের উপর লিখিত সর্বশ্রেষ্ঠ গ্রন্থ বলা যায় এটিকে।

সতর্কতা: ইবনু হিববানের ছিক্বাহ এবং তাদলীসের স্তর নিয়ে যে দুটি মন্তব্য পেশ করা হ'ল তা দুই জন হাদীছশাস্ত্রের যোগ্য ইমামের গবেষণা। তাদের এই গবেষণা সর্বদা ঠিক হবে তা নয়। বরং কোন রাবীর বিষয়ে তাদের গবেষণার বিপরীত দলীল পাওয়া গেলে। দলীল অনুযায়ীই আমল করা হবে।

ফীহি তাশাইয়ু্য (তার মধ্যে শী'আসুলভ বৈশিষ্ট রয়েছে):

'জারাহ ও তা'দীলে'র গ্রন্থগুলিতে এই মন্তব্য অনেক পাওয়া যায়। এই মন্তব্যের অর্থ হচ্ছে, সে শী'আ বা তার মধ্যে শী'আ আকুীদা-বিশ্বাস আছে। অনেকেই এখান থেকে ভুল ধারণা করেন যে, এই রাবী হয়তো বর্তমানের ইরানের শী'আদের মত শী'আ। বরং বাস্তবতা হচ্ছে 'শী'আ' ও 'রাফেযী' দু'টি আলাদা শব্দ। 'জারাহ ও তা'দীলে'র বইগুলিতে যদি কোন রাবীর ক্ষেত্রে ব্যবহার করা হয়, 'সে রাফেযী' তাহলে বর্তমানের ইরানের মত শী'আ উদ্দেশ্য বা এর চেয়েওে খারাপ।

৮৬৫ . তা'রীফু আহলিত তাকুদীস, ভূমিকা দ্র:।

কিন্তু যদি বলা হয়, 'সে শী'আ' তাহলে শুধু এতটুকু বুঝানো উদ্দেশ্য হয় যে, তার নিকটে ওছমান (রাঃ)-এর চেয়ে আলী (রাঃ) বেশী শ্রেষ্ঠ বা আলী (রাঃ) সকল ছাহাবীগণের চেয়ে শ্রেষ্ঠ। কিন্তু এই শী'আরা আবু বকর ও ওমর (রাঃ)-কে গালি দেয় না; বরং তাদেরকেও সম্মান করে। শুধু মাত্র আলী (রাঃ)-এর শ্রেষ্ঠত্বের বিষয়ে ভুল আকুীদা রাখে। সুতরাং হাদীছের ছাত্রগণকে যুগের সাথে পরিবর্তিত পরিভাষা বিষয়ে সচেতন থাকতে হবে। আজকে যে শব্দ যে জন্য ব্যবহৃত হচ্ছে আজ থেকে হাযার বছর আগে সেই জন্যই ব্যবহৃত হ'ত তা কখনোই নয়।

কিছু অগ্রহণীয় মূলনীতি:

হাদীছ তাহক্বীকের এই গভীর সাগরে যাদের পা দেয়ার যোগ্যতা নাই কিন্তু জোরপূর্বক নিজের মতকে রক্ষার জন্য পা দিয়েছেন। তাদের সবচেয়ে বড় অবলম্বন হচ্ছে কিছু অগ্রহণীয় মূলনীতি। যেমন-

- যে হাদীছের বিষয়ে আবু দাউদ (রহঃ) তার 'সুনানে আবি দাউদে' চুপ থেকেছেন কোন প্রকার মন্তব্য করেননি সে হাদীছ হাসান।
- ২. ইমাম নাসাঈ তার 'সুনানে নাসাঈ'তে যে হাদীছ গ্রহণ করেছেন এবং চুপ থেকেছেন, কোন প্রকার মন্তব্য করেননি, সে হাদীছ অন্ততপক্ষে হাসান হবে।
- ৩. ইমাম আহমাদ তার 'মুসনাদে আহমাদে' যে হাদীছকে সন্নিবেশিত করেছেন তা অন্ততপক্ষে হাসান হবে।
- 8. যে হাদীছকে ইমাম আবু আওয়ানা তার 'মুস্তাখরাজে' নিয়ে এসেছেন, সে হাদীছ ছহীহ বা হাসান হবে।
- ৫. যে হাদীছের বিষয়ে হাফিয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার 'তালখীসে, 'দিরায়াতে' এবং 'ফাতহুল বারী'তে চুপ থেকেছেন, সেই হাদীছ হাসান।
- ৬. যে রাবীর বিষয়ে ইমাম আবু হাতিম তার 'আল-জারত্থ ওয়াত-তা'দীলে' এবং ইমাম বুখারী তার 'আত-তারীখুল কাবীরে' চুপ থেকেছেন, কোনপ্রকার মন্তব্য করেননি, পাশাপাশি ইমাম ইবনু হিব্বান তার 'কিতাবুছ ছিক্বাত'-এ সেই রাবীকে উল্লেখ করেছেন, সে রাবী মযবূত বা গ্রহণীয়।
- ৭. ইমাম হাকিম তার 'মুস্তাদরাকে হাকেমে' যে হাদীছ অর্ভভুক্ত করেছেন এবং ইমাম যাহারী তার 'তালখীসে' সেই হাদীছ বিষয়ে চুপ থেকেছেন, সে হাদীছ হাসান।
- ৮. হাফিয ইরাক্বী যদি কোন রাবীর বিষয়ে চুপ থাকেন, তাহ'লে সে রাবীর হাদীছ হাসান হয়।
- ৯. 'কানযুল উম্মালে' কোন হাদীছ উল্লেখ করার পর যদি লেখক চুপ থাকেন, তাহ'লে সে হাদীছ গ্রহণীয়।
- ১০. যে হাদীছকে ইমাম তিরমিয়ী হাসান বলবেন, সে হাদীছের সনদে কোন 'মাজহুল' বা অজ্ঞাত রাবী থাকলে সে আর 'মাজহুল' বলে গণ্য হবে না। বরং ইমাম তিরমিয়ীর হাসান বলার কারণে তার জাহালাত দ্রীভৃত হয়ে গেছে।

- ১১. ইমাম মুনিষরী তার 'তারগীব ও তারহীব' গ্রন্থে যে হাদীছকে 'আন' শব্দ দ্বারা বর্ণনা করবেন, সে হাদীছ ছহীহ হবে অথবা অন্ততপক্ষে হাসান হবে। ইমাম মুনিষরী এই কথা তার বইয়ের ভূমিকাতে বলেছেন কিন্তু গবেষণায় দেখা গেছে, এই মূলনীতি সর্বদা সঠিক নয়। এই কারণেই আলবানী (রহঃ) তার 'তারগীব ও তারহীবে'র তাহক্বীকৃ করেছেন।
- ১২. ইমাম হায়ছামী তার 'মাজমাউয যাওয়ায়েদ'-এ যে রাবীগণের বিষয়ে চুপ থেকেছেন, সে রাবী তার নিকট মযবৃত এবং সেই রাবীর হাদীছ অন্ততপক্ষে হাসান হবে।
- ১৩. ইমাম সুযূতী তার 'জামিউস ছগীর'-এ যে সমস্ত হাদীছের উপর আরবী বর্ণ 'হা' দিয়ে ইশারা করেছেন, সেগুলো সবই হাসান। শায়খ আলবানী (রহঃ) 'জামিউস ছগীরে'র তাহকীকের ভূমিকায় এই মূলনীতির অগ্রহণযোগ্যতার উপর বিস্তর আলোচনা করেছেন।
- ১৪. যিয়াউন্দীন মাকুদেসীর লিখিত 'আল-মুখতারা' বইয়ে যত হাদীছ আছে সব হাদীছ ছহীহ।
 স্বয়ং জাস্টিস তাকুী ওসমানী 'ইলাউস সুনান'-এর টীকায় থানভী সাহেবের এই মূলনীতির
 বিষয়ে বলেছেন, 'এ কোয়ী কুল্লী কায়েদা নাহি' তথা এটা সর্বদা চলমান কোন মূলনীতি
 নয়'।
- ১৫. প্রথম তিন শতাব্দী হিজরীর 'মাজত্ল' ও 'মাসতুর' রাবী গ্রহণীয়।

এই জাতীয় মূলনীতি মুহাক্কিক ওলামায়ে কেরামের নিকট গ্রহণীয় নয়। এই মূলনীতিগুলোর প্রান্তি বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা করেছেন শায়খ ইরশাদুল হকু আছারী তার 'ইলাউস সুনান ফীল মীযান' বইয়ে এবং শায়খ বিদিউলীন শাহ রাশেদী তার 'নাকুয ক্বাওয়ায়েদ উল্মিল হাদীছ' বইয়ে। এগুলোর বিস্তারিত তাহকীকা আলোচনার উপযুক্ত জায়গা আমাদের এই বই নয়। তাই আগ্রহীগণের জন্য উল্লেখিত বই দু'টি অবশ্যপাঠ্য। ইন্টারনেটে পিডিএফ কপি সহজলভ্য। মহান আল্লাহ চাইলে এই বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা অন্য কোন দিন হবে ইনশাআল্লাহ। পরিশেষে বলতে চাই, এই জাতীয় মূলনীতির মাধ্যমে কোন হাদীছকে হাসান বা ছহীহ বলে নিজের মতকে বাঁচানো যেতে পারে কিন্তু কোন সময় এটাকে ইনছাফ ও তাহকীক বলা যায় না। একমাত্র ছহীহ বুখারী ও ছহীহ মুসলিমের হাদীছের উপর উন্মাতে মুসলিমার 'ইজমা' রয়েছে। বাকী প্রতিটি বইয়ের প্রতিটি হাদীছকে তাহকীকের ভিত্তিতে হুকুম লাগাতে হবে।

হাদীছের ছাত্রের জন্য কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয়:

কিছু গুরুত্বপূর্ণ বইয়ের পরিচয় একজন দাওরায়ে হাদীছের ছাত্রের না জানলেই নয়। কিছু বইয়ের পরিচয় দেওয়ার আগে একটি গুরুত্বপূর্ণ কথা না জানলেই নয়।

লেখকের পরিভাষা বিষয়ে জ্ঞান রাখা:

'শায়খুল ইসলাম' এই উপাধিটা বর্তমান পৃথিবীতে ইমাম ইবনু তাইমিয়ার জন্য বেশী ব্যবহৃত হয়। অথচ তাদরীবুর রাবীতে যখন 'শায়খুল ইসলাম' বলা হবে তখন এর দ্বারা উদ্দেশ্য হাফিয

৮৬৬ .ইলাউস সুনান, ২/১০৩।

ইবনু হাজার আসকালানী। ইমাম সুয়ূতী তার সমগ্র বইয়ে কোথাও আসকালানী (রহঃ)-এর নাম উচ্চারণ করেননি। সব জায়গায় শায়খুল ইসলাম বলে সম্বোধন করেছেন।

সূতরাং একজন ছাত্রের জন্য অবশ্য কর্তব্য হচ্ছে, সে যখন যে কিতাব পড়বে তার আগে সেই কিতাবের লেখকের পরিচয়, তার লেখনীর মানহাজ ও তার ব্যবহৃত পরিভাষা বিষয়ে জ্ঞান রাখা। এইজন্য সর্বপ্রথম বইটির ভূমিকা পাঠ করতে হবে। চেষ্টা করতে হবে ভাল মুহাক্কিক্লের ও ভাল প্রকাশনীর বই কিনার জন্য। এক 'ফাতহুল বারী' হাযার লাইব্রেরী থেকে অগণিত মুহাক্কিক্লের তাহক্বীক্লে প্রকাশিত। বাজারে গেলাম আর একটা ক্রেয় করে চলে আসলাম। এটা চরম ভূল ও বোকামী। প্রকাশনা ও মুহাক্কিক্ল বিষয়ে অভিজ্ঞ শিক্ষকের সাথে পরামর্শ করে বই ক্রয় করতে হবে। যাতে করে মুহাক্কিক্লের ভূমিকা পাঠে বইয়ের লেখকের পরিচয়, লেখকের মানহাজ ও তার পরিভাষা বিষয়ে জানা যায়।

তাহ্যীবুল কামাল:

- এই গ্রন্থটির লেখক জামালুদ্দীন আবুল হাজ্জাজ ইউসুফ বিন আব্দুর রহমান আল-মিয্যী।
 যিনি ইমাম মিয়যী নামে প্রসিদ্ধ। তিনি ৭৪২ হিজরীতে মারা যান।
- ২. গ্রন্থটি মূলত ইমাম আব্দুল গণী মাকুদেসীর লিখিত 'আল-কামাল' গ্রন্থকে সাজিয়ে লেখা।
- আব্দুল গণীর 'আল-কামাল' গ্রন্থে শুধুমাত্র কুতুবে সিত্তাহর রাবীগণের জীবনী ছিল। ইমাম
 মিষ্যী 'তাহযীবুল কামালে' কুতুবে সিত্তাহর লেখকগণের আরো ১৯টি বইয়ের রাবীগণের
 জীবনী যোগ করেছেন।
- 'তাহ্যীবুল কামালে' রাবীগণকে আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজানো হয়েছে। তবে 'আলিফ' অক্ষরের অধীনে আহমাদ এবং 'মীম' অক্ষরের অধীনে মুহাম্মাদ নামকে সবার প্রথম উল্লেখ করেছেন।
- ৫. তিনি শুধু রাবীর নামের ক্ষেত্রে অক্ষরক্রম অনুসরণ করেছেন তা নয় বরং রাবীর পিতা এবং দাদার নামেও অক্ষরক্রম অনুসরণ করেছেন। যেমন আহ্মাদ বিন আবেদ এই নামটি আহমাদ বিন মুহাম্মাদের আগে আসবে। কেননা প্রথমজনের পিতার নাম 'আলিফ' অক্ষর দিয়ে শুরু হয়েছে অন্যদিকে দ্বিতীয় জনের পিতার নাম 'মীম' অক্ষর দিয়ে শুরু হয়েছে।
- ৬. একজন রাবীর সকল শিক্ষক ও সকল ছাত্রের নাম উল্লেখ করার চেষ্টা করেছেন। আর ছাত্র শিক্ষকের নামগুলোকেও আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। প্রতিটি রাবীর শায়খগণের নামের পাশে চিহ্ন দিয়ে বুঝানোর চেষ্টা করেছেন, সেই শায়খের হাদীছ কুতুবে সিত্তাহর কে কে গ্রহণ করেছেন।
- যে মন্তব্যগুলো 'মাজহুল' শব্দ ব্যবহার করে উল্লেখ করবেন, সেগুলো তার নিকট দুর্বল।
 আর যেগুলোর ক্ষেত্রে নিশ্চিতসূচক তথা 'মারুফ' শব্দ উল্লেখ করবেন সেগুলো তার নিকট
 ছহীহ।

3

9

8,

€.

y.

.

5.

5

9.

8.

- ৮. তিনি নিজের সনদে অনেক বর্ণনা উল্লেখ করেছেন।
- ১. মূল লেখক আব্দুল গণী মাকুদেসীর কোথাও ভুল হ'লে সেটা বলেছেন।
- ১০. বইয়ের শুরুতে ভূমিকা আছে। ভূমিকাতে তিনি বইয়ের মধ্যে ব্যবহৃত বিভিন্ন চিহ্ন-এর পূর্ণরূপ বলে দিয়েছেন।
- বইয়ের শেষে ওই সমন্ত রাবীগণকে জমা কুরেছেন যারা কুতুবে সিত্তাহর নয় কিন্তু কুতুবে সিত্তাহর রাবীগণের নামের সাথে মিল আছে।

তাহ্যীবৃত তাহ্যীব:

- এই বইটির লেখক হাফিয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)। তিনি ৮৫২ হিজরীতে মারা

 যান।
- বইটি মূলত ইমাম মিয্যীর 'তাহ্যীবুল কামাল'-কে সাজিয়ে লেখা।
- ৩. 'তাহ্যীবুল কামালে'র অতিরিক্ত ও অপ্রয়োজনীয় কথাকে বিলুপ্ত করে দিয়েছেন। শুধুমত্র 'জারাহ ও তা'দীল' সংক্রান্ত মন্তব্য রেখে দিয়েছেন।
- একজন রাবীর সকল ছাত্র ও সকল শায়্যখের নাম উল্লেখ করেননি। বরং শুধু যারা প্রসিদ্ধ
 তাদের নাম উল্লেখ করেছেন।
- ৫. তিনিও গ্রন্থটিকে আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। তবে রাবীগণের ছাত্র ও শিক্ষকগণের নাম উল্লেখ করার সময় আরবী অক্ষরক্রম অনুসরণ করেননি। বরং যে বয়সে বড় বা বেশী ময়বৃত তাদের নাম আগে উল্লেখ করেছেন।
- ৬. ইমাম মিয্যী থেকে কুতুবে সিন্তাহর কোন রাবীর নাম বাদ পড়ে গেলে তা যুক্ত করে দিয়েছেন।
- রাবীর উপর যেখান থেকে ইমাম মিয্যীর কথা শেষ হয়, সেখানে তিনি 'কুলতু' বা 'আমি
 বলেছি' শব্দ দিয়ে তার নিকটে নতুন কোন তথ্য থাকলে পেশ করেন।

তাকুরীবুত তাহ্যীব:

- এই বইটির লেখক হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)। তিনি ৮৫২ হিজরীতে মারা যান।
- এই বইটিতে হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী তার লিখিত 'তাহ্যীবুত তাহ্যীব'কে সংক্ষিপ্ত
 করেছেন।
- এই বইটি মূল বইগুলোর মত শুধু কুতুবে সিত্তাহর রাবীর উপর লিখিত।
- ৪. রাবীগণকে আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজানো হয়েছে।

- ৫. 'তাহ্যীবুত তাহ্যীব' ও 'তাহ্যীবুল কামালে'র মত রাবীগণের উপর আয়েমায়ে কেরামের মন্তব্য নকল করা হয়নি; বরং হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) তার নিজস্ব গরেষণা অনুয়ায়ী মাত্র এক বা দুই শব্দে রাবীর উপর হকুম আরোপ করেছেন।
- ৬. রাবীর ছাত্র বা শিক্ষক কারো নাম উল্লেখ করা হয়নি। তবে বইয়ের শুরুতে আসকালানী (রহঃ) মৃত্যু সাল অনুযায়ী রাবীগণের প্রায় ১২টি স্তর গঠন করেছেন। ছাত্র শিক্ষকের ক্ষেত্রে শুধু সেই স্তর উল্লেখ করে দিয়েছেন।
- ৭. সকল রাবীর মৃত্যু সাল উল্লেখ করেছেন।

মীযানুল ই'তিদাল:

- এই গ্রন্থের লেখক ইমাম শামসুদ্দীন মুহাম্মাদ বিন আহ্মাদ আয-যাহাবী। তিনি ৭৪৮
 হিজরীতে মারা যান।
- ২. এই বইটি কুতুবে সিত্তাহ বা নির্দিষ্ট কোন বইয়ের রাবীগণের উপর লিখিত নয়। বরং ইমাম যাহাবী প্রত্যেক ওই রাবীকে এই বইয়ের অর্ন্তভুক্ত করেছেন যাদের বিষয়ে বিন্দুমাত্র হ'লেও দুর্বলতা সূচক মন্তব্য কেউ করেছেণ। চাহে সেই দুর্বলতা সূচক মন্তব্যটি সঠিক হোক বা ভুল।
- ৩. মীযানুল ই'তিদালের ভূমিকাটি অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ এখানে 'জারাহ ও তা'দীলে'র বিভিন্ন বইয়ের পরিচিত, 'জারাহ ও তা'দীলে'র শব্দের স্তর ইত্যাদী আলোচনা করেছেন।
- ৪. গ্রন্থটিকে আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন।
- ৫. প্রতিটি রাবীর পরে নির্দিষ্ট চিহ্ন ব্যবহার করে সেই রাবী থেকে কুতুবে সিত্তাহর কারা কারা হাদীছ গ্রহণ করেছেন তা জানিয়ে দিয়েছেন।
- ৬. রাবীগণের উপর আয়েন্দায়ে কেরামের মন্তব্য নকল করেছেন। অনেক ক্ষেত্রে আয়েন্দায়ে কেরামের মন্তব্যের মধ্যে কোন মন্তব্যটি প্রণিধান্যোগ্য তা জানিয়ে দিয়েছেন।
- বাবীর নামের পরে উদাহরণ স্বরুপ তার বর্ণিত কোন একটি দুর্বল মুনকার হাদীছ পেশ
 করেছেন।
- ৮. যে রাবীকে মাজহুল বলেছেন কিন্তু কোন ইমামের মন্তব্য তা উল্লেখ করেননি তা অধিকাংশ সময় ইমাম আৰু হাতিমের মন্তব্য হয়।

लिमानूल भीयान :

- এই বইটির লেখক হাফিয় ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ)। তিনি ৮৫২ হিজরীতে মারা গেছেন।
- বইটিতে তিনি মূলত ইমাম যাহাবীর 'মীযানুল ই'তিদাল'কে সাজিয়েছেন।
- কুতুবে সিত্তাহর যত রাবী 'মীযানুল ই'তিদালে' ছিল সব বিলুপ্ত করে দিয়েছেন। কেননা
 কুতুবে সিত্তাহর রাবীগণের উপর তার আলাদা দুটি গ্রস্ত 'তাহ্যীবুত তাহ্যীব' ও

14

यद

(0)

'তাকুরীবুত তাহ্যীব' রয়েছে। তথা এই বইটি সেই সমস্ত রাবীগণের জন্য যারা কুতুবে সিত্তাহতে নাই।

- শীযানুল ই'তিদালে'র মত এই গ্রন্থটিও আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজানো।
- ৫. আরবী 'ঝা' বর্ণ দ্বারা তিনি নিজের পক্ষ থেকে অতিরিক্ত তথ্য পেশ করা শুরু করেন। আরবী 'যাল' বর্ণ দ্বারা ইমাম ইরাকৃীর 'যায়ল' গ্রন্থ থেকে অতিরিক্ত তথ্য পেশ করেন।

আল-জারহ ওয়াত তা'দীল:

- এই গ্রন্থের লেখক আব্দুর রহমান বিন আবি হাতিম। তিনি ৩২৭ হিজরীতে মারা গেছেন।
- ২. 'জারাহ ও তা'দীলে'র উপর মৌলিক গ্রন্থগোরে মধ্যে অন্যতম। এই গ্রন্থের সবচেয়ে বড় বৈশিষ্ট্য হচ্ছে ইমাম আবু হাতিম এবং ইমাম আবু যুর'আর মন্তব্য সরাসরি জানা যায় এবং আলী বিন মাদীনী ও ইয়াহইয়া বিন মাঈন সহ বিভিন্ন মুহাদ্দিছগণের মন্তব্য সনদদসহ জানা যায়। এই বইয়ে প্রায় ১৮ হায়ার রাবীর উপর মন্তব্য রয়েছে।
- ৩. এই গ্রন্থটি মূলত ইমাম বুখারীর 'তারীখ' গ্রন্থকে সামনে রেখে রচিত। প্রত্যেক যে রাবীকে ইমাম বুখারী তার 'তারীখে' উল্লেখ করেছেন, সেই রাবীর উপর ইমাম আবু হাতিম এবং ইমাম আবু যুর'আ তাদের মন্তব্য পেশ করেছেন এবং আবু হাতিমের ছেলে আব্দুর রহমান তা লিপিবদ্ধ করেছেন।
- গ্রন্থতি আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজানো। প্রতিটি অক্ষরের অধীনে ছাহাবীগণের নাম
 সর্বাগ্রে উল্লেখ করা হয়েছে।
- ৫. অনেক রাবী এমন রয়েছে যাদের বিষয়ে 'জারাহ ও তা'দীল' কিছুই নাই।
- এছাড়া আরো অনেক গুরুত্বপূর্ণ বিষয় রয়েছে যেওলো ইমাম ইবনু আবি হাতিম বইটির ভূমিকায় উল্লেখ করেছেন।

আল-কামিল:

- এই গ্রন্থের লেখক আবু আহ্মাদ আব্দুল্লাহ বিন আদী। তিনি ইবুন আদী নামে বেশী প্রসিদ্ধ। তিনি ৩৬৫ হিজরীতে মৃত্যুবরণ করেন।
- ২. এই বইয়ের সবচেয়ে বড় বৈশিষ্ট্য হচ্ছে আয়েম্মায়ে কেরামের মন্তব্য সনদসহ উল্লেখ করা হয়েছে।
- এই বইয়ে তিনি প্রত্যেক ওই রাবীকে জমা করেছেন যার বিষয়ে বিন্দুমাত্র হ'লেও
 দুর্বলতাসূচক মন্তব্য রয়েছে।
- গ্রন্থটিকে আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। তবে সর্বাগ্রে আহ্মাদ, ইসমাঈল ও ইবরাহীম নামের রাবীগণকে উল্লেখ করেছেন।
- প্রতিটি রাবীর অধীনে সেই রাবীর বর্ণিত একটি দুর্বল হাদীছ উদাহরণ হিসেবে পেশ করে থাকেন।

প্রতিটি রাবীর উপর তার নিজের মন্তব্য পেশ করার চেষ্টা করেছেন।

আয-যু'আফা:

- এই গ্রন্থটির লেখক আবু জা'ফর মুহাম্মাদ বিন আমর আল-উকাইলী। তিনি ৩২২ হিজরীতে মারা গেছেন।
- ২. এই বইটির সবচেয়ে বড় বৈশিষ্ট্য হচ্ছে এই বইটিতে তিনি আয়েম্মায়ে কেরামের 'জারাহ ও তা'দীলে'র মন্তব্য সন্দস্য উল্লেখ করেছেন।
- তিনি নিজের পক্ষ থেকেও প্রতিটি রাবীর উপর তুকুম লাগানোর চেষ্টা করেছেন।
- ৪. গ্রন্থটিকে আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী সাজিয়েছেন। তবে শুধু মাত্র প্রথম অক্ষরের দিকে দৃষ্টি দিয়ে। এই জন্য তার বইয়ে আহ্মাদ এবং আমজাদ এই দুই নামের মধ্যে কোনটি আগে পাওয়া যাবে তা অনুধাবন করার উপায় নাই।

ছিক্বাত ইবনু হিব্বান:

- বইটির লেখক আবু হাতিম মুহাম্মাদ বিন হিব্বান। যিনি ইবনু হিব্বান নামে প্রসিদ্ধ। তিনি
 ৩৫৪ হিজরীতে মারা গেছেন।
- তিনি গ্রন্থটি সীরাতুর রাসূল বা রাসূল (ছাঃ)-এর জীবনী দিয়ে শুরু করেছেন। অতঃপর
 বইটিকে ৫টি স্তরে সাজিয়েছেন। প্রতি স্তরে রাবীগণকে আরবী অক্ষরক্রম অনুযায়ী উল্লেখ
 করেছেন।
- বইটির একটি চমৎকার ভূমিকা রয়েছে যেখানে তিনি 'উল্মুল হাদীছ' ও 'জারাহ ও তা'দীল' বিষয়ে আলোচনা করেছেণ।
- ইমাম ইবুন হিব্বান এই বইয়ে যাদেরকে অর্ন্তভুক্ত করেছেন তারা তার নিকট মযবূত।
 তবে এই বিষয়ে স্তরভেদ আছে যা আমরা আলাদাভাবে আলোচনা করেছি।

মুক্বাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহ:

ইমাম ইবনুছ ছালাহ (রহঃ)। মূল নাম আবু আমর ওছমান ইবনু আন্দির রহমান (মৃঃ ৬৪৩ হিঃ)। ৬৪ শতান্দী হিজরীতে আগত এই মুহাদ্দিছ 'উছুলে হাদীছ' নামক শাস্ত্রটিকে পূর্ণতা দেওয়ার ক্ষেত্রে এক বিপ্লব নিয়ে আসেন। তিনি দিমাশবেলর মাদরাসা আশরাফিয়াতে নিয়মিত 'উছুলে হাদীছে'র উপর দারস প্রদান করতেন। এ সময় তিনি ছাত্রদেরকে উছুলে হাদীছের বিভিন্ন মাসআলা লিখিয়ে দিতেন। ছাত্রদের দ্বারা লিখানো সেই দারসই তার বিখ্যাত গ্রন্থ 'উল্মূল হাদীছ' যা 'মুকাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহ' নামে সর্বাধিক প্রসিদ্ধ।

মুকাদ্দিমার বৈশিষ্ট্য সমূহ:

(ক) অতীতে লিখিত 'উছ্লে হাদীছ' ও 'উছ্লে ফিকুহে'র বইয়ে সংকলিত প্রায় সকল তথ্যকে তিনি সন্নিবেশিত করেছেন। বিশেষ করে, খত্তীব বাগদাদীর সকল কিতাবের সারনির্যাস একব্রিত করেছেন। ফলে তার কিতাবটি হাদীছ শাস্ত্রের ইমামে পরিণত হয়েছে।

- (খ) বইটির শুরুতে তিনি চমৎকার একটি ভূমিকা লিপিবদ্ধ করেছেন।
- (গ) অত্র বইয়ে হাদীছ শাস্ত্রের ৬৫ প্রকার বিষয়ের উপর আলোচনা করেছেন।
- ্ঘ) বিভিন্ন পরিভাষার প্রদত্ত সংজ্ঞা বিশ্লেষণ করেছেন। আবার অনেক পরিভাষাকে সংজ্ঞায়িতও করেছেন।
- (ঙ) মুহাদ্দিছগণের বিভিন্ন মন্তব্যের বিশ্লেষণ করতঃ মতভেদপূর্ণ মাসআলাগুলোতে নিজস্ব তাহকীকু অনুযায়ী কোন একটি মতকে প্রধোন্য দিয়েছেন।

গ্রন্থটির বিভিন্ন রূপ:

'মুকাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহ' গ্রন্থটি ওলামায়ে কেরামের মাঝে অসাধারণ গ্রহণযোগ্যতা পেয়েছে। সেজন্য অনেক আলেমই তাঁর বইয়ের খেদমতকে গর্বের মনে করে থাকেন। হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী থেকে শুরু করে ইমাম নববী, ইমাম সুয়ৃত্বী ও ইমাম ইবনু কাছীরের মত জগদ্বিখ্যাত ইমামগণ 'মুকাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহে'র বিভিন্নভাবে খেদমত করেছেন। নিম্নে 'মুকাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহে'র উপর সম্পাদিত বিভিন্ন ধরনের কাজের একটা সংক্ষিপ্ত রূপ পেশ করা হল:

ব্যাখ্যা:

'মুকাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহে'র এখন পর্যন্ত প্রায় তিনটি ব্যাখ্যা গ্রন্থ রচিত হয়েছে। যথা-

- (১) আল-জাওয়াহিরুছ ছিহাহ ফী শারহি উল্মিল হাদীছ লি ইবনিছ ছালাহ: এটি ইমাম ইবনু জামা'আ-এর সুযোগ্য পুত্র আব্দুল আ্যায় কর্তৃক প্রণীত। যদিও গ্রন্থটি এখনো অপ্রকাশিত।
- (২) আশ-শায়া আল-ফাইয়্যাহ মিন উল্মি ইবনিছ ছালাহ: উক্ত গ্রন্থের লেখক শায়খ বুরহানুদ্দীন আল-আবনাসী (মৃঃ ৮০২ হিঃ)।
- (৩) মাহাসিনুল ইছতিলাহ: গ্রন্থটির রচয়িতা হ'লেন ইমাম সিরাজুদ্দীন আল-বুলিকুনী। অত্র গ্রন্থে ইমাম বুলিকুনী ইবনুছ ছালাহের বইয়ে অনুল্লেখিত অনেক তথ্য সংযুক্ত করেছেন। বইয়ের শেষে নতুন ৫টি বিষয় যোগ করেছেন, যা ইবনুছ ছালাহের বইয়ে ছিল না। এছাড়া অনেক জায়গায় ইবনুছ ছালাহ (রহঃ)-এর বিভিন্ন মন্তব্যের সমালোচনাও করেছেন।

কবিতায়ন :

ইমাম ইবনুছ ছালাহের মুকাদ্দিমার গ্রহণযোগ্যতা এতই বেড়ে যায় যে, ছাত্রদের মুখস্থের সুবিধার জন্য অনেক মুহাদ্দিছ বইটিকে কবিতা আকারে সজ্জায়িত করেন। তনুধ্যে দু'টির পরিচয় নিম্নে পেশ করা হল:

(এক) আলফিয়াতুল ইরাকী: মূল নাম 'আত-তাযকিরাহ ওয়াত-তাবছিরাহ'। লেখক- হাফেয যাইনুদ্দীন আল-ইরাক্বী (রহঃ)। ইবনুছ ছালাহের মুকাদ্দিমার উপর লিখিত কবিতাগুলোর মধ্যে এটি অন্যতম। পরবর্তীতে ইরাক্বী (রহঃ) নিজেই আবার তাঁর এ কবিতার ব্যাখ্যা লিখেন। এছাড়া ইমাম সাখাবী (রহঃ)ও 'ফাংহুল মুগীছ' নামে অত্র কবিতার ব্যাখ্যা গ্রন্থ লিখেছেন। 'ফাংহুল মুগীছ' নামের এই ব্যাখ্যাগ্রন্থটি মুহাদ্দিছগণের নিকটে অনেক উঁচু মর্যাদা পায়। (দুই) আলফিরাতুস সুয়ূত্বী: ইমাম সুয়ূত্বীও 'মুকাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহ'কে কবিতার রূপ দেন। অবশ্য তিনি তাঁর কবিতার মধ্যে মুকাদ্দিমার সকল তথ্য জমা করার পাশাপাশি ইরাক্বী (রহঃ) প্রদত্ত নতুন তথ্যও জমা করেছেন এবং নিজের পক্ষ থেকেও অনেক তথ্য সংযোজন করেছেন।

সংক্ষিপ্তকরণ:

- (ক) ইরশাদু তুল্লাবিল হাকুায়িকু: ইমাম নববী (রহঃ) 'মুকাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহ'কে সংক্ষিপ্ত করে এই বইটি রচনা করেন। পরবর্তীতে তিনি নিজে আবার নিজের বইকে সংক্ষিপ্ত করেন। নাম দেন 'তাকুরীব ওয়া তাইসীর লি মা'রেফাতি সুনানিল বাশীর ওয়ান–নাষীর'। এরপর ইমাম সুয়ৃত্বী অত্র তাকুরীবের ব্যাখ্যা লেখেন, যার নাম দেন 'তাদরীবুর রাবী শারহু তাকুরীবিন নাবাবী'। ইমাম সুয়ৃত্বীর এই ব্যাখ্যা গ্রন্থটি পৃথিবীব্যাপী অসাধারণ গ্রহণযোগ্যতা পায়। বর্তমানে উছ্লে হাদীছের ক্ষেত্রে সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য গ্রন্থ হিসাবে গণ্য করা হয় 'তাদরীবুর রাবী'কে। পৃথিবীর প্রায়্র সকল ইসলামী শিক্ষা প্রতিষ্ঠানে উচ্চতর হাদীছ শিক্ষার জন্য বইটির পাঠ অপরিহার্য।
- (খ) ইখতিছার উল্মিল হাদীছ: বিখ্যাত তাফসীরকারক ইমাম ইবনু কাছীর (রহঃ) 'মুকাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহ'কে সংক্ষিপ্ত করে অত্র বইটি লিখেন। পরবর্তীতে বিখ্যাত মুহাদ্দিছ ইমাম আহ্মাদ শাকের 'আল-বাঈসুল হাছীছ' নামে অত্র বইটির ব্যাখ্যা লিখেন। আহমাদ শাকের (রহঃ)-এর অত্র ব্যাখ্যার উপর ইমাম আলবানী (রহঃ) ও হাফেয যুবাইর আলী যাঈ (রহঃ) টীকা লিখেছেন।
- (গ) আল-মুকুনি' ফী উল্মিল হাদীছ: উক্ত গ্রন্থটি 'মুকুাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহে'র সংক্ষিপ্তকরণ হিসাবে শায়খ সিরাজুদ্দীন ইবনুল মুলাক্কিন (মৃত ৮০৪ হিঃ) রচনা করেন।।

তানক্বীদ বা সমালোচনা:

মানুষ মাত্রই ভুল হওয়া স্বাভাবিক । যার খেদমত যত বেশী, তার ভুল ধরা হয় তত বেশী। তেমনি ইমাম ইবনুছ ছালাহ (রহঃ)-এর বইয়ের অনেক মুহাদ্দিছ সমালোচনা করেছেন। সমালোচনামূলক বিখ্যাত তিনটি বইয়ের নাম নিম্নে পেশ করা হল:

- ক. ইছলাহু ইবনিছ ছালাহ: গ্রন্থটির রচয়িতা আলাউদ্দীন মুগলতুঈ (মৃঃ ৭৬২ হিঃ)।
- খ. আত-তাকুয়ীদ ওয়াল ইযাহ: হাফেষ যাইনুদ্দীন আল-ইরাক্বী (রহঃ) (মৃত ৮০৬ হিঃ) উক্ত গ্রন্থের সমালোচনা করে গ্রন্থটি রচনা করেছেন।
- গ. আন-নুকাত আলা মুকাদ্দিমা ইবনিছ ছালাহ: হাফেয ইবনু হাজার আসকালানী (রহঃ) (মৃঃ ৮৫২ হিঃ) বর্তমান কিছু প্রকাশনী আবু মু'আয তারেকু ইবনে আওযুল্লাহ-এর 'তাহকীকে মুকাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহ' এবং তার উপর আসকালানী ও ইরাকী (রহঃ)-এর 'তানকীদ'সহ তিনটি বইকে জমা করে একত্রে প্রকাশ করেছে, যা তুলিবুল ইলমদের জন্য অনেক উপকারী।

সারর্মম: উপরিউক্ত আলোচনাতে অবশ্যই স্পষ্ট হয়েছে যে, 'মুকাদ্দিমা ইবনুছ ছালাহ' একটি মূল্যবান ও উঁচু মাপের 'উছ্লে হাদীছে'র কিতাব। সুতরাং প্রতিটি তৃলিবে ইলমে হাদীছের বইটি পড়া ও সেটাকে নিয়ে গবেষণায় রপ্ত হওয়া অবশ্য কর্তব্য।

ছহীহ মুসলিম ও ইমাম মুসলিম:

ছহীহ বুখারী ব্যতীত কুতুবে সিন্তাহর অন্য কিতাবগুলোর লেখকগণের জীবনী ও কিতাবগুলোর পরিচিতি মূলক আলাদা লেখনী হওয়া উচিং। মহান আল্লাহ সুযোগ দিলে আমরা চেষ্টা করব ইনশাআল্লাহ। তবে ছহীহ বুখারীর এই ভূমিকাতে বাকী বইগুলোর সবচেয়ে বেশী পঠিত তিনটি বই বিষয়ে হালকা করে আলোচনা করার প্রয়োজন অনুভব করছি। যাতে করে দাওরায়ে হাদীছের ছাত্রগণ তা থেকে উপকার হাসিল করতে পারেন।

নাম ও বংশ:

পূর্ণ নাম মুসলিম বিন হাজ্ঞাজ বিন মুসলিম আল-কুশাইরী। কুশারর গোত্রের দিকে নিসবাত করে তাকে কুশাররী বলা হয় এবং নিশাপুর শহরের দিকে সম্পৃক্ত করে তাকে নিশাপুরী বলা হয়। নিশাপুর এক সময় প্রায় ১০ লক্ষ আবাদীর এক বিরাট জাঁকজমকপূর্ণ শহর ছিল। ইলমের মারকায ছিল। কিন্তু মঙ্গোলীয় তাতারদের হামলায় তা ধ্বংস হয়ে যায়। তার পর থেকে অদ্যবধি নিশাপুর তার পূর্বের সেই অবস্থান আর ফিরে পায়নি। বর্তমানে এই শহরটি ইরানের তুর্কমেনিস্তান ও আফগানিস্তান সীমাত্তে অবস্থিত।

জন্ম ও শিক্ষা:

ইমাম মুসলিম এই নিশাপুর শহরেই ২০৪ হিজরীতে জন্মহণ করেন। কাকতালীয়ভাবে এই বছরেই ইমাম শাফেরী (রহঃ) মৃত্যুবরণ করেন। ইমাম মুসলিম (রহঃ) মাত্র ১৪ বছর বয়সে হাদীছ শ্রবণ করা শুরু করেন। তার শিক্ষকগণের মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন, ইমাম আবু বকর ইবনু আবি শায়বা, যুহায়র বিন হারব, আবু কুরায়র মুহায়াদ বিন আলা, মুহায়াদ বিন মুসায়া, কুতায়বা বিন সাঈদ আল-বাগলানী রহিমাহ্মুল্লাহ। উল্লেখ্য যে, ইমাম মুসলিমের এই ৫ জন শিক্ষক ইমাম বুখারীরও শিক্ষক। তিনি ১৬ বছর বয়সে হজব্রত পালন করেন। সেখানে মুহায়াদ বিন মাসলামা আল-কানাবী থেকে হাদীছ শ্রবণ করেন। বয়সের দিক থেকে ইমাম কানাবী ইমাম মুসলিমের সবচেয়ে বড় শায়খ। ইমাম মুসলিম ইরাক, মিসর ও মক্কা-মদীনা সহ বিভিন্ন দেশ সফর করেন। তিনি প্রায় ২০০-এর অধিক শায়খের হাদীছ তার ছহীহ মুসলিমে গ্রহণ করেছেন। তিনি ইলমে হাদীছ বিষয়ে সবচেয়ে বেশী উপকার হাসিল করেছেন ইমাম বুখারী (রহঃ)-এর নিকট থেকে। আশ্চর্যের বিষয় হচ্ছে ইমাম মুসলিম তার তিন জন প্রথিত্যশা শায়খ থেকে ছহীহ মুসলিমে কোন হাদীছ গ্রহণ করেনিন। যথা- ইমাম বুখারী, আলী বিন মাদিনী ও আলী বিন জাদ।

ইমাম মুসলিমের বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের মন্তব্য:

আহ্মাদ বিন সালামা বলেন,

رأيت أبا زرعة وأبا حاتم يقدمان مسلم بن الحجاج في معرفة الصحيح على مشايخ عصرهما

আমি আবু যুরআ' ও আবু হাতিমকে দেখেছি তারা ছহীহ হাদীছ জানার বিষয়ে ইমাম মুসলিমকে তাদের যুগের মাশায়েখের উপর প্রাধান্য দিতেন।

মুহাম্মাদ বিন বাশশার বলেন,

حَفَاظُ التَّنْيَا أَرْبَعَةٌ: أَبُو زُرْعَةَ بِالرَّيِّ، وَالدَّارِئِيُّ بِسَمَرْقَنَدَ، وَمُحَمَّدُ بِنُ إِسْمَاعِيْلَ بِبُخَارَى، وَمُسْلِمٌّ بنيْسَابُوْرَ.

'দুনিয়ার হাফেয চারজন। রায়ের ইমাম আবু যুর'আ, সমরকন্দের ইমাম দারেমী, বোখারার মুহাম্মাদ ইবনে ইসমাঈল (ইমাম বুখারী) এবং নিশাপুরের ইমাম মুসলিম'। ৮৬৮

युष्टाः

ইমাম মুসলিমের মৃত্যু বিষয়ে বর্ণিত হয়েছে যে, তিনি কোন এক মজলিসে একটি হাদীছ শ্রবণ করে সেই হাদীছটি চিনতে পারছিলেন না। বাসায় ফিরে সেই হাদীছটি খুজায় মগ্ন হয়ে পড়েন। ইতিমধ্যে হাদিয়া হিসেবে আসা খেজুরের পাত্র তার পাশে রাখা হয়। তিনি একটি করে খেজুর মুখে দিতে থাকেন আর হাদীছ খুজতে থাকেন। হাদীছ খুজায় এতটা গভীর মনোযোগী হয়ে পড়েছিলেন যে, তিনি যে খেজুর খাচ্ছেন তা তিনি ভুলেই গেছিলেন। ফলত অত্যাধিক খেজুর খাওয়ার ফলে তিনি অসুস্থ হয়ে পড়েন এবং মারা যান।

গ্ৰন্থাবলী:

ইমাম মুসলিম অনেক অসাধারণ কয়েকটি গ্রন্থের রচয়িতা। যথা

- ১. ছহীহ মুসলিম। সবচেয়ে প্রসিদ্ধ।
- ২. তুবাকাত। প্রকাশিত।
- ৩. আসমা ও কুনা। প্রকাশিত।
- ৪. মুনফারাদাত ও বিহদান। প্রকাশিত।
- ৫. তামিয়। কিছু অংশ প্রকাশিত।

এই বইগুলো ইলমে হাদীছের অনেক সুক্ষ সুক্ষ বিষয়ে রচিত যা একমাত্র এই শাস্ত্র বিষয়ে অভিজ্ঞ ব্যক্তিই ধারণা করতে পারেন।

ছহীহ মুসলিমের রচনা পদ্ধতি:

তৎকালীন যুগে রচিত গ্রন্থুলোর সাথে ইমাম মুসলিমের ছহীহ মুসলিমের অন্যতম পার্থক্য হচ্ছে ইমাম মুসলিম তার গ্রন্থের জন্য অনেক লম্বা ভূমিকা লিখেছেন। এই ভূমিকায় তিনি ছহীহ

৮৬৭, নববী, শারহু মুসলিম, ১/১০।

৮৬৮. সুযুতী, তুবাকৃতি আল-হুফফায, পৃঃ ২৫৩; তারীখে দিমাশকু ৫৮/৮৯; তাহযীবুত তাহযীব ৯/৫০।

মুসলিমে তার রচনা পদ্ধতি, ছহীহ যঈক বাছাই করার গুরুত্ব এবং কিছু গুরুত্বপূর্ণ উসূলী আলোচনা করেছেন। ইমাম মুসলিমের এই ভূমিকাকে উসূলে হাদীছের উপর প্রথম লেখনী ধরা হয়। এই জন্য মুহাদ্দিছগণ যুগে যুগে এই ভূমিকার ব্যাখ্যায় আলাদা গ্রন্থ রচনা করেছেন। ছাত্রগণের জন্য এই ভূমিকাটি অত্যন্ত যোগ্য শিক্ষকের কাছে ভালভাবে বুঝে পড়া উচিং। উল্লেখ্য যে, ছহীহ মুসলিমের সকল হাদীছ ছহীহ হলেও ভূমিকায় বর্ণিত সকল বর্ণনা ছহীহ হওয়ার বিষয়ে ইমাম মুসলিম শর্তারোপ করেননি। সুতরাং ভূমিকা তাহকীকুযোগ্য। এই ভূমিকায় একটি বিরাট অংশ জুড়ে তিনি হাদীছে মুআনআন বিষয়ে দীর্ঘ আলোচনা করেছেন। এই বিষয়ে সংক্ষিপ্ত আলোচনা আমরা পূর্বে ছহীহ বুখারীর অধীনে করেছি। ইমাম মুসলিম (রহঃ) 'হাদ্দাছানা' ও 'আখবারানা' এর মাঝে পার্থক্য করতেন। 'হাদ্দাছানা' তখন বলা হবে যখন ছাত্র শায়থের মুখ থেকে হাদীছ শ্রবণ করে। আর 'আখবারানা' তখন বলা হবে যখন ছাত্র হাদীছ পড়ে এবং শায়খ হাদীছ শ্রবণ করে। তিনি খুব কম সময় একই হাদীছকে বারবার উল্লেখ করে থাকেন। তার গ্রন্থের অন্যতম বৈশিষ্ট্য হচ্ছে তিনি একই বিষয়ে বর্ণিত হাদীছ যতগুলো ছহীহ সানাদে বর্ণিত হয়েছে তা সনদ ও মতনের পার্থক্যসহ একই জায়গায় উল্লেখ করেন।

ইমাম বুখারীর হাদীছ কেন গ্রহণ করেননি?

ইমাম বুখারীর হাদীছ তিনি কেন গ্রহণ করেননি। এই প্রশ্নের সবচেয়ে সুন্দর জবাব হচ্ছে- ইমাম বুখারীর নিকট যত ছহীহ বর্ণনা ছিল তার অধিকাংশই তিনি তার ছহীহ বুখারীতে অর্ভভূক্ত করেছেন। যদি ইমাম মুসলিম ইমাম বুখারীর হাদীছ গ্রহণ করতেন তাহলে তার গ্রন্থটি ছহীহ বুখারীর একটি রিওয়ায়েতে পরিণত হত। তথা ছহীহ বুখারীর হাদীছগুলোই আবার ছহীহ মুসলিমে চলে আসত। তখন আলাদা ছহীহ গ্রন্থ লেখার কোন উপকারিতা বাকী থাকতনা। ধারণা করা হয় এই জন্যই ইমাম মুসলিম ইমাম বুখারী থেকে কোন হাদীছ গ্রহণ করেননি। যাতে করে ছহীহ মুসলিমে ওই সমস্ত ছহীহ হাদীছ অর্ভভূক্ত করা যায় যা ছহীহ বুখারীতে নাই। ওয়াল্লাছ আলামু মিরা।

ছহীহ মুসলিমের অধ্যায় ও কিতাব কি ইমাম মুসলিমের রচিত?

বর্তমানে আমাদের মাঝে প্রকাশিত ছহীহ মুসলিমে যে কিতাব ও অধ্যায়ের নাম দেখা যায় তা ইমাম মুসলিম রচনা করেননি। ইমাম মুসলিম তার গ্রন্থে রাসূল (ছাঃ)-এর বাণী ছাড়া অন্য কিছু প্রবেশ করাতে ইচ্ছুক ছিলেন না এই জন্য নিজের পক্ষ থেকে অধ্যায়ের নাম যুক্ত করেননি। যদিও অধ্যায় আকারেই তিনি গ্রন্থ সাজিয়েছেন। তথা ছলাত বিষয়ক সকল হাদীছ এক জায়গাতেই উল্লেখ করেছেন। সেই হাদীছগুলোর মধ্যে আযান বিষয়ক হাদীছগুলো এক জায়গাতেই উল্লেখ করেছেন। কিন্তু কোথাও কিতাবুছ ছালাত ও আযান অধ্যায় আলাদা ভাবে লিখেননি। পরবর্তীতে যারা ব্যাখ্যাকার এসেছেন তারা নিজেদের পক্ষ থেকে ইমাম মুসলিমের রচনা পদ্ধতি দেখে অধ্যায় ও কিতাবের নাম যুক্ত করেছেন।

ইমাম আবু দাউদ ও সুনানে আবি দাউদ :

নাম:

তার পূর্ণ নাম সুলায়মান বিন আশআছ বিন ইসহাক বিন বাশীর বিন শাদ্দাদ বিন আমর বিন ইমরান আল-আযদী আস-সিজিস্তানী। আযদ গোত্রের দিকে নিসবাত করে তাকে আযদী বলা হয় এবং সিজিস্তান নামক জায়গার দিকে নিসবাত করে তাকে সিজিস্তানী বলা হয়।

জনা:

ইমাম আবু দউদের ছাত্র আজুররী (রহঃ) ইমাম আবু দাউদের জন্মের বিষয়ে বলেন, তিনি ২০২ হিজরীতে জন্মহণ করেছেন।

देशकाव :

ইমাম আবু দাউদ (রহঃ) ইলমী পরিবেশে জন্ম গ্রহণ করেন। তার পিতা আশআছ (রহঃ) বিখ্যাত হাদীছের ইমাম হাম্মাদ বিন যায়েদের ছাত্র ছিলেন। ৮৬৯ তেমনি তার বড় ভাই মুহাম্মাদও একজন মুহাদ্দিছ ছিলেন। ইমাম আবু দাউদের ছেলে আবু বকর তার চাচা মুহাম্মাদ থেকে অনেক রিওয়ায়েত বর্ণনা করেছেন। ৮৭০ এই রকম ইলমী পরিবারে জন্মগ্রহণ করার ফলে তিনি ছোটবেলা থেকে ইলম হাসিলের প্রতি আগ্রহী হয়ে উঠেন। তার বড় ভাই মুহাম্মাদের সাথে বিভিন্ন জায়গায় ইলমের জন্য সফর করেন।

ইমাম আবু দাউদের সফর:

ইমাম আবু দাউদ মাত্র ১৮ বছর বয়সে ইলমের উদ্দেশ্যে সফরে বের হন। তিনি বাগদাদ, বসরা, হিজায, মিশর, কুফা, দিমাশকু ও হিমস সহ ইসলামী বিশ্বের অনেক শহর সফর করেন।

শিক্ষক ও ছাত্র:

তার শায়খগণের মধ্যে অন্যতম হচ্ছেন, আহমাদ বিন হামাল, ইসহাক বিন রাহওয়াইহ, আলী বিন মাদিনী, ইয়াহিয়া বিন মাঈন, আব্দুল্লাহ বিন মাসলামা আল-কানানী, আহমাদ বিন সলেহ আল-মিসরী, মুসাদ্দাদ বিন মুসারহাদ। তিনি তার সুনানে প্রায় তিন শতাধিক শায়খ থেকে হাদীছ প্রহণ করেছেন। তার হাতে অনেক মহান ছাত্রও গড়ে উঠেছে। তনাধ্যে অন্যতম হচ্ছে, তার ছেলে আবু বকর বিন আবি দাউদ, উসূলে হাদীছের উপর প্রথম গ্রন্থ লেখক ইমাম রামাহুরমুখী, আবু বকর ইবনু আবিদ-দুনিয়া। এছাড়া ইমাম তিরমিখী ও ইমাম নাসায়ী তার থেকে ইলম গ্রহণ করেছেন। এমনকি তার শ্রদ্ধেয় উস্তাদ ইমাম আহমাদ (রহঃ)ও তার থেকে একটি হাদীছ বর্ণনা করেছেন।

৮৬৯ . আত-তাকুয়ীদ ওয়াল ইজাহ, পৃ.৪১১।

৮৭০ . সিয়ারু আলামিন নুবালা, ১৩/২২১।

ইমাম আবু দাউদের বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের মন্তব্য:

মুসা বিন হারুন বলেন,

خلق أبو داود في الدنيا للحديث، وفي الآخرة للجنة.

ইমাম আবু দাউদ দুনিয়াতে হাদীছের জন্য এবং পরকালে জান্নাতের জন্য সৃষ্ট হয়েছেন। ৮৭১ ইব্রাহিম বিন ইসহাক বলেন

أُلِينَ لأبي داود الحديثُ كما أُلينَ لداود عليه الصلاة والسلام الحديد

দাউদ (আঃ)-এর জন্য যেমন লোহাকে বিগলিত করে দেয়া হয়েছিল তেমনি আবু দাউদের জন্য হাদীছকে বিগলিত করে দেয়া হয়েছে। ৮৭২

এই দু'টি মন্তব্যই ইমাম আবু লাউদের মর্যাদার জন্য যথেষ্ট।

ইমাম আবু দাউদের লেখনীঃ তিনি অনেক মহান গ্রন্থের লেখক তন্যুধ্যে অন্যতম হচ্ছে,

- (১). সুনান। তার সবচেয়ে প্রসিদ্ধ গ্রন্থ এটি। এই বই বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা করব ইনশাআল্লাহ।
- ১. কিতাবুল মারাসিল। তথুমাত্র মুরসাল হাদীছগুলোকে জমা করে লিখিত গ্রস্থ।
- ২. সুয়ালাত আবি উবায়দ আল-আজুররী। ইমাম আবু দাউদেও ছাত্র ইমাম আজুররী তাকে জারাহ ও তাদীল বিষয়ে যে প্রশ্নগুলো করেছিলেন সেগুলোর জবাব জমা করে লিখিত গ্রন্থ। বর্তমানে মদীন বিশ্ববিদ্যালয় থেকে কিছু অংশ প্রকাশিত।
- সুয়ালাত আবি দাউদ। ইমাম আহমাদ (রহঃ)-কে ইমাম আবু দাউদ যে প্রশ্ন গুলো
 করেছিলেন তার জবাবকে জমা করে লিখিত গ্রন্থ।
- 8. কিতাবুয যুহদ। তাকুওয়া, পরহেযগারিতা ও দুনিয়া বিমুখতার বিষয়ে লিখিত গ্রন্থ।
- মাসায়িল। ইমাম আহমাদ (রহঃ)-কে ফিকুহী মাসায়েল বিষয়ে যে প্রশ্নগুলো ইমাম আবু
 দাউদ করেছিলেন সেগুলোর জবাব এই প্রন্থে লিপিবদ্ধ।
- ৬. রিসালা। ইমাম আবু দাউদের নিকট মক্কাবাসী তার 'সুনান' বিষয়ে জানতে চেয়েছিল। তখন ইমাম আবু দাউদ (রহঃ) তার সুনান বিষয়ে একটি চিঠি মক্কাবাসীর উদ্দেশ্যে লিখেছিলেন। এই চিঠিই 'রিসালা' নামে প্রকাশিত। সুনানে আবি দাউদের রচনা পদ্ধতির জন্য সবচেয়ে নির্ভরযোগ্য তথ্যসূত্র এটি।

উপরোক্ত গ্রন্থগুলো বর্তমানে প্রকাশিত আল হামদুলিল্লাহ।

৮৭১. নববী, তাহযিবুল আসমায়ি ওয়াল লুগাত, ২/২২৬।

৮৭২. সুলায়মান আল-খন্তাবী, মাআলিমুস সুনান, ১/৭।

সুনানে আবি দাউদ : সুনানে আবি দাউদ একটি বেনজীর ও অনন্য গ্রন্থ। এই গ্রন্থে ইমাম আবু দাউদের রচনা পদ্ধতি সংক্ষিপ্তভাবে নিম্নে বর্ণিত হল।

- ইমাম আবু দাউদ (রহঃ) তার এই বইয়ে শুধুমাত্র শুকুম-আহকাম সংক্রান্ত হাদীছ জমা করেছেন। ইতিহাস, যুদ্ধ-বিগ্রহ, কিয়ামত ইত্যাদী সংক্রোন্ত হাদীছ সেই ভাবে জমা করেননি।
- তিনি সর্বদা প্রসিদ্ধ হাদীছ পেশ করার চেষ্টা করেন। অপরিচিত ও গরীব হাদীছ খুব কম উল্লেখ করেন।
- প্রতিটি অধ্যায়ে সেই অধ্যায়ের তুলনামূলক সবচেয়ে বিশুদ্ধ হাদীছ পেশ করার চেষ্টা করেন।
 উল্লেখ্য যে, এর অর্থ এই নয় য়ে, সেই হাদীছটি ছহীহ। এমন অনেক অধ্যায় রয়েছে য়ে
 অধ্যায়ে কোন ছহীহ হাদীছ নাই। কিন্তু অনেক দুর্বল হাদীছ রয়েছে। তখন ইমাম আবু দাউদ
 (রহঃ) সেই দুর্বল হাদীছগুলোর মধ্যে থেকে য়েটা তুলনামূলক কম দুর্বল সেটা গ্রহণ করেন।
- প্রতিটি অধ্যায়ে দুই থেকে তিনটি হাদীছ উল্লেখ করেন। অত্যাধিক হাদীছ উল্লেখ করেন না।
- একই হাদীছ বারংবার উল্লেখ করেন না। যদি কোন সময় একই হাদীছ দুই বা ততোধিক বার উল্লেখ করেন। তাহলে সানাদে বা মাতানে অতিরিক্ত কোন উপকারিতার জন্য উল্লেখ করে থাকেন।
- যদি কোন হাদীছ অতি দুর্বল হয় তাহলে তিনি হাদীছের শেষে হাদীছের উপর য়ঈয় হকুয় উল্লেখ করেন।
- আলী বা 'উঁচু' সানাদকে প্রাধান্য দেন।
- সাধারণত অধ্যায়ের প্রথমে ছহীহ হাদীছ উল্লেখ করেন। অতঃপর অধ্যায়ের শেষের দিকে
 দুর্বল হাদীছ উল্লেখ করেন।
- কখনো কঠিন শব্দের অর্থ উল্লেখ করেন।

ইমাম আবু দাউদের শর্তঃ অন্যান্য মুহাদ্দিছগণের মত ইমাম আবু দাউদেরও কিছু শর্ত রয়েছে নিম্নে তার শর্তাবলী উল্লেখ করা হল।

- ইমাম আবু দাউদ তার গ্রন্থের সকল হাদীছ ছহীহ হওয়ার শর্তারোপ করেননি।
- মাতরুক ও মুত্তাহাম রাবী থেকে তিনি হাদীছ গ্রহণ করেননা।
- যঈফ হাদীছ তখনি গ্রহণ করেন যখন সেই বিষয়ে কোন ছহীহ হাদীছ পাওয়া যায়না।
- যঈফ হাদীছ তার নিকটে দুই প্রকার। হালকা দুর্বল ও বেশী দুর্বল।
- হাদীছ যদি বেশী দুর্বল হয়় তাহলে তিনি নিজেই হাদীছের পরে তা জানিয়ে দেন।
- যে হাদীছগুলোতে তিনি চুপ থেকেছেন সেগুলো তার নিকট সলিহ। এই বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা আসছে।

ইমাম আবু দাউদের চুপ থাকা:

ইমাম আবু দাউদ তার 'রিসালা'তে বলেন,

وَمَا كَانَ فِي كتابي من حَدِيث فِيهِ وَهن شَدِيد فقد بَينته وَمِنْه مَالا يَصح سَنده مَا لم أذكر فِيهِ شَيْئا فَهُوَ صَالح

'তথা আমার এই বইয়ে যে হাদীছে কঠিন দুর্বলতা রয়েছে তা আমি বর্ণনা করে দিয়েছি আর তার মধ্যে কিছুর সানাদ দুর্বল। আর আমি যে হাদীছের বিষয়ে কিছুই বলিনি তা ছলিহ'। ^{৮৭৬}

এখান থেকে অনেকেই ব্ঝেছেন যে, ইমাম আবু দাউদ প্রত্যেক যে হাদীছের বিষয়ে তার গ্রন্থে চুপ থেকেছেন সে হাদীছটি হাসান। যদিও 'ছলিহ' এই শব্দটি দুই রকম অর্থ বহন করার ক্ষমতা রাখে। হয় ইতিবার ও শাওয়াহেদের জন্য ছলিহ অথবা দলীলের জন্য ছলিহ। কিন্তু এই বিষয়ে অতি তর্ক-বিতর্কে না গিয়ে আমরা যদি ইমাম আবু দাউদের কথাকেই গভীরভাবে বুঝার চেষ্টা করি তাহলে সকল সন্দেহ দুরীভূত হয়ে যাবে। আমরা দেখেছি ইমাম আবু দাউদ স্বয়ং বলেছেন, 'যে হাদীছ অত্যাধিক দুর্বল হবে সেই হাদীছের বিষয়ে তিনি নিজেই মন্তব্য করেন'। তথা যে হাদীছের দুর্বলতা হালকা সে হাদীছের উপর তিনি মন্তব্য করেন না। সুতরাং যে হাদীছগুলোর বিষয়ে তিনি চুপ থেকেছেন সেগুলোর মধ্যে হালকা দুর্বল হাদীছও আছে। অতএব প্রত্যেক যে হাদীছ বিষয়ে তিনি চুপ থাকবেন তা হাসান হবে এই মন্তব্য করা স্বয়ং ইমাম আবু দাউদ (রহঃ)- এর মন্তব্যের বিরোধী। আর বান্তবতাও এই বিষয়েটির প্রমাণ বহন করে।

ইমাম তিরমিয়ী ও জামে' তিরিমিয়ী:

নাম ও বংশ:

তার পূর্ণনাম মুহাম্মাদ বিন ঈসা বিন সাওরা বিন মুসা বিন যহহাকু আল-বুগী আত-তিরমিয়ী আস-সুলামী। 'বুগ' নামক গ্রামে মারা যাওয়ার কারণে তাকে 'আল-বুগী' বলা হয়। মুযার বংশের বানি কায়সের একটি গোত্র হচ্ছে 'বানি সুলায়ম'। তাদের দিকে নিসবাত করে 'সুলামী' বলা হয়। উজবেকিস্তানের দক্ষিণে আমু দরিয়া থেকে অনতিদূরে 'তিরমিয' নামক এলাকার দিকে সম্পৃক্ত করে তাকে তিরমিযী বলা হয়।

জালা :

ইমাম যাহাবী (রহঃ) বলেন, তিনি ২১০ হিজরীতে জন্মহণ করেছেন। নওয়াব সিদ্দিক হাসান খান ভূপালী (রহঃ) তার আল-হিন্তায় বলেছেন, তিনি ২০৯ হিজরীতে জন্ম গ্রহণ করেছেন।

ইলম অর্জন:

ইমাম তিরমিয়ীর শৈশব কাল সর্ম্পকে বিস্তারিত কিছু জানা যায়না। তবে তার উস্তাদগণের মধ্যে যারা আগে মারা গেছেন তাদের মধ্যে অন্যতম হচ্ছে, মুহাম্মাদ বিন আমর আল-বালখী যিনি

৮৭৩. রিসালা ইলা আহলি মাক্কা দ্রন্তব্য।

3

1

2

1

২৩৬ হিজরীতে মারা যান। সলিহ বিন আব্দুল্লাহ আত-তির্মেযী যিনি। এক মত অনুযায়ী তিনি ২৩১ হিজরীতে মারা যান। সুতরাং ধারণা করা যায় ইমাম তিরমিয়ী ২৩১ হিজরীর পূর্বেই তথা অন্ততপক্ষে ২০ বছর বয়স হওয়ার পূর্বেই ইলম হাসিল করা শুরু করেছিলেন।

সফর:

ইমাম তিরমিয়ী খোরাসান, ইরাক ও হিজায় সহ অনেক শহরে ইলম হাসিলের জন্য সফর করেন। তবে তিনি মিসর, শাম ও ইয়েমেনে সফর করেননি। ইরাকে সফর করলেও ভধু কুফা-বসরায় সীমাবদ্ধ ছিলেন না বাগদাদেও প্রবেশ করেছিলেন। কেউ কেউ বলেছেন তিনি বাগদাদে প্রবেশ করেননি। তাদের দলীল হচেছ, ইমাম খড়ীব বাগদাদী তার তারীখে বাগদাদে ইমাম তির্মিযীর জীবনী সংকলন করেননি। অথচ তার মানহাজ হচ্ছে প্রত্যেক যারা বাগদাদ এসেছিলেন তিনি তাদের জীবনী তারীখে বাগদাদে সন্নিবেশিত করবেন। এছাড়া যদি তিনি বাগদাদ আসতেন তাহলে অবশ্যই ইমাম আহমাদ বিন হাম্বাল (রহঃ) থেকে হাদীছ শ্রবণ করতেন। কিন্তু ইমাম আহমাদ বিন হাম্বাল (রহঃ) থেকে হাদীছ বর্ণনার কোন দলীল পাওয়া যায়না। অতএব ইমাম তিরমিয়ী বাগদাদে প্রবেশ করেননি। প্রথম দলীলের জবাবে অনেকেই বলেছেন, খত্তীব বাগদাদী (রহঃ) শুধু তাদের জীবনী সন্নিবেশিত করেছেন যারা বাগদাদে বসে হাদীছের দারস দিয়েছে। এছাড়া আরো অনেক রাবী এমন রয়েছে খত্নীব বাগদাদী (রহঃ)-এর শর্ত অনুযায়ী তারীখে বাগদাদে তাদের জীবনী আসার কথা তারপরেও তাদের জীবনী পাওয়া যায়না। যেমনটা ইমাম ইবনুস-সামআনী (রহঃ) তার যাইলে খত্তীব বাগদাদী (রহঃ)-এর ইন্তিদরাক করেছেন। দ্বিতীয় দলীলের জবাবে অনেকেই বলেছেন, ইমাম আহমাদের মৃত্যুর পরে ইমাম তিরমিয়ী বাগদাদে গেছিলেন এই জন্য ইমাম আহমাদ থেকে কোন হাদীছ শ্রবণের সুযোগ পাননি। এছাড়া ইমাম তিরমিয়ী বাগদাদের প্রায় ৩৮ জন শায়খ থেকে হাদীছ শ্রবণ করেছেন মর্মে প্রমাণ পাওয়া যায়। সুতরাং তিনি বাগদাদেও সফর করেছিলেন এটিই সঠিক মন্তব্য।

खशुर्थ:

ইমাম তিরমিয়ীর শিক্ষকগণের মধ্যে অন্যতম হচেছ, কুতায়বা বিন সাঈদ আল-বাগলানী, মুহাম্মাদ বিন বাশশার, মাহমুদ বিন গায়লান, আহমাদি বিন মানি, আবদ বিন হুমায়দ ইত্যাদী। তবে তিনি ইলমে হাদীছ বিষয়ে সবচেয়ে বেশী জ্ঞান হাসিল করেছেন ইমাম বুখারীর নিকটে। যেমন তিনি স্বয়ং বলেন,

وَمَا كَانَ فِيهِ مِن ذَكَرِ الْعِلَلِ فِي الْأَحَادِيثُ وَالرِّجَالُ والتاريخ فَهُوَ مَا استخرجته مِن كتب القَّارِيخ وَأَكْثَرُ ذَلِكُ مَا ناظرت بِهِ مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيلُ وَمِنْه مَا ناظرت بِهِ عبد الله بن عبد الرَّحْمَن وأبا زرْعَة وَأَكْثر ذَلِك عَن مُحَمَّد وَأَقل شَيْء فِيهِ عَن عبد الله وأبي زرْعَة وَلم أر أحدا بالعراق وَلَا بخراسان في معنى الْعِلَلُ والتاريخ وَمَعْرِفَة الْأَسَانِيد كثير أحد أعلم من مُحَمَّد بن إِسْمَاعِيل সুনানে তিরমিয়ীতে হাদীছ, রাবী ও ইতিহাস বিষয়ক যত ইলালের বর্ণনা আছে তার অধিকাংশই আমি তারীখগ্রন্থলো থেকে সংগ্রহ করেছি। আর এগুলোর অনেকাংশ আমি মুহামাদ বিন ইসমাইলের সাথে আলোচনা করেছি, আর কিছু অংশ আব্দুল্লা বিন আব্দুর রহমান আদ-দারেমী ও আবু যুরআ'র সাথে আলোচনা করেছি। আর আমি ইরাকে ও খোরাসানে ইলাল, ইতিহাস ও হাদীছের সানাদ বিষয়ে ইমাম বুখারীর চের্য়ে বেশী জ্ঞানী কাউকে দেখিনি। ৮৭৪

ইমাম তিরমিয়ীর বিষয়ে মুহাদ্দিছগণের মন্তব্য :

ইমাম বুখারী (রহঃ) বলেন,

ما انتفعت بك أكثر مما انتفعت بي

'তুমি আমার নিকট থেকে যত উপকার হাসিল করেছ তার চেয়ে বেশী উপকার আমি তোমার থেকে অর্জন করেছি' ^{হণ্}

ওমর বিন আল্লাক বলেন,

"مات البخاري فلم يخلف بخراسان مثل أبي عيسى في العلم والحفظ والورع والزهد

ইমাম বুখারী খোরাসানে তার পরে জ্ঞান, হিফয ও পরহেযগারিতার দিক দিয়ে ইমাম তিরমিযির মত কাউকে ছেড়ে যাননি। তথা ইমাম বুখারীর মৃত্যুর পরে খোরাসানের মাটিতে একমাত্র ইমাম তিরমিয়ী তার স্থলাভিষিক্ত হওয়ার যোগ্যতা রাখতেন। ৮৭৬

ইমাম তিরমিযীর স্মৃতি শক্তি:

ইমাম তিরমিয়ার তার নিজের বিষয়ে বলেন, একদা তিনি মক্কার একজন শায়খের কপি থেকে দুই খত হাদীছ লিপিবদ্ধ করেন। সেই হাদীছগুলো তার কাছে পড়তে যান। কিন্তু ভুল ক্রমে তিনি খালি পাভূলিপি নিয়ে যান। তার লিখিত পাভূলিপি ছেড়ে যান। উস্তাদের সামনে গিয়ে পাভূলিপি খুলে দেখেন কিছু লেখা নাই। শুধু সাদা পৃষ্ঠা। কিন্তু লজ্জায় তিনি শায়খকে কিছু বলতে পারেননা। তিনি সাদা পৃষ্ঠার দিকে তাকিয়ে নিজ মুখস্থ শক্তি থেকে হাদীছ পড়তে শুকু করেন। এক সময় শায়খের চোখ পাভূলিপির দিকে পড়লে তিনি দেখতে পান পাভূলিপিতে কিছু লেখা নাই। তখন তিনি রাগান্বিত হয়ে গেলেন। ইমাম তিরমিয়া তাকে আসল ঘটনা শুনালেন। ইমাম তিরমিয়ার কথা উস্তাদ বিশ্বাস করতে পারছিলেন না। তিনি বললেন তুমি নিশ্চয় আগে থেকে মুখস্থ করে এসেছ। তখন ইমাম তিরমিয়া বললেন, আপনি আমাকে এমন কিছু হাদীছ শুনান যা আগে শুনাননি। তখন শিক্ষক প্রায় ৪০টি নতুন হাদীছ শুনালেন। অতঃপর ইমাম তিরমিয়া হবছ সেই ৪০টি হাদীছ শুনিয়েছিলেন। একটি বর্ণেও ক্রেটি করেননি। তখন উস্তাদ বললেন, আমি তোমার মত কাউকে দেখিনি।

৮৭৪ . আল-ইলালুস সগীর পৃ.২।

৮৭৫ . মিরআতুল মাফাতীহ, মুবারকপুরী ১/১৫।

৮৭৬ . কুতুল মুগতাযী, সুয়ৃতী পৃ.৮।

৮৭৭ , কুতুল মুগতায়ী, সুয়তী পু.৮-১০।

ইমাম তিরমিযীর লেখনীঃ ইমাম তিরমিয়ীর গ্রন্থাবলীর সঠিক হিসাব জানা যায়না। তন্যধ্যে প্রসিদ্ধ কয়েকটি গ্রন্থের নাম হালকা পরিচয় সহ দেয়া হল।

- আল-জামিউল কাবীর। এই প্রস্থৃটিই আমাদের মাঝে সুনানে তিরমিয়ী নামে পরিচিত। এই বই বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা ইনশাআল্লাহ করব।
- আল-ইলালুস সগীর। বইটি মূলত সুনানে তিরমিয়ীর ভূমিকা বলা যায়। সুনানে তিরমিয়ীর বিভিন্ন বিষয়ে তিনি এই বইয়ে আলোচনা করেছেন। এছাড়া বিভিন্ন উস্লে হাদীছের মাসায়েলের উপরও আলোচনা করেছেন।
- আল-ইলালুল কাবীর। এই গ্রন্থটি একটি হাদীছের গ্রন্থ। হাদীছের পাশাপাশি ইলাল ও রাবীগণের বিষয়ে বিভিন্ন মন্তব্য রয়েছে। এই বইয়ের অনেক আলোচনা তিনি ইমাম বুখারী (রহঃ) থেকে সংগ্রহ করেছেন।
- শামায়িলুন নাবী (ছাঃ)। রাসূল (ছাঃ) চেহারা, সুরত, শারিরীক গঠন ইত্যাদীর উপর পৃথিবীর এক অনন্য গ্রন্থ এটি। গ্রন্থটি পড়লে মুহাম্মাদ (ছাঃ) যেন চোখের সামনে ভেসে উঠেন।

জামে তিরমিয়ী:

- এই গ্রন্থটির কয়েকেটি নাম পাওয়া যায়। যেমন- আল-জামি', আল-জামিউল কাবীর, আল-জামিউস সহীহ, আল-মুসনাদূল জামি', আস-সুনান ইত্যাদী। ইমাম তিরমিয়ীর লিখিত সর্ব প্রসিদ্ধ গ্রন্থ এটি। এই গ্রন্থটির রচনাপদ্ধতি নিম্নু সংক্ষেপে উল্লেখ করা হল।
- ইমাম তিরমিয়ী কিতাবগুলোকে 'কিতাব' না বলে 'আবওয়াব' বলে থাকেন। যেমন 'কিতাবুছ ছলাত' না বলে 'আবওয়াবুছ ছলাত' বলেন।
- প্রতিটি কিতাবের অধীনে অনেক অধ্যায় রয়েছে। অধ্যায়ের নামগুলো সাধারণত হাদীছের বাক্য থেকে সংগ্রহ করেন।
- প্রতি অধ্যায়ে এক থেকে দু'টি হাদীছ উল্লেখ করেন। বেশী সংখ্যক হাদীছ সাধারণত উল্লেখ
 করেননা।
- হাদীছের শেষে 'ওয়াফিল বাব' বলে এই অধ্যায়ে পেশ করার মত অন্যান্য ছাহাবীর বর্ণিত হাদীছের প্রতি ইশারা করেন। যাতে করে ছাত্ররা এর চেয়ে বেশী হাদীছ জানতে চাইলে সেগুলো খুজে নিয়ে পড়তে পারে।
- অতঃপর এই অধ্যায়ে যে হাদীছটি উল্লেখ করেছেন সেই হাদীছটি ছহীহ না যঈফ সে বিষয়ে হুকুম আরোপ করেন।
- অতঃপর এই হাদীছটি বিভিন্ন সনদ থেকে বর্ণিত হয়েছে না শুধু একটি সনদ থেকে বর্ণিত হয়েছে তা উল্লেখ করেন।

নি

3

द

- অতঃপর এই হাদীছ সংশ্লিষ্ট মাসায়েল বিষয়ে ফুকাহাগণের কি মন্তব্য ও মতভেদ তা পেশ
 করেন।
- তিনি শুধুমাত্র মুহাদ্দিছ ফকুীহগণের মন্তব্য পেশ করে থাকেন। যথা- ইমাম আহমাদ, ইমাম
 ইসহাক, সুফিয়ান সাওরী ইত্যাদী। সমগ্র বইয়ে কোথাও তিনি ইমাম আবু হানীফা (রহঃ)এর নাম নিয়ে কোন মত পেশ করেননি। তবে 'আহলুর রায়' বলে তাদের মন্তব্য পেশ
 করেছেন
- যত ফক্নীহের মন্তব্য তিনি এই বইয়ে পেশ করেছেন সকল মন্তব্য তার নিকট সানাদ সহ পৌছেছে। সেই সানাদগুলো তিনি ইলালে সগীরে উল্লেখ করেছেন।
- সাধারণত তিনি হাদীছের উপর 'হাসান ছহীহ' 'হাসান গরীব' 'হাসান ছহীহ গরীব' 'গরীব'
 ইত্যাদী হকুম বেশী আরোপ করে থাকেন। যেগুলোর ব্যাখ্যা আমরা পেশ করব
 ইনশাআল্লাহ।
- একই অধ্যায়ে দুই থেকে তিনটি হাদীছ পেশ করলে সাধারণত দুর্বল হাদীছটি সর্বাহ্য়ে পেশ
 করে থাকেন এমনটিই বলেছেন ইবনু রজব হাম্বলী (রহঃ)।

ইমাম তিরমিযীর শর্ত :

প্রতিটি মুহাদ্দিছ কিছু শর্তকে সামনে রেখে তাদের বইয়ের জন্য হাদীছ চয়ন করে থাকেন। যেমনটি আমরা ছহীহ বুখারীর শর্তের আলোচনায় দেখেছি। জামে' তিরমিযীর এই জাতীয় কিছু শর্ত নিম্নে আলোচনা করা হল।

- ইমাম তিরমিয়ী ওধুমাত্র সেই হাদীছগুলো তার বইয়ে গ্রহণ করেছেন যেগুলোর উপর আমল রয়েছে।
- ইমাম তিরমিয়ী তার গ্রন্থের জন্য হাদীছের ছহীহ হওয়া শর্তারোপ করেননি। কেননা স্বয়ং
 ইমাম তিরমিয়ী নিজে তার গ্রন্থের বহু হাদীছকে য়ঈফ বলেছেন। সুতরাং সুনানে তিরমিয়ীর
 সকল হাদীছকে ছহীহ বলা ইমাম তিরমিয়ীর বিরোধিতা করার শামিল।
- ইমাম তিরমিয়ী তার গ্রন্থে 'মুত্তাহাম' বা মিখ্যার সন্দেহে অভিযুক্ত রাবী থেকে হাদীছ গ্রহণ করেননি । এই পর্যায়ের দুই এক জন রাবীর বর্ণনা থাকলেও সেগুলো বিভিন্ন সানাদ উল্লেখ করতে গিয়ে চলে এসেছে । দলীল হিসেবে গ্রহণ করেননি ।
- ইমাম তিরমিয়া ওই সমস্ত দুর্বল রাবা থেকে হাদীছ গ্রহণ করে থাকেন যাদেরকে সার্বিকভাবে পরিত্যাগ করার বিষয়ে মুহাদ্দিছগণ একমত পোষণ করেননি। তারা সাধারণত সাইউল হিফয়, মুখত্বলিত, য়ঈয়, মুনকার ইত্যাদী পর্যায়ের রাবা। তবে ইমাম তিরমিয়া এই পর্যায়ের রাবীদের দুর্বলতার বিষয়টি নিজেই স্পষ্ট ভাষায় বলে দেন।
- কিছু হাদীছ ইমাম তিরমিয়ী বিপরীত মতের প্রতি লক্ষ্য রেখে পেশ করে থাকেন। যেমন জোরে আমীন বলার হাদীছ পেশ করার পর যেহেতু একদল মানুষ আস্তে আমীন বলে থাকেন

তাই তাদের হাদীছটিও পেশ করেন। কেননা আমরা প্রথমেই দেখেছি ইমাম তিরমিয়ীর মৌলিক শর্ত হচ্ছে ফুকুাহাগণের মত ও আমল। বিভিন্ন মাসায়েলে ফুকাহাগণের মত ও আমলকে ভিত্তি করে তিনি হাদীছ পেশ করে থাকেন।

ইমাম তিরমিয়ীর ব্যবহৃত পরিভাষা:

ইমাম তিরমিয়ী তার সুনানে তিরমিয়ীতে বিভিন্ন পরিভাষা ব্যবহার করে থাকেন। যথা

- হাসান।
- গরীব।
- হাসান ছহীহ।
- হাসান গরীব।
- হাসান ছহীহ গরীব।

এই পরিভাষাগুলোর উপর বিভিন্ন ভাবে অভিযোগ উত্থাপিত হয়েছে। যথা

অভিযোগ:

মুহাদ্দিছগণের সংজ্ঞা অনুযায়ী ওই রাবীর হাদীছ হাসান হয় যে রাবীর স্মৃতি শক্তি ময়বৃত হলেও পূর্ণাঙ্গ ময়বৃত নয়। অন্যদিকে ওই রাবীর হাদীছ ছহীহ হয় যার স্মৃতি শক্তি পূর্ণাঙ্গ ময়বৃত। তাহলে কিভাবে একই হাদীছ হাসান ও ছহীহ হতে পারে? হাসান হলে ছহীহ হওয়ার সুযোগ নাই আর ছহীহ হলে হাসান হওয়ার সুযোগ নাই।

জবাব:

এই অভিযোগের জবাবে বিভিন্ন মুহাদ্দিছ বিভিন্ন মন্তব্য করেছেন। নিম্নে তাদের মন্তব্য গুলো পেশ করা হল-

- হাদীছটির দু'টি সানাদ রয়েছে। একটি সানাদ হাসান ও দ্বিতীয় সানাদ ছহীহ।
- ছহীহ দ্বারা পারিভাষিক ছহীহ উদ্দেশ্য কিন্তু হাসান দ্বারা শান্দিক অর্থে সুন্দর উদ্দেশ্য।
 পারিভাষিক হাসান উদ্দেশ্য নয়।
- ছহীহ ও হাসানের মাঝামাঝি স্তর হচ্ছে 'হানাসুন ছহীহ'।
- ইমাম তিরমিয়ী হাদীছটি হাসান না ছহীহ এই বিষয়ে নিশ্চিত হতে পারেননি তাই সিদ্ধান্তের দোদুল্যমানতার কারণে 'হাসান ছহীহ' বলে থাকেন।

তাহকীকু:

প্রথমত এমন অনেক হাদীছ রয়েছে যেগুলোকে ইমাম তিরমিয়ী হাসান ছহীহ বলেছেন অথব সেই হাদীছের সানাদ মাত্র একটি। সুতরাং প্রথম জবাব সার্বিক ভাবে গ্রহণীয় নয়। দ্বিতীয়ত ইমাম তিরমিয়ীর মত একজন মহান মুহাদ্দিছ এতগুলো হাদীছের ক্ষেত্রে সিদ্ধান্তহীনতায় ভুগবেন তা ক

96

হাত

इ य

'প্র্যু বিথি

তথ

.

ইমা মিথ ছহী ইমা তাহ

NE

তাহ অভি

অভি

তির — ৮৭৮ কল্পনাযোগ্য নয়। বাকী জবাবগুলো দূরবর্তী জবাব। এই অভিযোগের সবচেয়ে সুন্দর জবাব রয়েছে ইমাম তিরমিযীর নিজের মন্তব্যের মধ্যেই।

হাসান:

ইমাম তিরমিয়ী হাসানের সংজ্ঞায় স্বয়ং বলেন,

كل حديث يروى لا يكون في إسناده من يتهم بالكذب، ولا يكون الحديث شاذا. ويروى من غير وجه نحو ذلك فهو عندنا حديث حسن.

'প্রত্যেক যে হাদীছের সানাদে মুন্তাহাম বিল কাযিব রাবী নাই এবং হাদীছ শায নয় আর হাদীছটি বিভিন্ন সানাদে বর্ণিত হয়েছে তাহলে সেটি আমাদের নিকটে হাসান' ৷ ^{৮৭৮}

তথা তিন শর্তে ইমাম তিরমিয়ীর নিকট হাদীছ হাসান হয়। যথা

- হাদীছের রাবী মিথ্যার অভিযোগে অভিযুক্ত নয়।
- হাদীছটি শায নয়।
- হাদীছটি বিভিন্ন সানাদ থেকে বর্ণিত হয়েছে। উল্লেখ্য যে বিভিন্ন সানাদ থেকে আসা অর্থ
 হবছ হাদীছের শব্দ বিভিন্ন সানাদ থেকে আসতে হবে এমন হয়। হাদীছের সমার্থবাধক
 হাদীছ অন্য ছাহাবী থেকে বর্ণিত হলেই সেটা বিভিন্ন সানাদ হিসেবে ধর্তব্য হবে।

ইমাম তিরমিয়ার এই সংজ্ঞা অনুযায়া ছহাঁহ হাদীছকেও হাসান বলা যাবে। কেননা ছহাঁহ হাদীছে মিথ্যার অভিযোগে অভিযুক্ত রাবা থাকার কোন প্রশ্নই আসেনা। ছহাঁহ হাদীছ শায হয়না। আর ছহাঁহ হাদীছ বিভিন্ন সানাদ থেকে আসলে সেটি তার জন্য অতিরিক্ত মযবৃতি সৃষ্টিকারী। সুতরাং ইমাম তিরমিয়ার এই হাসান সংজ্ঞা অনুযায়া কোন ছহাঁহ হাদীছ যদি বিভিন্ন সানাদ থেকে আসে তাহলে তাকে 'হাসান ছহাঁহ' বলা যাবে। ছহাঁহের শর্তাবলী পাওয়ার জন্য ছহাঁহ আর বিভিন্ন সানাদ থেকে আসার জন্য হাসান। এছাড়া হালকা যঈফ হাদীছও হাসান হতে পারে। যথা

- যদি সেই হাদীছের রাবীর স্মৃতিশক্তি দুর্বল হয়, বা মুদাল্লিস হয় বা মাসতুর হয় বা অন্য কোন হালকা দোষে ত্রুটিযুক্ত হয় কিন্তু মিখ্যার অভিযোগ থেকে মুক্ত থাকে।
- হাদীছটি যদি তার চেয়ে ময়বৃত হাদীছের বিরোধী না হয়।
- বিভিন্ন সানাদ থেকে আসে।

তাহলে এই জাতীয় দুর্বল হাদীছের উপর ইমাম তিরমিয়ী 'হাসান' হুকুম আরোপ করে থাকেন। অভিযোগঃ ইমাম তিরমিয়ীর এই হাসান সংজ্ঞা দ্বারা 'হাসান ছহীহ' পরিভাষার উপর থেকে অভিযোগ দূরীভূত হলেও 'হাসান গরীব' পরিভাষার উপর অভিযোগ থেকেই যায়। কেননা ইমাম তিরমিয়ীর হাসানের জন্য শর্ত হচ্ছে বিভিন্ন সানাদ থেকে আসতে হবে। আর গরীব হাদীছের

৮৭৮, আল-ইলালুস সগীর।

জন্য শর্ত হচ্ছে একক সানাদ হতে হবে। সুতরাং ইমাম তিরমিয়ীর সংজ্ঞা অনুযায়ী একই হাদীছ এক সময়ে হাসান ও গরীব হতে পারেনা।

জবাব:

এই অভিযোগের জবাব ইমাম তিরমিয়ী প্রদত্ত গরীবের সংজ্ঞার মধ্যে রয়েছে নিম্নে এ বিষয়ে আলোচনা করা হল।

গরীব:

ইমাম তিরমিয়ী স্বয়ং 'গরীব' হাদীছের সংজ্ঞায় বলেন,

رب حديث يكون غريبا لا يروى إلا من وجه واحد . . ورب حديث إنما يستغرب لزيادة تكون في الحديث، ورب حديث يروى من أوجه كثيرة، وإنما يستغرب لحال الاسناد

'অনেক হাদীছ গরীব হয় শুধুমাত্র একটি সানাদে বর্ণিত হওয়ার কারণে। কিছু হাদীছ গরীব হয় সেই হাদীছের কোন সানাদে অতিরিক্ত শব্দ থাকার কারণে। আর কিছু হাদীছ গরীব হয় হাদীছটির কোন এক সানাদে বিশেষ রাবী থেকে শুধুমাত্র একজন কতৃক বর্ণিত হওয়ার কারণে। যদিও মূল হাদীছ বিভিন্ন সানাদ থেকে বর্ণিত'। ৮৭৯

উপরের কথার সারর্মম হিসেবে আমরা বলতে পারি, ইমাম তিরমিয়ীর নিকট গরীব তিনভাবে হতে পারে। যথা

- হাদীছটি মাত্র একটি সনদ থেকে বর্ণিত। তথা গরীব মুতলাক। অন্য মুহাদ্দিছগণের নিকটও
 এটি গরীব।
- হাদীছের মতনে অতিরিক্ত কিছু থাকা। যা অন্য সনদে বর্ণিত হয়নি। এটিকে অন্য
 মুহাদ্দিছগণ 'যিয়াদাতিয়ে ছিকাত' বলে থাকেন।
- মূল হাদীছ বিভিন্ন সানাদ থেকে বর্ণিত হলেও। হাদীছের কোন এক সানাদে একজন রাবী শুধু
 একজন শায়খ থেকেই বর্ণনা করে। এটিকে অন্য মুহাদ্দিছগণ 'গরাবাত নিসবী' বলেছেন।

ইমাম তিরমিয়ী এই তিন প্রকার গরীব তার ইলাল সগীরে উদাহরণসহ বুঝিয়েছেন।

ইমাম তিরমিয়ীর এই সংজ্ঞা অনুযায়ী একই হাদীছ এক সাথে হাসানও হতে পারে এবং গরীবও হতে পারে। দ্বিতীয় ও তৃতীয় ধরণ অনুযায়ী এক হাদীছ বিভিন্ন সানাদ থেকে আসার কারণে হাসান হবে এবং কোন এক সানাদে অতিরিক্ত কিছু থাকার জন্য অথবা কোন এক সানাদে 'গরাবাত নিসবী' তৈরী হওয়ার জন্য তা গরীব হবে।

৮৭৯, আল-ইলালুস সগীর।

আবার একই সাথে একটি হাদীছ 'হাসান ছহীহ গরীব' হতে পারে। কেননা আমরা আগে দেখেছি ইমাম তিরমিযীর হাসান অনুযায়ী একটি ছহীহ হাদীছ বিভিন্ন সানাদ থেকে আসলে তাকে হাসান বলা যায়। সুতরাং ইমাম তিরমিযীর নিকট একটি হাদীছ তখনি হাসান ছহীহ গরীব হবে যখন-

- হাদীছটি ছহীহ।
- হাদীছটি বিভিন্ন সানাদ থেকে এসেছে।
- হাদীছটিতে যিয়াদাতিয়ে সিকাত বা গরাবাত নিসবী আছে ৷

সুতরাং ইমাম তিরমিয়ীর সংজ্ঞা অনুযায়ী তার সকল পরিভাষার উপর থেকে অভিযোগ দূরীভূত হয়ে যায় ফালিল্লাহিল হামদ

সতৰ্কতা:

ইমাম তিরমিয়ীর এই গরীব শুধু তখনি ধর্তব্য হয় যখন তিনি গরীবের সাথে অন্য কোন গুণ যুক্ত করেন যেমন 'হাসান গরীব', 'হাসান গরীব ছহীহ'। অন্যদিকে ইমাম তিরমিয়ী যখন কোন হাদীছের উপর শুধু 'গরীব' হুকুম আরোপ করেন তখন এর দ্বারা 'যঈফ' উদ্দেশ্য হয়ে থাকে। ৮৮০ ইমাম বুখারীর নাসীহাত

ইমাম বুখারীর কিছু নসীহাত

ইমাম বুখারীর (রহঃ)-এর পক্ষ থেকে কিছু নসীহাত পাওয়া যায়। সেই নসীহাত গুলো নিজের জন্য ও পাঠকদের জন্য পেশ করার মাধ্যমে 'মিন্নাতুল বারী'-এর ভূমিকার ইতি টানব ইনশাআল্লাহ।

فَقَصَدْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيَّ، وَأَعْلَمْتُهُ مُرَادِي، فَقَالَ لِي: يَا بُنِيَّ لَا تَدْخُلْ فِي أَمْرٍ إِلَّا بَعْدَ أَنْ مَعْرِفَةِ حُدُودِهِ وَالْوُقُوفِ عَلَى مَقَادِيرِهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الرَّجُلَ لَا يَصِيرُ مُحَدِّفًا كَامِلًا فِي حَدِيثِهِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَحْتُ أَنْ يَعِيرُ مُحَدِّفًا كَامِلًا فِي حَدِيثِهِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَعِيرُ مُحَدِّتُ مَعْ أَرْبَعِ عَنْ أَرْبَعِ فَإِلَّا يَعْدَ أَرْبَعِ عَنْ أَرْبَعِ عَلَى أَرْبَعِ عَنْ أَرْبَعِ عَلَى أَرْبَعِ عَنْ أَرْبَعِ عَلَى أَرْبَعِ عَلَى أَرْبَعِ عَلَى أَوْبَعُ فِي اللْوَالِقِي عَلَى اللّهُ فِي اللّهُ أَنْهِ عِلَى أَلْرَبُع فِي اللّهِ فَي اللّهُ فِي اللّهِ عَلَى ذَلِكَ أَكُومُهُ اللّهُ فَي اللّهُ فَيْعِ وَأَثَابُهُ فِي الْآخِرَةِ بِأَرْبَعِ عَلَى اللّهُ فَي اللّهُ فَي اللّهُ اللّهُ فَي اللّهُ اللّهُ فَي اللّهُ فَي اللّهُ اللّهُ فَي اللّهُ اللّهُ فَي اللّهُ اللّهُ فَي اللّهُ فِي اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ فَي اللّهُ اللّهُ فَي اللّهُ اللّهُ الللّهُ فَاللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ ال

قُلْتُ لَهُ: فَسِّرُ لِي رَحِمَكَ اللَّهُ مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَحْوَالِ هَذِهِ الرِّبَاعِيَّاتِ، فَالَ: نَعَمْ، أَمَّا الْأَرْبَعَةُ الَّتِي يَخْتَاجُ إِلَى كَثْبِهَا هِيَ: أَخْبَارُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَشَرَائِعِهِ، وَالصَّحَابَةِ وَمَقَادِيرِهِمْ، وَالتَّابِعِينَ وَأَحْوَالِهِمْ، وَسَائِرِ الْعُلَمَاءِ وَتَوَارِيخِهِمْ، مَعَ أَسْمَاء رِجَالِهَا وَكُنَاهُمْ وَأَمْكِنَتِهِمْ وَأَرْمِنَتِهِمْ، وَالتَّابِعِينَ وَأَحْوَالِهِمْ، وَسَائِرِ الْعُلَمَاء وَتَوَارِيخِهِمْ، مَعَ أَسْمَاء رِجَالِهَا وَكُنَاهُمْ وَأَمْكِنَتِهِمْ وَأَرْمِنَتِهِمْ، كَالتَّامِعِينَ وَأَحْوَالِهِمْ، وَسَائِرِ الْعُلَمَاء وَتَوَارِيخِهِمْ، مَعَ أَسْمَاء رِجَالِهَا وَكُنَاهُمْ وَأَمْكِنَتِهِمْ وَأَرْمِنَتِهِمْ، كَالتَّحْمِيدِ مَعَ الطَّلَوَاتِ، مِثْلِ كَالتَّهُ مِعَ الطَّلُواتِ، وَالتَّكْمِيرِ مَعَ الصَّلَوَاتِ، مِثْلِ

৮৮০. আল আহাদীছ আল-হিসান আল-গরায়িব, আব্দুল বারী বিন হাম্মাদ আল-আনসারী, পৃ. ১১০।

المُسْنَدَاتِ، وَالْمُرْسَلَاتِ، وَالْمَوْقُوفَاتِ، وَالْمَقْطُوعَاتِ فِي صِغَيهِ، وَفِي إِدْرَاكِهِ، وَفِي شَبَابِهِ، وَفِي كُهُولَتِهِ، عِنْدَ شُغْلِهِ، وَعِنْدَ فَرَاغِهِ، وَعِنْدَ فَقْرِهِ، وَعِنْدَ غِنَاهُ، بِالْجِبَالِ، وَالْبِحَارِ، وَالْبُلْدَانِ، وَالْبَرَارِي، كُهُولَتِهِ، عِنْدَ شُغْلِهِ، وَعِنْدَ فَرَاغِهِ، وَعِنْدَ فَقْرِهِ، وَعِنْدَ غِنَاهُ، بِالْجِبَالِ، وَالْبِحَارِ، وَالْبُلْدَانِ، وَالْبَرَارِي، عَمَّنْ هُو عَلَى الْأَوْرَاقِ، عَمَّنْ هُو عَلَى الْأَوْرَاقِ، عَمَّنْ هُو فَوْنَهُ، وَعَمَّنْ هُو دُونَهُ، وَعَنْ كِتَابِ أَبِيهِ، يَتَيَقِّنُ أَنَّهُ بِخَطِّ أَبِيهِ دُونَ غَيْرِهِ، لِوَجْهِ فَوْقَهُ، وَعَمَّنْ هُو مِثْلُهُ، وَعَمَّنْ هُو دُونَهُ، وَعَنْ كِتَابِ أَبِيهِ، يَتَيَقِّنُ أَنَّهُ بِخَطِّ أَبِيهِ دُونَ غَيْرِهِ، لِوَجْهِ اللّهِ تَعَالَى طَالِبًا لِمَرْضَاتِهِ، وَالْعَمَلِ بِمَا وَافَقَ كِتَابَ اللّهِ تَعَالَى مِنْهَا، وَنَشْرِهَا بَيْنَ طَالِبِيهَا، وَالتَّأَلِيفِ فَي إِحْدِهِ فَيْ الْمُرْضَاتِهِ، وَالْعَمَلِ بِمَا وَافَقَ كِتَابَ اللّهِ تَعَالَى مِنْهَا، وَنَشْرِهَا بَيْنَ طَالِبِيهَا، وَالتَّأَلِيفِ فَي إِحْدَاهِ فِي خُرُهِ بَعْدَهُ.

ثُمَّ لَا تَتِمُ لَهُ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ إِلَّا بِأَرْبَعِ هِيَ مَنْ كَسْبِ الْعَبْدِ: مَعْرِفَةُ الْكِتَابَةِ، وَاللَّغَةِ، وَالصَّرْفِ، وَالْتَحْوِ، مَعَ أَرْبَعِ هُنَّ مِنْ عَظَاءِ اللَّهِ تَعَالَى: الصَّحَّةُ، وَالْقُدْرَةُ، وَالْحِرْضُ، وَالْحِفْظُ؛ فَإِذَا صَحَّتُ لَهُ هَذِهِ الْمَعْيَاءُ هَانَ عَلَيْهِ أَرْبَعِ: الْأَهْلُ، وَالْوَلَّنُ، وَالْمَالُ، وَالْوَطْنُ، وَابْتُلِي بِأَرْبَعِ: شَمَاتَةُ الْأَعْدَاءِ، وَطَعْنُ الْجُهَلَاءِ، وَحَسَدُ الْعُلْمَاءِ؛ فَإِذَا صَبَرَ عَلَى هَذِهِ الْمِحَنِ أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي وَمَلَامَةُ الْأَصْدِقَاءِ، وَطَعْنُ الْجُهَلَاءِ، وَحِسَدُ الْعُلْمَاءِ؛ فَإِذَا صَبَرَ عَلَى هَذِهِ الْمِحَنِ أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي اللَّهُ تَعَالَى فِي اللَّهُ تَعَالَى فِي اللَّهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي اللَّهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي اللَّهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي اللَّهُ اللَّ

আমি ইলমে হাদীছের জন্য ইমাম বুখারীর নিকট গেলাম। তার কাছে আমার মনের কথা খুলে বললাম। তিনি আমাকে বললেন তুমি কোন বিষয় সম্পঁকে না জেনেই তার মধ্যে প্রবেশ করিগুনা। জেনে রাখ! তুমি ততক্ষণ পর্যন্ত পূর্ণান্ধ মুহাদ্দিছ হতে পারবেনা যতক্ষণ না তুমি চারটি উদ্দেশ্যে চারজন থেকে, চার জায়গায় চারটি জিনিসের উপর, চার সময়ে চার অবস্থায়, চারটি জিনিসের মত করে চারটি জিনিসের উদাহরণে, চারটি জিনিস সহ চারটি জিনিস লেখ। আর উপরে আলোচিত চারের চক্র পূরণ করার জন্য আল্লাহ প্রদত্ত চারটি জিনিস লাগবে এবং নিজে থেকে চারটি জিনিস শিখতে হবে। সবগুলো যখন পূর্ণ হয়ে যাবে তখন তাকে দুর্বল করে দিবে চারটি জিনিস এবং তার জন্য বিপদ হয়ে দেখা দিবে চারটি জিনিস। যখন সে এই সবগুলোতে ধৈর্যা ধরে নিবে তখন মহান আল্লাহ তাকে দুনিয়াতে চারটি বিষয় দিয়ে সম্মান দিবেন ও পরকালে চারটি বিষয়ের মাধ্যমে প্রতিদান দিবেন।

আমি বললাম, আপনার এই চারের চক্রকে একটু বিশ্লেষণ করে দিন আমার জন্য! ইমাম বুখারী বললেন

যে চারটি জিনিস লিখতে হবে :

- রাসূল (ছাঃ)-এর হাদীছ।
- ছাহাবায়ে কেরামের ইতিহাস ও ফৎওয়া।
- তাবেয়ীগণের ইতিহাস ও ফৎওয়া।
- সমস্ত ওলামায়ে কেরামের ইতিহাস।

যে চারটি জিনিস সহ

- উপরের সকল তথ্য যে সনদে আসবে সে সনদগুলোর রাবীগণের নাম।
- তাদের উপনাম।
- তাদের বসবাসস্থল
- তাদের জন্ম মৃত্যু।

চারটি জিনিসের মত করে

- খুতবার জন্য হামদ য়েয়ন মুখস্থ ।
- বিপদ আপদে দুয়া য়েমন।
- সুরার সাথে বিসমিল্লাহ যেমন।
- ছালাতের সাথে তাকবীর যেমন।

উদাহরণ :

- মুসনাদ।
- মুরসাল।
- মাওকুফ।
- মাকুতু।

চার সময়ে

- শৈশব কালে।
- কৈশোরে।
- যৌবনে।
- বার্ধক্যে

চার অবস্থায়

- দরিদ্র অবস্থায়।
- সম্পদশালী অবস্থায়।
- ব্যস্ত সময়ে।
- অবসর সময়ে।

চার জায়গায়

পাহাড়ে।

- মরুভূমিতে।
- সাগরে ।
- জিমিনে।

চার জিনিসের উপরে

- পাথরে।
- চামড়ায়।
- মাটিতে।
- নিজের শরীরে । যতক্ষণ না কাগজে লেখা হচ্ছে ততক্ষণ এভাবে সংরক্ষণ করতে হবে ।

চারজনের নিকট থেকে

- নিজের বড থেকে।
- নিজের ছোট থেকে। ইলমে কোন অহংকার চলেনা। সকলের নিকট থেকে শিখতে হয়।
- নিজের সমবয়সী থেকে।
- নিজের পিতার বই থেকে।

চারটি উদ্দেশ্যে

- মহান আল্লাহর সম্ভৃষ্টির জন্য।
- ইলম অনুযায়ী আমল করার জন্য।
- ইলমকে ছড়িয়ে দেওয়ার জন্য।
- লেখালেখি করার জন্য।

মহান আল্লাহ প্রদত্ত যে চারটি জিনিস দরকার

- স্বাস্থ্য।
- অর্থনৈতিক সামর্থ্য।
- আগ্ৰহ।
- মুখস্থ শক্তি।

যে চারটি জিনিস শিখতে হবে

- আরবী ভাষা।
- আরবী লেখা।
- নাহ্।
- সরফ।

যে চারটি জিনিস বাধা হয়ে দাড়াবে

- পরিবার ।
- অর্থের লোভ।
- সন্তান।
- মাতৃভূমির মায়া। কেননা সফর না করলে ইলম হাসিল হয়না।

মুহাদ্দিছ হওয়ার পর যে চারটি বিপদে পতিত হবে

- শত্রুর হাসি।
- বন্ধুদের তিরস্কার ও অনুৎসাহ মূলক কথা।
- জাহেলদের গালি।
- আলেমগণের হিংসার শিকারে পরিণত হবে।

ধৈর্য্য ধরলে দুনিয়াতে যা পাবে

- অঙ্গে তুষ্টি।
- মানুষের উপর প্রভাব।
- ইলমের স্বাদ
- স্থায়ী জীবন। তার মৃত্যুর পরেও মানুষ তাকে স্মরন করবে এভাবে সে চিরদিন জীবিত থাকবে।

পরকালে যা পুরস্কার দিবেন আল্লাহ

- আরশের ছায়া ।
- হাউয়ে কাউছারের পানি ।
- নিজের আত্রীয় স্বজনের জন্য শাফায়াত করার সুযোগ।
- জান্নাতে নবীগণের সাথে সহাবস্থানের নিয়ায়ত । ৮৮১

তাহক্বীকু:

এই নাসীহাত ক্বায়ী ইয়ায় (রহঃ) সনদ সহ নকল করেছেন। সানাদের কিছু রাবী আমার নিকট অপরিচিত।

স্মৃতি শক্তি বিষয়ে ইমাম বুখারীর উপদেশ :

ইমাম বুখারীকে একদা জিজ্ঞাসা করা হয়, এমন কোন ঔষুধ কি আছে যা পান করলে মুখস্থ শক্তির জন্য উপকার দিবে? ইমাম বুখারী (রহঃ) জবাবে বলেন, না! তারপরে তিনি বলেন,

لاَ أَعْلَمُ شَيْئاً أَنْفَعَ لِلْحفظِ مِنْ نَهْمَةِ الرَّجُلِ، وَمُدَاوِمَةِ النَّظرِ

মানুষের স্মৃতি শক্তির জন্য সবচেয়ে বেশী উপকারী হচ্ছে দু'টি জিনিস।

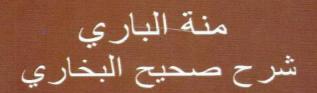
- ১. মানুষের আগ্রহ।
- ২. অধিক পড়া ৷^{৮৮২}

ربنا تقبل منا هذا الجهد القليل لخدمة حديث رسولك صلى الله عليه وسلم وفقنا الأكثر فالأكثر كما وفقت البخاري وتب علينا انك أنت التواب الرحيم. سبحانك أللهُمَّ وبحمدك لا أله الأ أنت أستغفرك وأتوب أليك.

৮৮১. ইরশাদুস সারী, ১/১৮; তাদরীবুর রাবী, ২/৬০৩; তাহযীবুল কামাল, ২৪/৪৬২। ৮৮২. তাগলীকুত তালীকু, ৫/৪১৮।

নিবরাস প্রকাশনীর বইসমূহ

ক্র	বইয়ের নাম	খুচরা মূল্য
٥	তাওয়ীহুল কুরআন ৩০ তম পারা	२৫०
٤	তাওযীহুল কুরআন ২৯ তম পারা	২৩০
0	তাওযীহুল কুরআন ২৮ তম পারা	280
8	মরণ একদিন আসবেই	৬০
Œ.	আদর্শ পরিবার	৬০
৬	আদর্শ নারী	৬০
٩	আদর্শ পুরুষ	৬০
ь	আইনে রাসূল (ছাঃ) দো'আ অধ্যায়	৬০
ঠ	কে বড় ক্ষতিগ্ৰস্থ	৬০
20	কে বড় লাভবান	90
22	বক্তা ও শ্রোতার পরিচয়	৫০
25	তাফসীর কি মিখ্যা হতে পারে?	60
20	উপদেশ	780
\$8	সম-অধিকার নয় মর্যাদা চাই	২০
36	কেন এই নির্যাতন? কি তার প্রতিকার?	60
১৬	মৃমুর্ষূ হতে কবর পর্যন্ত	೨೦
29	শিক্ষা বনাম জাহিলিয়াত	60
20	হাদীছ তাহক্বীক্বে আলবানী (রহঃ)-এর মত পরিবর্তন : সর্বশেষ সিদ্ধান্ত ও কারণ বিশ্লেষণ	90
29	মুছত্বলাহুল হাদীছ শিক্ষায় মণি-মুক্তা উপহার	8¢
20	মুহাম্মাদ (ছাঃ)ই শ্রেষ্ঠ রাসূল	20
22	আমরা হাদীছ মানতে বাধ্য	60
22	মিন্নাতুল বারী শারহু ছহীহিল বুখারী	200



مقدمة (المجلد الأول)

عبد الله بن عبد الرزاق